معجم المناهي اللفظية

ويليه

فوائد في الألفاظ

(فيهما نحو ١٥٠٠ لفظ)

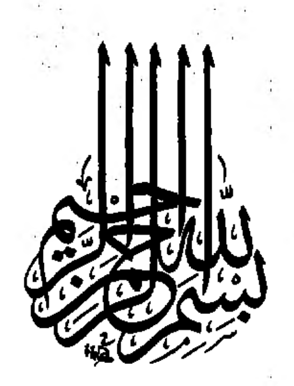
بقلم

بكر بن عبد الله أبو زيد



الطبعة الثالثة
١٤١٧هـ - ١٩٩٦م

دار العاصمة
المملكة العربية السعودية
الرياض - ص ب ٤٢٥٠٧ - الرمز البريدي ١١٥٥١
هاتف ٤٩١٥١٥٤ - ٤٩٣٣٣١٨ - فاكس ٤٩١٥١٥٤


بسم الله الرحمن الرحيم



بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الطبعة الثالثة

الحمد لله، والله أكبر، ولا إله إلاَّ الله، بذكره نبدأ دائماً، وأبداً، وبه نستعين أولاً وآخراً، وعليه نتوكل في جميع نِيَّاتِنا، وأقوالنا، وأفعالنا، وأحوالنا، وتصرفاتنا.

والصلاة والسلام على خاتم أنبيائه ورسله، ورضي الله عن الصحابة أجمعين، وعن التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد: فهذا بابٌ من التأليف جامع لجملة كبيرة من الألفاظ، والمقولات، الدائرة على الألسن قديماً، وحديثاً، المنهي عن التلفظ بها؛ لذاتها، أو لمتعلقاتها، أو لمعنى من ورائها، كالتقيد بزمان، أو مكان، وما جرى مجرى ذلك من مدلولاتها، وجملة التراجم الجامعة لمنثورها على ما يأتي:

١ ـ ألفاظ منهي عنها في جانب توحيد الله، وأسمائه، وصفاته ـ سبحانه وتعالى ـ.

٢ ـ ألفاظ منهي عنها في حق النبي ﷺ.

٣ ، ٤ ـ في جانب الوحيين الشريفين: الكتاب والسنة.

٥ ـ في حق الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ ومن قفى أثرهم، واتبعهم بإحسان ـ رحمهم الله تعالى ـ.

٦ ـ في أحكام أفعال العبيد، في أبواب الفقه كافة، من الطهارة وأركان الإسلام إلى الآخر.. في البيوع، والأنكحة، والحدود، والجنايات، والأيمان، والنذور، والأقضية، والشهادات، والإقرار.

٧ ـ في الأدعية والأذكار.

٨ ـ في الرّقاق، والآداب، والمتفرقات.

٩ ـ في السلام والتهاني، والأزمنة، والأمكنة.

١٠ ـ فيما غيره النبي ﷺ من الأسماء والكنى والألقاب.

١١ ـ في الأسماء والكنى والألقاب.

١٢ ـ في الاصطلاح.

١٣ ـ في اللغات الدخيلة، واللهجات والأساليب المولدة المعاصرة.

١٤ ـ في السلوك، والبدع.

وذلك صيانة للتوحيد، وحمايةً له، وحمايةً لحماه، حفظاً للدِّين، والعِرض، والشرف، وعمارة للتعايش بين العباد، وشد آصرة التآخي بينهم، سواء أكان النهي في ذلك للتحريم، أم للتنزه والورع، عدولاً إلى الأدب الحسن: إمّا في تحسين اللازم للمباني من المعاني التي تفسدها، وتؤثر على سلامة قصد اللافظ بها، كلفظ «راعنا»، إذ نهى الله عنه؛ لما فيه من قصد معنى الرعونة عند يهود، فأبدله الله ـ سبحانه ـ بلفظ

«انظرنا» قال الله تعالى: ﴿ يا أَيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا﴾ [البقرة/ ١٠٤].

وقال تعالى: ﴿من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ليًّا بأَلسنتهم وطعناً في الدِّين ولو أنهم قالوا سمعنا وأَطعنا واسمع وانظرنا لكان خيراً لهم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلاً﴾ [النساء/ ٤٦].

وإمَّا إرشاداً إلى الأَدب الحسن في المباني، ورشاقتها، وخفتها على اللسان، وحلاوة النطق بها، وهكذا مما يسمى بالتحسين الثانوي.

وسواء أَظهرت علة النهي وبان وجهها، أَم كان غير ذلك: ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أَنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾ [النساء/ ٦٥].

وسواء أَكان بدلالة النص: من كتاب، أَو سنة، أَو قول صحابي، فمن بَعْدُ من سلف الأُمة، أَم كانت الدلالة عليه بمقتضى النظر الصحيح، وأُثر النهي عنه عن عالم بارع؛ طرداً لقاعدة الباب في الأَلفاظ المنهي عن التلفظ بها، وهي:

«رعاية الشرع لسلامة المباني والمعاني، أَو لسلامة أَحدهما على ذلك الوجه» دائرة في ميزان: الصدق والعدل، قال الله تعالى : ﴿يا أَيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾ [التوبة/ ١١٩] وقال تعالى: ﴿وإذا قلتم فاعدلوا﴾ [الأنعام/ ١٥٢]. وإلا فإن الأَلفاظ ليس لها حد محدود تنتهي إليه، وتجد أُصول التنبيه على هذه الأَلفاظ في: الكتاب،

والسنة، ولدى الفقهاء، في عدة أبواب، وبخاصة في: باب القذف، والردة ـ أعاذنا الله منهما ـ.

وأفرد بعض الفقهاء رسائل في ألفاظ معينة ترى تسمية طرف منها في: «المبحث الخامس» الآتي ـ إن شاء الله تعالى ـ.

وهي لدى المحدِّثين في أبواب الآداب والرقاق، بل أفردوا كتباً في: الصمت وآداب اللسان، لابن أبي الدنيا، وابن أبي عاصم، والسيوطي، وغيرهم، وأمَّا في واحدة من آداب اللسان ترغيباً أو ترهيباً، فكثير؛ كالتأليف في: الشكر، والحمد، والذكر، والصلاة على النبي ﷺ، وفي المنهيات مثل: الغيبة، والنميمة، والكذب، وهكذا. ورأيت لبعض المعاصرين كتاباً باسم «فقه الكلمة ومسؤوليتها في الكتاب والسنة» أجاد فيه بذكر الأُسس الشرعية للكلام وآدابه في أحوال: التكلم والاستماع والهجر.

ولبعض أئمة أهل العلم فضل الإفادة الظاهرة بجملة كبيرة منها على وجه التحقيق، والتدقيق، ومن أكثر من رأيته ضرب بسهم وافر في ذلك: الأئمة الحفاظ: النووي، وشيخ الإسلام ابن تيمية، وتلميذه ابن القيم، وابن حجر ـ رحمهم الله تعالى ـ. فَلَمْ أرَ مثلهم في ذلك عَلَى مَسْرَح العَالَم.

وقد تم التقييد لما ذكرته هنا من مَطَاوِي المطالعة، لِمَا وَقَفْتُ عليه من الشَّوارد، في متفرقات الكتب في: التفسير، والحديث، والفقه، والتاريخ، والسير، والمحاضرات، المؤلفة على اختلاف الأزمان، وتطاول

القرون، فلا يَقُوْلَنَّ أَحَدٌ في بعضها: هـذه «لغة ميتة» أو «هذه ألفاظ محلية إقليميـة» فـلا تشـاع؛ فإن فـي ذكـرهـا تجلية لمـواقف العلمـاء، ودقيـق اهتمامـاتهم، وكثيراً ما تـرى الارتباط بين القديـم والجديد، فيقيم النـاظر سـوق التدليـل والتنظيـر، كما أنـك سترى ألفـاظاً هي قمـة في الألفـاظ الإسلامية لكن لا تشرع في مواضع؛ فصـار إدخالها في هذه المناهي لهذا السبب وحسبما نبه عليه العلماء ـ رحمهـم الله تعـالى ـ.

وجُلُّ العمل هنا هو في: الجمع والتـرتيب، لا في الوضع والتصنيف، والمقصـود: الدلالـة على الألفاظ وعـزوها حسبمـا يقع، وعليـه: فليغض النـاظـر الطرف عـن النزول في العـزو، وعدم استقطاب المـراجع وتـرتيبها حسب السبق الـزمني، وما هنـاك من إخلال فـي ترتيب اللفظ فـي ذاته، وقد ترددت بيـن جعل كل لفظ في حرفه حسب أصلـه، أو حسب وضعه، فجمعت أحياناً بين الموضعين أذكره فـي أحدهما، وأُشير إليه في المكان الآخر، وقد وقعـت بعض أخطاء في الترتيب لم يمكن تـداركها، والمنهي عنه ـ ولو على سبيل الأولى والتوقي ـ مذكور بحرف أحمر بارز.

وأما الكلام على ذات اللفظ، فإن كان يدل على النهي عنه نص فما زاد ؛ فقد أكتفي بسياق نـص واحد، ثم أُتبع ذلك بذكر المـراجع، ليرجع إليهـا منشد التحقيق، ومبتغـي التدقيق، وإن كـان بـدلالة مقتضى النظـر والتعليـل؛ نقلت نـص أحـد العلمـاء في اللفـظ، أو صغت مـن مجمـوع كلامهم ما يـدل على المراد، وأردفته بذكر المراجـع، وكم من لفظ يحتاج إلى مزيد من البيـان، والتحرير، ومرتبة المروي، فحسبـي أن مصادره ـ ما

أمكن ـ مرصودة أمام طالب العلم لينظر في تحقيق مقصوده.

هذا وقد ترى اللفظ القريب يفوت ذكره، أو البعيد بعكسه؛ لأن التأليف في هذا لم يكن في الأصل من مقصدي لكنه التقييد من وجه، وقد بذلت جهدي ما استطعت إلى جمع ما ورد في السنة المشرفة، وعن الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ ثم التابعين لهم بإحسان.

ومن وجه آخر فهناك أبواب كثرت فيها الألفاظ، واتسعت فيها العبارات، وتعددت اللهجات، فذكرت في كل باب منها جملة صالحة يستدل بها على غيرها، وصرفت النظر عن الاستكثار منها بَلْهَ الاستيعاب؛ إذ لو فعلت لبلغ هذا المعجم مجلدات وقُطع المستفيد منه عن المراد، وفي التنبيه على بعض ما في الباب دَلاَلَةٌ على ما فيه إلى آخر ذلك الباب.

وهذه الأبواب هي فيما يتعلق بالآتي:

١ ـ في القرآن الكريم جملة وافرة من الآيات الكريمة، التي تضمنت الرد على كلمات المعارضين لدعوة الرسل، وما أُنْزِلَ عليهم، وما جاؤا به من الحق، وهي كثيرة ظاهرة، كما في صَدْرِ سُورة البقرة عن المنافقين، وهكذا، وهي كثيرة في السور المكية، وأكتفي بلفت النظر هنا عن ذكر مجموعها في هذا المعجم؛ لظهورها.

٢ ـ ألفاظ لأخلافهم من الصابئة، والمتفلسفة، والمتكلمين، هي كلمات سُوء، وألفاظ كُفرٍ كُثْر، لم أُعَرِّج إلاَّ على ذِكْرِ اليسير منها. ولشيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ مقام صِدْقٍ بنقضها،

وإبطالها، والكشف عن غوامضها، وباطل مقاصدها، وبخاصة في مجلدات العقائد من «الفتاوى» وفي: «العقل والنقل» و«الرد على المنطقيين».

٣ـ خوض الكلاميين في أسماء الله ـ تعالى ـ وصفاته، وضربهم في كل وجه؛ لَمَّا ضلوا عن الحق، فحصل من الإطلاقات في حق الله ـ تعالى ـ ما يأباه الله ورسوله والمؤمنون.

٤ ـ غُلُوُّ من شاء الله من العباد في حق رسول الله ﷺ بما دفع بهم إلى الإطراء بأسماء وأوصاف لم يشهد لها الشرع بأثارة من علم، حتى بلغ بها بعضهم أَلف اسم، ومن نظر في كتاب السيوطي، المتوفى سنة (٩١١هـ) ـ رحمه الله تعالى ـ: «الرياض الأنيقة في أسماء خير الخليقة» عَلِم ما حصل من التوغل في الغلو والإطراء. وتعظيم رسول الله ﷺ وتوقيره، هو بكمال محبته، والتأسِّي به ﷺ.

وفي: أسماء الله تعالى، وأسماء رسوله ﷺ، وأسماء القرآن الكريم، وقع تجاوز كثير في ذكر أسماء لا تثبت في كتاب ولا سنة، كما وقع الخلط بين الاسم والصفة، واشْتُق من كل صِفَةٍ اسمٌ، وكل هذا غلط؛ فباب الأسماء لله ـ تعالى ـ ولرسوله ﷺ، وللقرآن العظيم، توقيفية لا تكون إلا بنص، وقد جاء في القرآن نحو مائة اسم لله ـ تعالى ـ وفيه أربعة أسماء للقرآن الكريم هي: «القرآن». «الكتاب». «الذكر». «الفرقان». واسم خامس هو: «المصحف»

ثبت في السنة، وهو منتشر في لسان الصحابة ـ رضي الله تعالى عنهم ـ فمن بعدهم. لكن من العجب أنه لم يحصل إسناد القول إلى اسم من أسماء الله تعالى إلاَّ إلى اسمين فقط هما: «الله» و«الرحمن».

وأسماء رسول الله ﷺ حددها بالحديث الصحيح في خمسة أسماء، وقال: «لا تزيدوا عليَّ» جاء منها في القرآن الكريم اسمان: «محمد» و«أحمد». وما سوى ذلك أوصاف له ﷺ.

أقول: لم أذكر في هذا الباب مما لا يثبت من الأسماء، إلاَّ القليل للدلالة على غيرها.

٥ ـ إحداث حَمَلة البدع والأهواء مجموعة من المصطلحات والألفاظ في: «الفقهيات» وبخاصة في أبواب العبادة، والأدعية، والأذكار، والصلاة على النبي ﷺ.

وقصب السبق بالإثم في هذا لمُنتَحِلي الرفض والتشيع.

٦ ـ مصطلحات الصوفية، وما لهم من العبارات، والإشارات، وبخاصة غلاتهم فلهم: مخاريق، وأباطيل، وشطح، ومشهد، بألفاظ كُفرية، وأُخرى بدعية، وَقَفْتُ على ما يتجاوز ألْفي لفظ في الكتب المفردة قديماً وحديثاً عن مصطلحاتهم، وفي غيرها.

ورحم الله شيخ الإسلام ابن تيمية، وتلميذه ابن قيم الجوزية، وغيرهما من محققي علماء الإسلام، لِمَا لَهُمْ مِنْ صولات، وجولات، وغارات، وصوائف، تكشف عن مرامي كلامهم،

ومواطن الإثم من ألفاظهم، وتلبيساتهم.

٧ـ نَعْتُ المُتَرْجَمِيْنَ في كتب التراجم، لا سيما مؤلفات المتأخرين منهم، مثل: «الكواكب السائرة» للغزي، و«حلية البشر» للبيطار، وأما في كتب طبقات الصوفية، وتراجمهم، فحدِّث ما شئت، ففيها من الغلو، والإطراء، وبذل الألقاب، ما لا يخطر على بال.

ومنها:

إمام الأئمة. قدوة الأنام. قدوة المتقين. قطب الوجود. خاتمة علماء الطريقة إلى يوم التلاق. كعبة طواف حُجاج بيت المعاني والأُصول. زيارته ترياق مُجَرَّب. يزار قبره ويتبرك به.

٨ـ أشعار فيها قوادح عقدية، وطعون إسلامية،وهي بالغة من الكثرة مبلغاً، وفي بعضها من الإلحاد والزندقة، ما لا يقبل التأويل قطعاً.

وقد بلغ الحال قتل بعضٍ منهم على بيت قاله، أو قصيدة أنشأها. لكن الشاعر، لو اعترف في شعره بما يستوجب حَدًّا، فإنَّه لا يُقام عليه الحَدُّ؛ لأن كذب الشاعر في شعره، أَمْرٌ معروف، معتاد، واقع، لا نزاع فيه؛ لقول الله تعالى: ﴿وأنهم يقولون ما لا يفعلون﴾ [الشعراء/ ٢٢٦]. لكن يُعَزَّر، وهذا اختيار شيخنا الأمين ـ رحمه الله تعالى ـ في: «أضواء البيان: ٦/ ٣٩٠ ـ ٣٩١».

وقد ذكر الماوردي ـ رحمه الله تعالى ـ نماذج من أبيات مُنْتَقَدَةٍ

عَقَدِيًّا في كتابه: «أدب الدنيا والدين».

بل الأمر أوسع من ذلك، فقد حدثَ في عصرنا: «الشعر الحر» الذي خالف العرب في نظام شعرها الموزون المقفى. وهذا منكر، يفسد اللسان، والبيان، والذوق السليم، ثم هو تغيير لشعائر العرب المحمودة، وقد أفاض شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في إنكار الإخلال بالشعر العربي وتغيير شعائر العرب المحمودة، كأنه شاهد عيان لما حَدَثَ في عصرنا، وكلامه في: «الفتاوى: ٣٢/ ٢٥٢ ـ ٢٥٥»:

قال ـ رحمه الله تعالى ـ:

(«الوجه الثالث» : أن هذا الكلام الموزون كلام فاسد مفرداً أو مركباً؛ لأنهم غيروا فيه كلام العرب، وبدلوه؛ بقولهم: ماعوا وبدوا وعدوا. وأمثال ذلك مما تمجه القلوب والأسماع، وتنفر عنه العقول والطباع.

وأما «مركباته» فإنه ليس من أوزان العرب؛ ولا هو من جنس الشعر ولا من أبحره الستة عشر، ولا من جنس الأسجاع والرسائل والخطب.

ومعلوم أن «تعلم العربية؛ وتعليم العربية» فرض على الكفاية؛ وكان السلف يؤدبون أولادهم على اللحن. فنحن مأمورون أمر إيجاب أو أمر استحباب أن نحفظ القانون العربي؛ ونصلح الألسن المائلة عنه، فيحفظ لنا طريقة فهم الكتاب والسنة،

والاقتداء بالعرب في خطابها. فلو ترك الناس على لحنهم كان نقصاً وعيباً؛ فكيف إذا جاء قوم إلى الألسنة العربية المستقيمة، والأوزان القويمة: فأفسدوها بمثل هذه المفردات والأوزان المفسدة للسان، الناقلة عن العربية العرباء إلى أنواع الهذيان؛ الذي لا يهذي به إلا قوم من الأعاجم الطماطم الصميان؟!!) اهـ.

ثم قال ـ رحمه الله تعالى ـ:

(وهؤلاء قوم تركوا المقامرة بالأيدي، وعجزوا عنها: ففتحوا القمار بالألسنة، والقمار بالألسنة أفسد للعقل والدِّين من القمار بالأيدي. والواجب على المسلمين المبالغة في عقوبة هؤلاء، وهجرهم، واستتابتهم؛ بل لو فرض أن الرجل نظم هذه الأزجال العربية من غير مبالغة لنهي عن ذلك؛ بل لو نظمها في غير الغزل، فإنَّهم تارة ينظمونها بالكفر بالله وبكتابه ورسوله، كما نظمها «أبو الحسن التستري» في «وحدة الوجود» وأن الخالق هو المخلوق، وتارة ينظمونها في الفسق: كنظم هؤلاء الغواة، والسفهاء الفساق. ولو قدر أن ناظماً نظم هذه الأزجال في مكان حانوت: نهي؛ فإنَّها تفسد اللسان العربي، وتنقله إلى العجلة المنكرة.

وما زال السلف يكرهون تغيير شعائر العرب حتى في المعاملات، وهو «التكلم بغير العربية» إلاَّ لحاجة، كما نص على ذلك مالك والشافعي وأحمد؛ بل قال مالك: من تكلم في مسجدنا بغير

العربية أُخرجَ منه، مع أن سائر الألسن يجوز النطق بها لأصحابها؛ ولكن سوغوها للحاجة، وكرهوها لغير الحاجة، ولحفظ شعائر الإسلام؛ فإن الله أنزل كتابه باللسان العربي، وبعث به نبيه العربي، وجعل الأُمة العربية خير الأمم، فصار حفظ شعارهم من تمام حفظ الإسلام. فكيف بمن تقدم على الكلام العربي ـ مفرده ومنظومه ـ فيغيره ويبدله، ويخرجه عن قانونه ويكلف الانتقال عنه؟!! إنما هذا نظير ما يفعله بعض أهل الضلال من الشيوخ الجهّال حيث يصمدون إلى الرجل العاقل فيولهونه، ويخنثونه؛ فإنهم ضادوا الرسول إذ بعث بإصلاح العقول والأديان، وتكميل نوع الإنسان، وحرَّم ما يغير العقل من جميع الألوان. فإذا جاء هؤلاء إلى صحيح العقل فأفسدوا عقله وفهمه، فقد ضادوا الله وراغموا حكمه، والذين يبدلون اللسان العربي ويفسدونه، لهم من هذا الذم والعقاب بقدر ما يفتحونه، فإن صلاح العقل واللسان، مما يؤمر به الإنسان، ويعين ذلك على تمام الإيمان، وضد ذلك يوجب الشقاق والضلال والخسران. والله أعلم) اهـ.

٩ ـ ألفاظ عامية، ولهجات محلية، دائرة بين أهل كل قطر، وربما كان اللفظ الواحد شائعاً في عامة الأقطار، مع اختلاف في بعض الحروف والألفاظ.

وكثير منها مُحْتَمِلٌ لِحَقٍّ، وبَاطِلٍ، وبَعْضٌ منها لا مَحْمَلَ لَهُ

عَلَى غير المعاني الباطلة، وهي كثيرة متولدة.

١٠ ـ أَلفاظ في : «القذف» و«الردة» ـ أَعاذنا الله منهما ـ وهذه قد كفانا المحدثون، والفقهاء، عن ذكرها؛ إذ معقود لِكُلٍّ منها باب، وَمُقِلٌّ أَو مستكثر من سياق هذه الأَلفاظ، الموجبة لحد القذف، أَو لحد الردة، سواء كان بالتصريح، أَو الكتابة.

١١ ـ مصطلحات إفرنجية، وعبارات وافدة أَعجمية، وأَساليب مولدة لغة، مرفوضة شرعاً، وحَمَّالة الحطب في هذا: صاحبة الجلالة: «الصحافة» فَلِجُلِّ الكاتبين من الصحفيين وَلَعٌ شديد بها، وعن طريقهم استشرت بين المسلمين.

١٢ ـ مصطلحات قانونية: وهذه استشرى دخولها في «لغة العلم» في: مصطلح الحديث. والأُصول. والاعتقاد، وخاصة الأَحكام العملية الفقهية.

وقد أفردت لهذا كتاباً باسم: «المواضعة في الاصطلاح على خلاف الشريعة واللغة».

❑ **أقول** : في هذه الأبواب الاثنى عشر، سِرْتُ عَلَى حَدِّ قول من نَظَم:

«وعن البحر اجتزاءٌ بِالْوَشَل».

والآن تأتي أهمية هذا الكتاب من أهمية هذه الأَداة «اللسان» لدى الإنسان، إذ على النطق بالشهادتين ينبني الدخول في الإسلام، وفي النطق بِنَاقِضٍ لهما يكون الخروج منه، ولعظيم أَمره جاء في حديث معاذ ـ رضي الله عنه ـ: «وهل يَكُبُّ الناس في النار على وجوههم ـ أو قال:

على مناخرهم ـ إلا حصائد ألسنتهم»؛ ولذا قال عبدالله بن مسعود ـ رضي الله عنه ـ: (والله الذي لا إله غيره ما على وجه الأرض شيء أحق بطول السجن من اللسان) رواه وكيع، وأحمد، وابن المبارك، في «الزهد» لكل منهم، وابن أبي الدنيا في «الصمت»، وغيرهم.

وانظر إلى الرِّقَابَةِ المتنوعة على اللسان في نصوص القرآن الكريم:

قال الله تعالى: ﴿إذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد. ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد﴾ [ق/١٧، ١٨]. بل الله سبحانه وتعالى مع كل نجوى بعلمه، قال تعالى: ﴿ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة، إن الله بكل شيء عليم﴾ [المجادلة/٧] فسبحان من أحاط بكل شيء علماً. وانظر إلى كشف المخافتة في القول: ﴿فانطلقوا وهم يتخافتون أن لا يدخلنَّها اليوم عليكم مسكين﴾ [القلم/ ٢٣، ٢٤].

واللفظ لأهميته دليل مادي قائم على حقيقة اللافظ، قال الله تعالى: ﴿ولو نشاء لأريناكهم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنَّهم في لحن القول﴾ [محمد/ ٣٠] وقال تعالى: ﴿قد بدت البغضاء من أفواههم وَمَا تُخْفِي صدورهم أكبر﴾ [آل عمران/ ١١٨].

قال شيخ الإسلام في «الفتاوى» (٤/ ٧٤، ٧٥): (والكلمة أصل العقيدة. فإن الاعتقاد هو الكلمة التي يعتقدها المرء، وأطيب الكلام والعقائد: كلمة التوحيد واعتقاد أن لا إله إلا الله. وأخبث الكلام والعقائد: كلمة

الشرك، وهو اتخاذ إله مع الله. فإن ذلك باطل لا حقيقة له، ولهذا قال سبحانه: ﴿ما لها من قرار﴾.... إلى آخر كلامه ـ رحمه الله تعالى ـ).

وأخيراً انظر إلى حال أقوام يخرجون من النار برحمة الله يقال لهم: «الجَهَنَّمِيُّون» استعفوا الله من هذا الاسم فأعفاهم، فعن حذيفة ـ رضي الله عنه ـ عن النبي ﷺ قال: «يخرج قوم من النار برحمة الله، وشفاعة الشافعين، يُقال لهم الجهنميون» قال حماد: فذكر أنهم استعفوا الله من ذلك الاسم فأعفاهم. رواه أحمد في «المسند» (٥/ ٤٠٢)، وهو في «السير» للذهبي (٩/ ٣٧٤).

وامتداداً لهذا جعلت بين يدي هذا المعجم مجموعة أبحاث مهمة، منها ثَبَتٌ لوسائل حفظ المنطق وتحسينه في الشرع المطهر، له أهمية لا تخفى.

هذا وقد كنت أدرجت مجموعة من الفوائد في الألفاظ في الطبعة الأولى، والثانية، وميزت كل لفظ منها بنجمة قبله، ثم خشيت من الالتباس على من لم يقرأ المقدمة فيخفى عليه الاصطلاح، لهذا جَرَّدْتُها من هذا المعجم في هذه الطبعة، وألحقتها مرتبة على حروف المعجم في آخر هذا الكتاب: «معجم المناهي اللفظية» وصار عنوان هذا الملحق: «فوائد في الألفاظ» .

وهذه الطبعة تفوق الطبعتين السابقتين بأمور:

١ ـ ما تقدم من فصل: الفوائد، عن: «معجم المناهي اللفظية» وإلحاقه في آخر الكتاب.

٢ ـ استدراك ما وسع استدراكه من تصحيح الأَخطاء المطبعية ونحوها.

٣ ـ إضافة مراجع جديدة.

٤ ـ إضافة نقول مهمة.

٥ ـ إضافة أَلفاظ في: «المعجم» حتى بلغت أَلفاظه نحو: « ١٢٥٠».
إضافة أَلفاظ في: «الملحق» حتى بلغت ألفاظه نحو: «٢٥٠».

٦ ـ فصار الجميع نحو: «١٥٠٠» لفظ، وكان مجموعهما في الطبعتين السابقتين نحو: «٨٠٠» لفظ.

فالحمد لله على توفيقه، وأَسأله ـ سبحانه ـ أَن ينفع به عباده، إنه خير مسؤول، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

وكتب
بكر بن عبدالله أَبو زيد
في مدينة النبي ﷺ
١٤١٦/٩/٣هـ

المبحث الأول:

في عِظَمِ منزلة حفظ اللسان في الإسلام

أعظم الجوارح اختراقاً للحرمات هو: «اللسان» في حالتيه :

متلفظاً، متكلماً بمحرم، أو مكروه، أو فضول، وَما جَرَى مَجْرَى هذه الآفات من: «حصائد اللسان» و«قوارص الكلام» بدوافع: التعالي، والخِفَّة، والطَّيْش، والغَضَب...

وفي حالته، ساكتاً عن حقٍّ، واجب، أو مستحب، بدافعٍ: محرم، أو مكروه، كالمداهنة، والمجاملة، والملاينة، وربما تحت غِطَاءِ: غَضِّ النظر؟ والتَّعَقُّل، وإكساب النفس ميزان الثِّقل، والتأني، ومعالجة الأمور. وهكذا من مقاصد توضع في غير مواضعها، ونِيَّاتٍ تُبرقع بغير براقعها.

والله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه.

وانظر كيف نهى النبي ﷺ المسلمين عن نُسك الجاهلية: «الصمت طوال اليوم» وأُمروا بالذكر، والحديث بالخير.

عن علي ـ رضي الله عنه ـ قال: حفظت عن رسول الله ﷺ: «لا يُتم بعد احتلام، ولا صُمَات يوم إلى الليل» رواه أبو داود بسند حسن.

وما هذا إلا لتوظيف المسلم لسانه في الخير ناطقاً، وساكتاً. وليحذر من ارتكابه ما نهى الله عنه، فعن أَبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ أَن النبي ﷺ

قال: «إن الله ـ تعالى ـ يغار، وغيرة الله أن يأتي المرء مَا حَرَّمَ الله عليه» [متفق عليه].

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في كتابه: «الجواب الكافي»: (٢٣٠ ـ ٢٣٤):

(فصل : وأما اللفظات: فحفظها بأن لا يخرج لفظة ضائعة، بأن لا يتكلم إلا فيما يرجو فيه الربح والزيادة في دينه، فإذا أراد أن يتكلم بالكلمة نظر: هل فيها ربح وفائدة أم لا ؟ فإن لم يكن فيها ربح أمسك عنها، وإن كان فيها ربح نظر: هل تفوت بها كلمة هي أربح منها؟ فلا يضيعها بهذه، وإذا أردت أن تستدل على ما في القلب، فاستدل عليه بحركة اللسان؛ فإنه يطلعك على ما في القلب، شاء صاحبه أم أبى.

قال يحيى بن معاذ: «القلوب كالقدور تغلي بما فيها، وألسنتها مغارفها» فانظر إلى الرجل حين يتكلم فإن لسانه يغترف لك مما في قلبه، حلو وحامض، وعذب وأجاج، وغير ذلك، ويبين لك طعم قلبه اغتراف لسانه، أي كما تطعم بلسانك طعم ما في القدور من الطعام فتدرك العلم بحقيقته، كذلك تطعم ما في قلب الرجل من لسانه، فتذوق ما في قلبه من لسانه كما تذوق ما في القدور بلسانك.

وفي حديث أنس المرفوع: «لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه» وسئل النبي ﷺ عن أكثر ما يدخل الناس النار؟ فقال: «الفم والفرج» قال الترمذي: حديث حسن صحيح. وقد سأل معاذ النبي ﷺ عن العمل الذي يدخله الجنة ويباعده من النار

فأخبره النبي ﷺ برأسه وعموده وذروة سنامه، ثم قال: «ألا أخبرك بملاك ذلك كله؟» قال: بلى يا رسول الله، فأخذ بلسان نفسه ثم قال: «كف عليك هذا» فقال: وإنَّا لمؤاخذون بما نتكلم به؟ فقال: «ثكلتك أمك يا معاذ، وهل يكب الناس على وجوههم ـ أو على مناخرهم ـ إلا حصائد ألسنتهم» قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

ومن العجب: أن الإنسان يهون عليه التحفظ والاحتراز من أكل الحرام والظلم والزنا والسرقة وشرب الخمر، ومن النظر المحرم وغير ذلك، ويصعب عليه التحفظ من حركة لسانه، حتى ترى الرجل يُشار إليه بالدين والزهد والعبادة، وهو يتكلم بالكلمات من سخط الله لا يلقى لها بالاً ينزل بالكلمة الواحدة منها أبعد مما بين المشرق والمغرب؛ وكم ترى من رجل متورع عن الفواحش والظلم، ولسانه يفري في أعراض الأحياء والأموات، ولا يبالي ما يقول.

وإذا أردت أن تعرف ذلك فانظر فيما رواه مسلم في صحيحه من حديث جندب بن عبدالله قال: قال رسول الله ﷺ: «قال رجل: والله لا يغفر الله لفلان، فقال الله عز وجل: من ذا الذي يتألَّى عليَّ أني لا أَغفر لفلان؟ قد غفرت له وأحبطت عملك» فهذا العابد الذي قد عبدالله ما شاء أن يعبده أحبطت هذه الكلمة الواحدة عمله كله.

وفي حديث أبي هريرة نحو ذلك، ثم قال أبوهريرة: تكلم بكلمة أوبقت دنياه وآخرته.

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ: «إن العبد

ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقي لها بالاً يرفعه الله بها درجات، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقي لها بالاً، يهوي بها في نار جهنم» وعند مسلم: «إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها يزل بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب».

وعند الترمذي من حديث بلال بن الحارث المزني عن النبي ﷺ: «إن أَحدكم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت، فيكتب الله له بها رضوانه إلى يوم يلقاه. وإن أَحدكم ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت، فيكتب الله له بها سخطه إلى يوم يلقاه» وكان علقمة يقول: كم من كلام قد منعنيه حديث بلال بن الحارث؟

وفي جامع الترمذي أيضاً من حديث أنس قال: توفي رجل من الصحابة، فقال رجل: أَبشر بالجنة، فقال رسول الله ﷺ: «وما يدريك؟ فلعله تكلم فيما لا يعنيه، أو بخل بما لا ينقصه» قال: حديث حسن.

وفي لفظ: أَن غلاماً استشهد يوم أُحد، فوجد على بطنه صخرة مربوطة من الجوع، فمسحت أمه التراب عن وجهه، وقالت: هنيئاً لك يا بني، لك الجنة، فقال النبي ﷺ: «وما يدريك؟ لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه، ويمنع ما لا يضره».

وفي الصحيحين من حديث أَبي هريرة يرفعه: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أَو ليصمت».

وفي لفظ لمسلم: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فإذا شهد أَمراً

فليتكلم بخير أو ليسكت».

وذكر الترمذي بإسناد صحيح عنه ﷺ أنه قال: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه».

وعن سفيان بن عبدالله الثقفي قال: قلت: يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك، قال: «قل آمنت بالله ثم استقم» قلت: يا رسول الله ما أخوف ما تخاف علي؟ فأخذ بلسان نفسه، ثم قال: «هذا» والحديث صحيح.

وعن أُم حبيبة زوج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال: «كل كلام ابن آدم عليه لا له، إلا أمراً بمعروف، أو نهياً عن منكر، أو ذكر الله عز وجل» قال الترمذي: حديث حسن.

وفي حديث آخر: «إذا أصبح العبد فإن الأعضاء كلها تكفر اللسان، تقول: اتقِّ الله فينا فإنَّما نحن بك، فإذا استقمت استقمنا، وإن اعوججت اعوججنا».

وقد كان السلف يحاسب أَحدهم نفسه في قوله: يوم حار، ويوم بارد، ولقد رؤي بعض الأكابر من أهل العلم في النوم فسُئِلَ عن حاله، فقال: أنا موقوف على كلمة قلتها، قلت: ما أحوج الناس إلى غيث، فقيل لي: وما يدريك؟ أنا أعلم بمصلحة عبادي. وقال بعض الصحابة لجاريته يوماً: هاتي السفرة نعبث بها، ثم قال: أستغفر الله، ما أتكلم بكلمة إلا وأنا أخطمها وأزمها إلا هذه الكلمة خرجت مني بغير خطام ولا زمام، أو كما قال.

وَأَضَرُّ حركات الجوارح: حركة اللسان، وهي أضرها على العبد.

واختلف السلف، والخلف: هل يكتب جميع ما يلفظ به أو الخير والشر فقط؟ على قولين، أظهرهما الأول.

وقال بعض السلف: كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا ما كان من الله وما والاه، وكان الصدِّيق ـ رضي الله عنه ـ يمسك على لسانه ويقول: هذا أوردني الموارد، والكلام أسيرك؛ فإذا خرج من فيك صرت أنت أسيره. والله عند لسان كل قائل: ﴿ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد﴾ [ق/١٨].

وفي اللسان آفتان عظيمتان، إن خلص من إحداهما لم يخلص من الأخرى: آفة الكلام، وآفة السكوت، وقد يكون كل منهما أعظم إثماً من الأخرى في وقتها؛ فالساكت عن الحق شيطان أخرس، عاص لله، مراء مداهن إذا لم يخف على نفسه. والمتكلم بالباطل شيطان ناطق، عاص لله، وأكثر الخلق منحرف في كلامه وسكوته؛ فهم بين هذين النوعين، وأهل الوسط ـ وهم أهل الصراط المستقيم ـ كفوا ألسنتهم عن الباطل،وأطلقوها فيما يعود عليهم نفعه في الآخرة؛ فلا ترى أحدهم يتكلم بكلمة تذهب عليه ضائعة بلا منفعة؛ فضلاً أن تضره في آخرته، وإن العبد ليأتي يوم القيامة بحسنات أمثال الجبال فيجد لسانه قد هدمها عليه كلها، ويأتي بسيئات أمثال الجبال فيجد لسانه قد هدمها من كثرة ذكر الله وما اتصل به) انتهى.

وقال أيضاً: (ص/١٤٥ ـ ١٤٦) في نفوذ الشيطان إلى العبد مِنْ ثغرة اللسان:

(فصل : ثم يقول ـ أي الشيطان ـ : قوموا على ثغر اللسان؛ فإنَّه الثغر الأعظم، وهو قبالة الملك؛ فأجروا عليه من الكلام ما يضره ولا ينفعه، وامنعوه أن يجري عليه شيء مما ينفعه: من ذكر الله تعالى، واستغفاره، وتلاوة كتابه، ونصيحة عباده، والتكلم بالعلم النافع، ويكون لكم في هذا الثغر أمران عظيمان، لا تبالون بأيهما ظفرتم:

أحدهما : التكلم بالباطل؛ فإن المتكلم بالباطل أخ من إخوانكم ومن أكبر جندكم وأعوانكم.

والثاني: السكوت عن الحق؛ فإن الساكت عن الحق أخ لكم أخرس، كما أن الأول أخ ناطق، وربما كان الأخ الثاني أنفع أخويكم لكم، أما سمعتم قول الناصح «المتكلم بالباطل شيطان ناطق، والساكت عن الحق شيطان أخرس»؟

فالرباط الرباط على هذا الثغر أن يتكلم بحق أو يمسك عن باطل، وزينوا له التكلم بالباطل بكل طريق، وخوفوه من التكلم بالحق بكل طريق.

واعلموا يا بني أن ثغر اللسان هو الذي أهلك منه بني آدم وأكبهم منه على مناخرهم في النار، فكم لي من قتيل وأسير وجريح أخذته من هذا الثغر؟

وأوصيكم بوصية فاحفظوها: لينطق أحدكم على لسان أخيه من الإنس بالكلمة، ويكون الآخر على لسان السامع؛ فينطق باستحسانها وتعظيمها والتعجب منها، ويطلب من أخيه إعادتها، وكونوا أعواناً على

الإنس بكل طريق، وادخلوا عليهم من كل باب واقعدوا لهم كل مَرْصد، أَما سمعتم قَسَمي الذي أَقسمت به لربهم حيث قلت: ﴿فبما أَغويتني لأَقعدن لهم صراطك المستقيم، ثم لآتينهم من بين أَيديهم ومن خَلفهم وعن أَيمانهم وعن شمائلهم، ولا تجد أَكثرهم شاكرين﴾ [الأعراف/ ١٦ ـ ١٧]؟ أَو ما تروني قد قعدت لابن آدم بطرُقه كلها، فلا يفوتني من طريق إلا قعدت له بطريق غيره، حتى أصيب منه حاجتي أَو بعضها؟ وقد حذرهم ذلك رسولهم ـ ﷺ ـ وقال لهم: «إن الشيطان قد قعد لابن آدم بطرقه كلها، وقعد له بطريق الإسلام: فقال: أَتُسلم وتذر دينك ودين آبائك؟ فخالفه وأسلم؛ فقعد له بطريق الهجرة؛ فقال: أتهاجر وتذر أرضك وسماءك؟ فخالفه وهاجر؛ فقعد له بطريق الجهاد؛ فقال: أتجاهد فتقتل فيقسم المال وتنكح الزوجة؟» فهكذا فاقعدوا لهم بكل طرق الخير، فإذا أراد أحدهم أن يتصدق فاقعدوا له على طريق الصدقة، وقولوا له في نفسه: أَتخرج المال فتبقى مثل هذا السائل، وتصير بمنزلته أَنت وهو سواء؟ أو ما سمعتم ما ألقيت على لسان رجل سأله آخر أَن يتصدَّق عليه؛ فقال: هي أَموالنا إن أَعطيناكموها صرنا مثلكم؟ واقعدوا له بطريق الحج؛ فقولوا: طريقه مخوفة مشقة، يتعرض سالكها لتلف النفس والمال، وهكذا فاقعدوا على سائر طرق الخير بالتنفير عنها وذكر صعوبتها وآفاتها، ثم اقعدوا لهم على طرق المعاصي فحسنوها في أَعين بني آدم، وزينوها في قلوبهم، واجعلوا أَكبر أَعوانكم على ذلك النساء؛ فمن أَبوابهن فادخلوا عليهم، فنعم العون هن لكم) انتهى.

المبحث الثاني[1] :

في كَتْبِ الملكين كُلَّ ما يلفظ به اللسان من الكلام

إنَّ أيَّ لفظ ينطق به المرء المكلف، يدور في واحد من أحكام التكليف الخمسة:

الإباحة، والوجوب، والاستحباب، والحرام، والمكروه.

ولا خلاف يؤثر في أن جميع ما يتكلم به المرء من خير يؤجر عليه، واجباً كان أو مستحبًّا، أو من شر تلحقه تَبِعَتُهُ، محرماً كان أو مكروهاً: أن المَلَكَيْن المُوَكَّلَيْنِ به يكتبانه.

وإنَّما الخلاف في: «الكلام المباح» هل يكتبه الملكان أم لا يكتبانه؟ على قولين :

والصحيح الذي عليه عامة المحققين: أنهما يكتبانه، لعموم قول الله ـ تعالى ـ: ﴿ما يلفظ من قول إلاَّ لديه رقيب عتيد﴾ [ق/١٨].

فيكتب الملكان كل ما ينطق به الإنسان، وأما النية الباعثة له، فلا اطلاع لهما عليها، فالله يتولاها. والله أعلم.

---

(١) الجواب الكافي لابن القيم : ص/ ٢٣٤. السير للذهبي: ٩/ ٨٤.

المبحث الثالث :

في كفارة من فَاهَ بلفظ منهي عنه

القاعدة الشرعية أَن من ارتكب منهياً عنه في الشرع المطهَّر فكفارته التوبة منه، بشروطها المعروفة.

وهذا بجانب ما فرضته الشريعة من كفارات لمن تَلَبَّسَ ببعض ما حرم الله، وذلك في: القتل الخطأ، والظهار، واليمين، والمجامع في نهار رمضان، والوطء في الحيض، وكفارة تأخير قضاء رمضان بعد رمضان آخر. في تفاصيل كفارتها المعلومة ـ أيضاً ـ في كتب الفقهاء.

ولذا فإن على من فاه بلفظ منهي عنه، أن يستغفر الله ويتوب إليه منه؛ لعموم قول الله تعالى: ﴿وتُوبوا إلى الله جميعاً أَيها المؤمنون لعلكم تفلحون﴾ [النور/ ٣١].

وعلى من وقع فيما نهى الله عنه من نزغات الشيطان، أَن يستعيذ بالله، فقد أَرشد اللهُ عباده إلى ذلك بقوله: ﴿وإما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله﴾ [الأعراف/ ٢٠٠].

وقال ـ سبحانه ـ : ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة أَو ظلموا أَنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلاَّ الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون﴾ [آل عمران/ ١٣٥].

وقد جاء الإرشاد إلى بعض الكفارات لمن فاه ببعض الألفاظ المنهي عنها، كما في حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «من حلف فقال في حلفه باللات والعزى، فليقل: لا إله إلا الله. ومن قال لصاحبه: تعال أقامرك، فليتصدَّق» [متفق عليه].

❑ ❑ ❑

المبحث الرابع :

وسائل حفظ المنطق

يعيش المرء بين السكوت، والتكلم، وكل واحد منهما له ثلاث حالات بين الإباحة، والترغيب بنوعيه: الواجب والمندوب، والترهيب بنوعيه: المحرم، والمكروه.

فالسكوت: قد جاءت النصوص في الترغيب في كف اللسان والسكوت، والصمت عن كل ما لا يعني المرء، وترك الخوض فيه؛ لأنه خُذْلان للعبد، ومقت له من الله ـ تعالى ـ وأن اللسان هو أحق الأعضاء بالتطهير، وطُول السجن، وخَزْنِهِ عما لا ينفع، وأن مكابدة الصمت سِتْرٌ للجاهل، وزينة للعالم، وقلة الكلام مكرمة في الإسلام؛ إذ اللسان سَبُعٌ؛ من أرسله أكله، وأن سكوت المرء دائر بين الإباحة، وبين النهي، وبين المشروعية، فالسكوت عن الحق آفة تقابل التكلم بالباطل؛ يهضم الحق، ويجلب الإثم، ويهدم صالح الأعمال.

وهجر الكلام الباطل، والسكوت عن اللغا، ورفث التكلم: مكرمة في الإسلام، مترددة بين الوجوب، والاستحباب.

وأما الكلام: فقد حَفَّهُ الشرع بضوابط، حتى يسير في طريق المباح، أو الواجب، أو المسنون، وجماع ضوابطه في لزوم: «الصدق» و«العدل»:

أَمَّا «الصدق في القول» فقد مدح الله الصادقين وأَثنى عليهم، فقال سبحانه: ﴿يا أَيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾ [التوبة/ ١١٩] وهو قاعدة التعايش بين العباد، والنصوص في لزومه أَكثر من أَن تذكر.

وهو سِمَةٌ للإنسان مميزة له عن الحيوان، وفارق بين النبي والمتنبي، وبين المؤمن والمنافق، وهو أَصل البر، وعلى الصادق تتنزل الملائكة، وهو أَساس السلوك إلى الله، والدار الآخرة . وانظر مبحثاً نفيساً عن: منزلة «الصدق» في: «الفتاوى: ٢٠/ ٧٤ ـ ٧٨».

وَأَما لزوم العدل بالقول، فقال تعالى: ﴿وإذا قلتم فاعدلوا﴾ [الأنعام/ ١٥٢].

«والأَقوال التي ذمها الله في كتابه أَكثر من أَن تعد كالقول الخبيث، والقول الباطل، والقول عليه بما لا يعلم القائل، والكذب، والافتراء، والغيبة، والتنابز بالأَلقاب، والتناجي بالإِثم والعدوان ومعصية الرسول، وتبييت ما لا يرضى من القول، وقول العبد بلسانه ما ليس في قلبه، وقوله ما لا يفعله، وقول اللغو، وقول ما لم ينزل الله به سلطاناً، والقول المتضمن للشفاعة السيئة، والقول المتضمن للمعاونة على الإِثم والعدوان، وأَمثال ذلك من الأَقوال المسخوطة والمبغوضة للرب تعالى التي كلها قبيحة لا حسن فيها ولا أَحسن» انتهى من «السماع» لابن القيم.

وقد حثت الشريعة على طِيب الكلام، فقال تعالى: ﴿واخفض جَنَاحَكَ للمؤمنين﴾ [الحجر/ ٨٨].

وفي الصحيحين عن عدي بن حاتم ـ رضي الله عنه ـ أَن رسول الله ﷺ قال: «اتقوا النار ولو بشق تمرة، فمن لم يجد فبكلمة طيبة».

ولهذا كان النبي ﷺ يعجبه الفأل، وتعجبه الكلمة الطيبة.

وللمحافظة على هذا المسلك القويم، والصراط المستقيم؛ جاء النهي يتلوه النهي، والتحذير يتبعه الترهيب، عن أَقوال، وأَلفاظ، وعبارات، تُكَوِّنُ بمجموعها وسائل الشريعة لحفظ المنطق، وصيانته عن كل لفظ، محرم، أَو مكروه، أَو الوصول إلى ما يقارب المكروه من فضول الكلام، ونحوه، وقد حصل لي بالتتبع جملة صالحة منها، يُمكن تصنيفها فيما يأتي:

١ ـ في أدب المرء مع ربه ـ سبحانه ـ:

أَصل الإسلام التلفظ بالشهادتين، وأَن يؤمن المرء بالله، ويوحده، ويطيع أَمره، ويجتنب نهيه، وأَن يفرده بالعبادة ـ سبحانه ـ.

وفي سبيل ذلك وحمايته :

* النهي عن كل لفظ فيه شرك بالله أَو كفر به ـ سبحانه ـ أَو يؤدِّي إلى أَي منها.
* النهي عن دعاء غير الله ـ تعالى ـ.
* النهي عن الإلحاد في أَسماء الله ـ تعالى ـ.
* النهي عن الاعتداء في الدعاء.
* النهي عن الاستسقاء بالأَنواء.
* النهي عن القول على الله بلا علم.

* النهي عن الدعاء بالبلاء.
* النهي عن تعبيد الاسم لغير الله ـ تعالى ـ.
* النهي عن التسمي بأسماء الله ـ تعالى ـ التي اختص بها نفسه ـ سبحانه ـ.
* النهي عن الحلف بغير الله.

٢ ـ في أدب المسلم مع النبي ﷺ :

واجب ـ والله ـ توقيره، وتعظيمه، ومحبته، واتباعه ـ ﷺ ـ.

وفي سبيل ذلك :

* النهي عن نداء النبي ـ ﷺ ـ باسمه مجرداً.
* النهي عن الغلو والإطراء.

والكلام فيه إجمالاً وتفصيلاً، مشهور في كتب ومباحث: «توحيد العبادة».

وللحافظ الذهبي ـ رحمه الله تعالى ـ كلمات نفيسة ذكرها في كتابه: «ميزان الاعتدال» (٢/ ٦٥٠) في ترجمة عبدالمجيد بن عبدالعزيز بن روّاد هذا نصها:

(فالغلوُّ والإطراء منهيٌّ عنه، والأدب والتوقير واجب؛ فإذا اشتبه الإطراءُ بالتوقير توقَّف العالم وتورع، وسأل مَنْ هو أعلى منه حتى يتبيَّن له الحق، فيقول به، وإلاَّ فالسكوتُ واسع له، ويكفيه التوقير المنصوصُ عليه في أحاديث لا تُحْصَى، وكذا يكفيه مجانبةُ الغلوّ الذي ارتكبه النصارى في عيسى؛ ما رضُوا له بالنبوَّةِ حتى رفعوه إلى الإلهية، وإلى

الوالـديّة، وانتهكـوا رُتبةَ الـرُّبُوبية الصمَـدِيَّة، فضلُّـوا وخسروا؛ فـإنّ إطراءَ رسـول الله ﷺ يؤدّي إلـى إساءة الأدب علـى الـرب. نسأل الله تعـالى أنْ يعصمنا بالتقوى، وأنْ يحفظَ علينا حبنا للنبي ﷺ كما يرضى) اهـ.

٣ ـ الأَدب مع القرآن الكريم :

* النهي عن اللحن في قراءة القرآن الكريم.

* النهي عن تضييع شيء من حروفه وحركاته.

* النهي عن القراءة هذرمة.

٤ ـ في أَدب المسلم مع الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ :

* النهي عن سب أَحد من الصحب والآل ـ رضي الله عنهم جميعاً ـ.

* النهي عن وقوع اللسان فيما شجر بين الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ.

* ورود النهي عن سب أفراد منهم بأَعيانهم، وأَن سبهم كفر.

٥ ـ الأَدب مع أَسماء الشريعة ومصطلحاتها :

* النهي عن تغيير الأَلفاظ الشرعية «فتح الباري: ١١/ ١١٢».

* النهي عن التعبير بالأَلفاظ الإِسلامية عن المعاني الباطلة «الفتاوى: ١٧/ ٣٣٣ ـ ٣٥٣».

* النهي عن تغيير الأَلفاظ الإِسلامية بأَلفاظ أجنبية عنها، أَو فيها تشبه يجلب مصطلحات الكافرين وأَلفاظهم.

٦ ـ الأَدب مع العرب :

* النهي عن سَبِّ العرب، وبغضهم.

* النهي عن سَبِّ قُريش.

* النهي عن سَبِّ مضر.
* النهي عن سَبِّ ربيعة.
* النهي عن سَبِّ تُبَّع.
* النهي عن سب ورقة بن نوفل.

٧ ـ الأدب مع لسان العرب :

* النهي عن تغيير لسان العرب وشعائرهم في لسانها.
* النهي عن اللحن.
* النهي عن التكلم بغير العربية.
* النهي عن شعائر الكفَّار اللفظية.

٨ ـ وفي الأدب مع الوُلاة :

* النهي عن الغلظة لهم في القول.
* النهي عن نقل الحديث إليهم، إذا لم يَدْعُ إليه جلب مصلحة شرعية، أو دفع مفسدة.

٩ ـ أدب المرء مع نفسه :

* النهي عن تزكية المرء نفسه.

١٠ ـ وفي أدب الولد مع والديه :

* النهي عن عقوق الوالدين وسبهما.
* النهي المغلظ عن التأفف من الوالدين، وانتهارهما.
* النهي عن تسمية الولد أباه، ومثله: أمه، وشيخه، ومعلمه، ومناداتهم بذلك.

* ولا يكني الرجل أباه.
* لا يستغفر الرجل لأَبيه المشرك.

١١ ـ وفي أَدب المرء مع أَولاده :

* كان ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ يضرب ابنه على اللحن.
* النهي عن سب الولد وشَتْمِه.

١٢ ـ وفي الآداب بين الزوجين :

* النهي عن «الشِّيَاع» وهو: المفاخرة بالجماع، والتحدث بما يكون بين الرجل وزوجه.
* النهي عن سؤال الرجل فيم ضرب امرأته.
* نهي المرأة أَن تخبر زوجها بمحاسن امرأة أخرى.

١٣ ـ وفي أَدب النساء :

* نهي النسوة أَن يخضعن بالقول، وترقيق الصوت، وتمطيطه، وتنغيمه، وتحسينه.
* النهي عن هجر القول المعروف.

١٤ ـ وفي الأذان :

* النهي عن الكلام حال الأَذان.

١٥ ـ وفي الجنائز :

* النهي عن النياحة.

١٦ ـ وفي باب الأيمان :

* النهي عن الحلف بغير الله ـ تعالى ـ.

* النهي عن اليمين الغموس.
* النهي عن كثرة الحلف.

١٧ ـ وفي الأدب مع الدواب :

* النهي عن سب الدابة ولعنها.
* النهي عن سب البرغوث.
* النهي عن سب الديك.
* النهي عن سب الضفدع.

١٨ ـ وفي أدب المسلم مع العوارض والجمادات :

* النهي عن سب الدهر.
* النهي عن سب الليل والنهار.
* النهي عن سب الريح، وأن على العبد سؤال الله من خيرها والاستعاذة من شرها.
* النهي عن سب الحُمَّى.

١٩ ـ وفي الأدب مع الكفَّار:

* النهي عن التشبه بهم في ألفاظهم.
* النهي عن تكنية المشرك، ونحوها من ألفاظ التقدير[1].
* النهي عن الانتساب للكفَّار.

٢٠ ـ وفي مجال التشبه :

* النهي عن التشبه بالمشركين في الألفاظ.

(١) أحكام أهل الذمة لابن القيم: ٢/ ٧٦٦ ـ ٧٧٢.

* النهي عن التشبه بالأعراب في الألفاظ، كما في النهي عن تسمية المغرب باسم: العشاء، وعن تسمية العشاء باسم: العتمة.

* والنهي عن الدعاء بدعوى الجاهلية.

٢١ ـ وفي أدب المرء مع غيره عموماً :

* النهي عن ذي اللسانين.
* النهي عن التنابز بالألقاب.
* النهي عن التعيير.
* النهي عن إخلاف الوعد.
* النهي عن الكلام زمن الفتنة، والأمر بالسكوت ولزوم البيوت.
* النهي عن تحلية السلعة بما ليس فيها.
* النهي عن النَّجْش.
* النهي عن حصائد الألسنة، فيما تقتطعه من الكلام الذي لا خير فيه.
* النهي عن أربى الربا: شتم أعراض المسلمين، وأن الراوي له: أحد الشاتمين.
* النهي عن إظهار الشماتة بالمسلم.
* النهي عن شهادة الزور.
* النهي عن الرياء، والتصنع في القول.
* النهي عن المَنِّ والأذى.
* النهي عن انتهار السائل، والفقير، واليتيم.

* النهي عن سب المسلم حَيًّا أو ميتاً.
* النهي عن استعمال اللفظ المصون في حق الوضيع، وعكسه.
* النهي عن اللفظ المكروه، والأمر بإبداله بأحسن منه.
* النهي عن تناجي الرجلين، ومعهما ثالث وحده.
قال العلماء: حتى ولو كان أَصَمَّ.
* النهي عن التحدث بكل ما سمع.
* النهي عن التمادح.
* النهي عن التقادح.
* النهي عن الملاحاة، ويقال: اللحاء، وَيُرْوَى: أن كفارته صلاة ركعتين.
* النهي عن مدح الفاسق، وتسويده.
* النهي عن المراء، والجدل بالباطل.
* النهي عن مناداة الرجل وتلقيبه بما يكره.
* النهي عن الطعن بالأنساب، واعتراض المرء في أنساب الناس، ودعوى النسب الكاذب، والتبرؤ من نسب وإن دَقَّ.

٢٢ ـ في الآداب العامة :

* النهي عن أَدْوَى الأدواء: «الكذب». قال الله تعالى: ﴿ولكم الويل مما تصفون﴾ [الأنبياء/١٨] فهي لكل كاذب إلى يوم القيامة، والكاذب أسوأ حالاً من البهيمة العجماء، فهو مسلوب حقيقة الإنسان، ولهذا قيل: لا مروءة لكذاب، فإن المروءة مصدر المرء، كما أن الإنسانية مصدر الإنسان.

* النهي عن البُهت ـ قبَّح الله فاعله ـ.

* النهي عن الغيبة.

* النهي للمسلم أن يكون: هُمزة، لُمزة، غُمزة.

* النهي عن النميمة. وعن «العِضَة» وهي: النميمة، ونهي الرجل أن يكون «قتَّاتاً»، «أفَّاكاً» وعن «قول الزور» و«شهادة الزور».

* النهي عن فضول الكلام، وأنه باب يتسلط منه الشيطان على العبد لينال غرضه منه[1].

* النهي عن كثرة الكلام، وعن الثرثرة، وأنها تقسي القلب، وَمَنْ كَثُرَ كَلاَمُه كَثُرَ سَقَطُهُ، وأن كثرة الكلام: منقصة، وقلته: محمدة ومكرمة.

* النهي عن قيل وقال، وكثرة السؤال، وفضول الكلام، وأن البلاء موكل بالنطق.

* النهي عن قول ما لا يفعل، ومنهم خطباء في الدنيا، يأمرون الناس، وينسون أنفسهم.

* النهي عن التأكُّل باللسان.

* النهي عن إملاء الشَّرِّ.

* النهي عن التقعر بالكلام، والتشدق به، والتفيهق به، وعن تخلل المرء بلسانه.

* النهي عن غريب الكلام وحُوشِيِّه.

---

(١) بدائع الفوائد: ٢/ ٢٧٣. الداء والدواء.

* النهي عن التكلف في القول، ومنه: منازعة من فوقه.
* النهي عن الإخبار بالأحلام، وعن قص الرؤيا إلا على ذِي وُدٍّ مُعَبِّرٍ لها.
* النهي عن «الشَّجب» وهو: قول الخنا[1].
* النهي عن الصَّلَفِ واللَّسانة.
* النهي عن فحش القول، والكلمة العوراء، يقولها العبد لا يلقي لها بالاً.
* النهي عن ذرب اللسان، وبذاءته، وأن «الذَّرب»: لَعُوقُ الشيطان.
* النهي عن تمني الموت، وعن دعاء المرء على نفسه، وعن الدعاء بالبلاء، وعن الاعتداء في الدعاء.
* ونهى ﷺ عن هُجْرِ الكلام، وأنه خرق للستر ـ نسأل الله السلامة ـ.
* نهي المسلم عن أن يكون طعَّاناً، لَعَّاناً، سَبَّاباً، صَخَّاباً في الأَسواق.
* النهي عن الرفث، والصخب، لا سيما للصائم، والحاج.
* النهي عن التلاعن بلعنة الله.
* النهي عن التمني.
* النهي عن السخرية، وهي بالقول وغيره.
* النهي عن الاستهزاء.

---

(١) الجامع، للبيهقي: ٩/ ٣٠٨.

* النهي عن زخرف القول، وعن زخرفته.
* النهي عن الافتخار، ومنه: الفخر بالآباء، وهو: عُبِّيَّةُ الجاهلية.
* النهي عن تزكية المرء نفسه.
* النهي عن تحدث المرء بما اقترف من الإثم.
* النهي عن إفشاء السِّر.
* النهي عن التحدث بكل ما سمع.
* النهي عن الشعر المقزع، كهجاء، أَو فحش، أَو كذب...
* النهي عن الغناء، وأَنه لهو الحديث، ومزمار الشيطان، وداعية الزنا، ورائد الفجور.
* النهي عن تسمية الخمر بغير اسمها.
* النهي عن التعبير عن الأُمور المستحسنة بالعبارات والأَلفاظ المستقبحة.
* النهي عن التعبير عن الأُمور المستقبحة بالعبارة الصريحة ولكن يكني[1].

---

(١) الصواعق المرسلة: ٢/ ٥٠٥. الفتاوى الحديثية للهيتمي ص/ ١٣٤.

المبحث الخامس :

المؤلفات المفردة في المناهي اللفظية

مَضَى في المقدمة، أَن تأصيل النهي عن الأَلفاظ المحرمة، أَو المكروهة، في آيات من القرآن الكريم، وفي الحديث الشريف، وأَن لسلف هذه الأُمة، وخيارها، فضل التنبيه والبيان عن جملة من الأَلفاظ المنهي عنها، وبيان مباحثها لدى أَهل العلوم الشرعية كافة من مفسرين، ومحدِّثين، وفقهاء، وغيرهم.

والمقصود في هذا المبحث تسمية ما تم الوقوف على ذكره من المؤلفات المفردة في هذا الباب :

وهي على ثلاثة أَقسام :

○ القسم الأَول : مؤلفات في الصمت وآداب اللسان وأَحكامه. منها:

١ ـ ٣ ـ : كتاب الصمت وآداب اللسان: لابن أَبي الدنيا، وابن أَبي عاصم، والسيوطي.

٤ ـ كتاب: «حفظ اللسان» للمحدِّث يحيى بن سعيد العطار الأَنصاري الحمصي، المتوفى بعد الثلاثمائة. كما في: «السير للذهبي: ٩/ ٤٧٢».

٥ ـ كتاب: «الهداية والإعلام بما يترتب على قبيح القول من الأَحكام» للأَخنائي، المتوفى سنة (٧٧٧هـ). كما في: «الأعلام

للزركلي: ١/ ٦٣».

٦ ـ كتاب: «فقه الكلمة ومسؤوليتها في القرآن والسنة» تأليف محمد بن عبدالرحمن بن عوض. طبع بمطبعة التقدم بالقاهرة عام ١٣٩٩هـ.

○ **القسم الثاني** : مؤلفات مفردة في واحدة من آداب اللسان ترغيباً، أو ترهيباً.

مثل التأليف في: الشكر، والحمد، والذكر، والصلاة على النبي ﷺ.

وفي آفات اللسان، مثل التأليف في: الغيبة. والنميمة. والكذب. وهكذا.

والمؤلفات في هذا القسم كثيرة لا حاجة بنا هنا إلى تعدادها وتسميتها.

○ **القسم الثالث** : مؤلفات مفردة في ألفاظ منهي عنها.

ومنها:

١ ـ كتاب «النهي عن اللقب» لإبراهيم الحربي، المتوفى سنة (٢٨٥هـ). كما في: «الفهرست لابن النديم: ص/ ٢٣١».

وهو أقدم من علمته ألَّف في هذا القسم.

٢ ـ «النجاة من ألفاظ الكفر» لعرب شاه سليمان بن عيسى البكري الحنفي، المتوفى سنة (٦٩٥هـ). كما في: «كشف الظنون: ٢/ ١٩٢٨».

٣ ـ «لحن العوام فيما يتعلق بعلم الكلام» لأبي علي السكوني

الإشبيلي، المتوفى سنة (٧١٧هـ). طبع في «٢١٨» صفحة، لكنه على جادة الأشاعرة، فتعرف فيه وتُنكر.

٤ ـ «رسالة في ألفاظ الكفر» لابن قطلوبغا.

٥ ـ «الإيضاح التام لبيان ما يقع على ألسنة العوام» للطيبي، المتوفى سنة (٩٨١هـ). كما في: «الأعلام للزركلي: ١/ ٩١».

٦ ـ «رسالة في ألفاظ الكفر» لأبي علي محمد بن قطب الدين، جعلها على ستة عشر نوعاً. كما في: «كشف الظنون: ١/ ٨٤٨».

٧ ـ «رسالة في ألفاظ الكفر» له. بالفارسية. كما في: «كشف الظنون: ١/ ٨٤٨».

٨ ـ «رسالة في شرح: سبحانك ما عرفناك حق معرفتك» لمحمد بن قطب الدين، المتوفى سنة (٨٨٥هـ). كما في: «كشف الظنون: ١/ ٨٧١».لعله المتقدم فلينظر؟

٩ ـ «تشييد الأركان في: ليس في الإمكان أبدع مما كان» للسيوطي. ت سنة (٩٠٩هـ). كما في: «كشف الظنون: ١/ ٤٠٨».

١٠ ـ «تهديم الأركان» ويُقال: «دلالة البرهان في: ليس في الإمكان أبدع مما كان» للبقاعي. كما في: «كشف الظنون: ١/ ٥١٣».

١١ ـ «تنبيه اليقظان في قول سبحان» للحجازي.

١٢ ـ «رسالة البدر الرشيد في الألفاظ المكفرة». لها مخطوطة في دار الكتب المصرية كما في ملحق فهارسها (١٧/ ٥٤) ومصورتها

في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة. وقد طبعت مختصرة.

١٣ ـ «شرحها» للشيخ ملا علي قاري. وهي في دار الكتب المصرية أيضاً.

١٤ ـ «ما شاع بين الناس واشتهر: أن من قال عند التعجب: الله الله: كفر» لمحمد بن حمزة.

١٥ ـ وفي معناها رسالة أيضاً لنوح بن مصطفى الرومي كما في: «فهارس دار الكتب المصرية: ١/ ٤٣١».

١٦ ـ «تنوير الأفهام لبعض مفاهيم الإسلام» لمحمد بن إبراهيم شقرة، من علماء الأردن المعاصرين. مطبوعة.

١٧ ـ «المناهي اللفظية» للعلامة الشيخ محمد بن صالح بن عثيمين، جمعها بعض طلابه من دروسه عام ١٤١٥هـ.

وله ـ أثابه الله ـ في هذا الباب تقريرات مهمة، أُفردت مجموعة منها في رسائل من عمل بعض طلابه، وكثير منها في: «المجموع الثمين من فتاوى ابن عثيمين».

وأكثرها عن حُكْمِ ألفاظ يتداولها العوام.

* وقد عدلت عن ذكر تسمية من استل من كتابي هذا: «معجم المناهي اللفظية» فأفرد ما يتعلق بوحدة موضوعية في رسالة، مع لطافة في الاستلال، من عزو الفضل لنفسه، وجلب النار لقرصه.

فإلى الله المشتكى والمفزع. والله المستعان.

١٨ ـ «تغريب الألقاب العلمية» لراقمه.

١٩ ـ «المواضعة في الاصطلاح على خلاف الشريعة وأفصح اللُّغى» لراقمه.

أما كتاب: «أمراض الكلام» لمؤلفه مصطفى فهمي. المطبوع بمصر عام ١٩٧٥م، فهو في الأسباب الجثمانية والنفسية، في عيوب النطق بالكلام، وبيان الوسائل لعلاجها.

فهو إذاً غير منطوي في سُرادق بحثنا.

والله الموفق.

❑ ❑ ❑



(حرف الألف)

أ

آشهد :

قال الزركشي ـ رحمه الله تعالى ـ:

«ليتحرز من أغلاط يستعملها المؤذنون:

أحدها: مد الهمزة من أشهد فيخرج من الخبر إلى الاستفهام.

ثانيها : مد الباء من أكبر فينقلب المعنى إلى جمع كَبَر وهو الطبل.

ثالثها: الوقف على إله ويبتدىء: إلاَّ الله. فربما يؤدي إلى الكفر.

رابعها : إدغام الدال من محمد في الراء من رسول، وهو لحن خفي عند القراء.

خامسها: أن [لا] ينطق بالهاء من الصلاة فيصير دعاءً إلى النار. ذكر هذه الخمسة صاحب التذكرة.

سادسها: أن يفتح الراءَ في أكبر الأُولى أو يفتحها ويسكن الثانية.

سابعها: مد الأَلف من اسم الله ومن الصلاة والفلاح، فإن مده مدًّا زائداً على ما تكلمت به العرب لحن. قال أَبو الفتح عبدالواحد بن الحسين المغربي: الزيادة في حرف المد واللين على مقدارها لكنة وخطأ.

ثامنها: قلب الأَلف هاءً من الله...» انتهى.

آلله :

انظر اللفظ قبله.

آشهد :إعلام الساجد: ص/ ٣٦٧ ـ ٣٦٨. المغني لابن قدامة ٢/ ٩٠. وانظر في هذا الحرف: الله أكبر.

آلهة :

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: إنَّ رسول الله ﷺ لمَّا قَدِمَ أَبَى أن يدخل البيت وفيه الآلهة، فأمر بها فأُخرجت.. الحديث. رواه البخاري، وغيره.

قال ابن حجر:

(وفيه الآلهة: أي الأصنام، وأَطلقَ عليها الآلهة باعتبار ما كانوا يزعمون. وفي جواز إطلاق ذلك وقفة. والذي يظهر كراهته) اهـ.

وانظر زيادة للبحث في لفظ «أُمتي».

آمنت برسولِكَ الذي أَرسلت (في الدُّعاء عند النوم):

عن البراء بن عازب - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أَخذت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة، ثم اضطجع على شقك الأيمن، ثم قل:

اللهم إنِّي أَسلمت وجهي إليك - إلى أن قال - آمنت بكتابك الذي أَنزلت، وبنبيك الذي أَرسلت..»

قال: فردَّدتهن لأَستذكرهنَّ، فقلت: آمنت برسولك الذي أَرسلت، قال ﷺ: «قل: آمنت بنبيك الذي أَرسلت».

رواه مسلم. والترمذي. وغيرهما.

آه :

الأَنين، أَو التأوه، نحو «آه» أَو «أَوَّه» على قسمين: في الصلاة، أَو خارجها، أَما في الصلاة فتبطل به، عند الشافعية وأَحمد وغيرهم.

آلهة: فتح الباري ٣/ ٤٦٩، وانظر لفظ: العزَّى من حرف العين.

آمنت برسولك الذي أَرسلت «في الدعاء عند النوم»: شرح مسلم ١٧/ ٣٣، ٣٤. جامع الترمذي ٥/ ٤٦٩. فتح المغيث للسخاوي.

آه: المجموع للنووي ٤/ ٨٩، ٥/ ١٢٩. عدة الصابرين ص/ ٢٣١. فتح الباري ١٠/ ١٢٤. الفتاوى ٢٤/ ٢٨٤، وفهرسها ٣٧/ ٩٢. فتح الباري ٤/ ٤٩٠. مجموع فتاوى ابن باز: ٤/ ١٤٤.

وقال أبو حنيفة، وصاحباه، ومالك: إن كان لخوف الله تعالى لم تبطل صلاته، وإلاَّ بطلت.

وعن أبي يوسف: أنه إن قال: «آه» لم تبطل، وإن قال: «أوَّه» بطلت، وأما خارج الصلاة نحو تأوُّه المريض، وأنينه، فإن النووي ـ رحمه الله تعالى ـ ردَّ على من قال بكراهته، فقال:

(وهذا الذي قالوه من الكراهة ضعيف أو باطل، فإنَّ المكروه هو الذي ثبت فيه نهي مقصود، ولم يثبت في هذا النهي، بل في صحيح البخاري عن القاسم قال: قالت عائشة: وا رأساه، فقال النبي ﷺ: «بل أنا وا رأساه». فالصواب أنه لا كراهة فيه، ولكن الاشتغال بالتسبيح ونحوه أولى. فلعلهم أرادوا بالكراهة هذا) اهـ.

وقال ابن القيم ــ رحمه الله تعالى ــ: (وأما الأنين فهل يقدح في الصبر؟ فيه روايتان عن الإمام أحمد، قال أبو الحسين: أصحهما الكراهة؛ لما روي عن طاووس أنه كان يكره الأنين في المرض. وقال مجاهد: كل شيء يكتب على ابن آدم مما يتكلم حتى أنينه في مرضه. قال هؤلاء: إن الأنين شكوى بلسان الحال ينافي الصبر.

ثم ذكرَ الرواية الثانية: أنه لا يكره ولا يقدح في الصبر... إلخ.

ثم قال ابن القيم: (والتحقيق أن الأنين على قسمين: أنين شكوى، فيُكره، وأنين استراحة وتفريج، فلا يكره، والله أعلم) إلى آخره. وأما جعل «آه» من ذكر الله، كما روي عن السري السقطي، فهو من البدع المنكرة.

وانظر لفظ: أفٍ.

ولفظ: هاه في حرف: الهاء.

ومن التأوه ما يكون محموداً كإظهار التوجُّع والتألم لمخالفة حكم شرعي؛ للإنكار على المخالف، كما وقعَ في حديث البخاري في إنكار النبي ﷺ

على بلال في بيع باطل، فقال له: «أَوَّه أَوَّه عين الربا، لا تفعل».

آوَى أبو بكر رسول الله ﷺ طريداً وآنسه وحيداً:

سُئِلَ العز بن عبدالسلام ـ رحمه الله تعالى ـ عمن قال ذلك، فأجاب: (من زعمَ أَن أَبا بكر ــ رضي الله عنه ــ آوى رسول الله ﷺ طريداً فقد كذبَ، ومن زعم أَنَّه آنسه وحيداً فلا بأس بقوله، والله أَعلم). ا هـ.

أَأَلِجُ :

جاء النهي عنه في مسند أحمد، وسنن أبي داود، والترمذي.

وعن عمرو بن سعيد الثقفي: أَن رجلاً استأذن على النبي ﷺ، فقال: أَأَلِج؟ فقال النبي ﷺ: لأَمةٍ يقال لها: روضة: «قومي إلى هذا فَعَلِّميه، فإِنَّه لا يحسن يستأذن، فقولي له يقول: السلام عليكم أَأَدخل؟» فسمعها الرجل، فقال: أَأَدخل.

ذكره ابن حجر في ترجمة روضة من «الإصابة».

وعن ريحانة قالت: جئت عمر فقلت: أَأَلج؟ فقال لي: إذا جئتِ فقولي: السلام عليكم، فإِن قالوا: وعليكم السلام، فقولي: أَأَدخل؟

رواه سعيد بن منصور. وعنه ابن حجر في: الإصابة، القسم الثالث من حرف الراء في النساء.

آيات بيِّنات:

يأتي في حرف الميم: مفاتيح الغيب.

آية:

بَيَّنَ الشيخ أحمد شاكر ـ رحمه الله تعالى ـ أنه لا يجوز إطلاقها على ما في الكتب السابقة على القرآن الكريم

آوى أبو بكر رسول الله ﷺ طريداً وآنسه وحيداً: فتاوى ابن عبدالسلام ص/ ٤٠.

أَأَلِجُ: الإصابة لابن حجر ٧/ ٦٥٨، ٦٦٢.

آية: انظر: استدراكات وتصحيحات الشيخ أحمد شاكر على الجزء الأول من تاريخ ابن خلدون ص/ ٤٣٧ بتعليق شكيب أرسلان.

«لأن الآية لا تطلق إلاَّ على آية القرآن الكريم؛ لأنه اصطلاح إسلامي صِرْف، مأخوذ من معنى الإعجاز، ولم توصف الكتب السابقة بالإعجاز، ولم تكن موضعاً لتحدي الأُمم، وتعجيزها».

آية الله :

ليس اسماً للنبي ﷺ ولا يلقب به، فكيف بغيره ﷺ؟ انظر في حرف الطاء: طه.

أَب :

من الإلحاد في أَسماء الله سبحانه وتعالى: تسمية النصارى لله تعالى «أَباً»، وتجد هذا بسطاً في تفسير قوله تعالى: ﴿وذروا الذين يلحدون في أَسمائه سيجزون ما كانوا يعملون﴾.

وعند تفسير قول الله تعالى: ﴿وأَزواجه أُمهاتهم﴾ من سورة الأَحزاب، يذكر المفسرون حكم إطلاق (أَب) على النبي ﷺ فليحرر.

وانظر: أَبو المؤمنين، ولفظ: اللات.

الأَب:

في حكم إطلاقه على غير الأَب لصلب.

هذا مما سُئِلَ عنه ابن الصلاح فأَجاب عنه ـ رحمه الله تعالى ـ وهذا نصها:

«مسألة: في الأُبوة، هل يجوز أَن يطلق في الكتاب العزيز، والحديث الصحيح: الأَب، من غير صُلْب، وَأَيْش الفرق بين آدم أَبي البشر، وبين إبراهيم الخليل ــ صلى الله عليهما وسلم ـ أَب، فآدم أَبو البشر، وإبراهيم أَبو الإيمان، أَو لمعنى آخر.

ونرى مشايخ الطرقية يسمونهم: أَبا المريدين، فيجب بيان هذا من الكتاب العزيز، والحديث الصحيح، وَأَيُّمَا أَعْلَى: الأَب، أَو الأَخ، أَو الصاحب؟ ترى الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ كانوا إخوة رسول الله ﷺ من حيث الإسلام

أَب: الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح. بدائع الفوائد ١/ ١٦٩ ـ ١٧٠. مختصر لوامع الأَنوار البهية ص١٠٣. تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٨٠. الجوائز والصلات ص/ ٢٧ ــ ٢٩. خصائص الرسول ﷺ لابن طولون: ص/ ٣٣١ ـ ٣٣٢. خصائص الرسول ﷺ لابن الملقن ص٢٥.

الأَب: فتاوى ابن الصلاح: ص/ ٦٤ ـ ٦٦.

والإيمان، وتراهم خُصُّوا باسم: الصاحب. بيِّنُوا لنا هذا، رزقكم الله الجنة.

أجاب ـ رضي الله عنه ـ: قال الله تعالى: ﴿قالوا نعبد إلٰهك وإلٰه آبائك إبراهيم وإسماعيل﴾ وإسماعيل من أعمامه، لا من آبائه، وقال سبحانه: ﴿ورفع أبويه على العرش﴾ وأمه قد كان تقدَّم وفاتها، قالوا: والمراد خَالَتُهُ، ففي هذا: استعمال الأبوين من غير ولادة حقيقية، وهو مجاز صحيح في اللسان العربي، وإجراء ذلك في النبي ﷺ، والعالم، والشيخ، والمريد: سائغ من حيث اللغة، والمعنى، وأَمَّا من حيث الشرع، فقد قال ـ سبحانه وتعالى ـ: ﴿ما كان محمدٌ أبا أَحد من رجالكم﴾، وفي الحديث الثابت عن النبي ﷺ: «إنَّما أَنا لكم بمنزلةالوالد، أُعَلِّمُكم»

فذهب بعض علمائنا إلى أَنه لا يُقال فيه ﷺ: أَنه «أَبو المؤمنين» وإن كان يُقال في أَزواجه: «أُمهات المؤمنين».

وحجته ما ذكرت.

فعلى هذا، فيقال: هو «مثل الأَب» أَو «كالأَب» أَو «بمنزلة أَبينا».

ولا يُقال: «هو أَبونا» أَو «والدنا».

ومن علمائنا من جَوَّز، وأَطلق هذا أَيضاً، وفي هذا للمحقق مجال بحث يطول.

والأَحوط: التورع، والتحرز عن ذلك.

وَأَمَّا الأَخ، والصاحب، فكل واحد منهما أَخص من الآخر وَأَعَم، فأَخ ليس بصاحب، وصاحب ليس بأَخ، وإذا قابلت بينهما فالأَخ أَعلى.

وَأَمَّا في حق الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ فإنما اختير لفظ الصحبة، لأَنها خصيصة لهم، وأُخوة الإسلام شاملة لهم ولغيرهم، وأَيضاً فلفظ الصحابة يشعر بالأَمرين: أُخوة الدين والصحبة؛ لأَنه لا يطلق ذلك في العرف على الكافر، وإن صَاحَبَهُ ﷺ مُدَّةً. والله

أعلم» انتهى. وانظر: أبو المؤمنين، وأجداد المؤمنين.

الأَبــد :

في مبحث أسماء الله سبحانه وتعالى من كتاب: «تيسير العزيز الحميد»، بعد تقرير أنها توقيفية، وسياق حديث الترمذي، قال:

(وما عدا ذلك ففيه أسماء صحيحة ثابتة، وفي بعضها توقف، وبعضها خطأ محض، كالأبد، والناظر، والسامع، والقائم، والسريع، فهذه وإن وردَ عدادها في بعض الأحاديث فلا يصح ذلك أصلاً، وكذلك: الدَّهر، والفعَّال، والفالِق، والمخرج، والعالم، مع أن هذه لم ترد في شيء من الأحاديث... إلخ).

أَبــدي :

يأتي في حرف الياء: يا أزلي يا أبدي.

أبقاك الله :

قال السفاريني: (قال الخلال في الآداب: كراهية قوله في السلام: أبقاك الله. أخبرنا عبدالله بن الإمام أحمد بن حنبل قال: رأيت أبي إذا دُعي له بالبقاء يكرهه. ويقول: هذا شيء قد فرغ منه.

وذكــرَ شيخ الإسلام ـ قدَّس الله روحه ـ: أنه يكره ذلك، وأنَّه نص عليه أحمد وغيره من الأئمة. واحتج له بحديث أُم حبيبة لما سألت أن يُمَتِّعَها الله بزوجها رسول الله ﷺ وبأبيها أبي سفيان، وبأخيها معاوية، فقال لها رسول الله ﷺ: «إنَّكِ سألت الله لآجال

الأبد: تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٧٩. ويأتي في لفظ الياء: يا أزلي.

أبقاك الله: غذاء الألباب ١/ ٢٩٦، وانظر: إرشاد ذوي العرفان لما للعمر من الزيادة والنقصان، للشيخ مرعي ـ رحمه الله تعالى ـ. ويأتي في الملحق بلفظ: أدام الله أيامك. ولفظ: أطال الله بقاءك. من حرف الألف. ولفظ: البقاء لك، ولك الدوام. من حرف الباء. ولفظ: عشت ألف سنة، من حرف العين.

مضروبة، وآثار موطوءة، وأرزاق مقسومة، لا يعجل منها شيء قبل حله، ولا يؤخر منها شيء بعد حله، ولو سألت الله أن يعافيك من عذاب في النار، وعذاب في القبر كان خيراً لك». رواه مسلم من حديث ابن مسعود...) اهـ.

ذكرت هذا اللفظ في: «المناهي» على سبيل التوقي، وإلا فالصحيح أنه لا يُنهى عنه لما تراه في: «الملحق» بلفظ: «أطال الله بقاءك».

أبقيتُ لأهلي الله ورسوله :

في مبحث صدقة المرء بماله كله من كتاب «زاد المعاد» قال: (فمكّن أبابكر الصدّيق ــ رضي الله عنه ـ من إخراج ماله كله، وقال: «ما أبقيت لأهلك؟» فقال: أبقيت لهم الله ورسوله). اهـ.

قلت: وهذا إنَّما هو في حياة النبي ﷺ أما بعد وفاته فلا، وذلك ــ والله أعلم ــ أن الرسول ﷺ قد انتقل إلى جوار ربه، فالبقاء إنَّما هو لله سبحانه وتعالى؛ ولهذا يصح في قول أحدنا أن يقول: أبقيتُ لأهلي الله سبحانه وتعالى. والله أعلم.

ابن الملقن:

كان سراج الدِّين أبو حفص عمر ابن علي المصري الشافعي، م سنة (٨٠٤هـ) ــ رحمه الله ـ المشهور بابن الملقن: كان يغضب إذا قيل له: ابن الملقن. بحيث لم يكتبها بخطه.

ابن بَهْلل :

يُقال للذي لا يعرف نسبه. فرمي إنسان به قذف له.

ابن الدَّموك :

هو: ولد الزنا.. فإطلاقه قذف.

ابن علية :

في ترجمة إسماعيل بن إبراهيم بن علية، من «السير» للذهبي قال: (كان يقول: من قال: ابن علية، فقد اغتابني.

أبقيت لأهلي الله ورسوله: زاد المعاد ٣/ ٢٤.

ابن الملقن : مختصر استدراك الذهبي على المستدرك: ١/ ٢٣.

ابن بهلل: المرصع ص/ ٩٧.

ابن الدَّموك: المرصع لابن الأثير ص/ ١٧٢.

ابن علية: السير ٩/ ١٠٨. شرح الأذكار ٦/ ١٣٧. طبقات الحنابلة ١/ ٩٩.

قلت: هـذا سوء خُلق منـه ـ رحمـه الله ـ شَيْءٌ قـد غلب عليه فمـا الحيلة؟ قـد دعـا النبي ﷺ غيـر واحـدٍ مـن الصحـابة بـأسمائهـم مضافـاً إلى الأُم، كالزبير: ابن صفية، وعمار: ابن سمية) اهـ.

وذكـر النـووي فـي «الأَذكـار» اتفـاق العلماء على تحريم تلقيب الإِنسان بما يكـره، سواء كـان صفة لـه كالأَثـرم، أَو صفة لأَبيه أَو لأُمه، أَو لغير ذلك مما يكره.

وأَنهم اتفقوا على جـواز ذكره بذلك على جهة التعريف لمن لا يعرفه إلاَّ بذلك.

قـال شارحهـا: (والأَولـى أَن يسلك فيمن لا يُعْـرَفُ إلاَّ بما يكرهـه: المسلكَ الحسنَ الـذي سلكه إمـامنا الشـافعي، حيث قـال: أَخبـرنـي إسمـاعيل الـذي يُقال له: ابن علية، فجمع بين التعريف والتبـري من التلقيب، رحمـه الله تعـالى ورضي عنه)اهـ.

ابن كَرْكَم :

قيـس بـن كـركـم، يـروي عـن ابـن عباس، هو: قيس بـن شُفي، كان يحيى القطان يكره أَن يُقال: ابن كركم.

ابن كركم: الثقات لابن حبان ٥/ ٣١٢.

أَبناء دَرزة :

هـم السفلـة الـذيـن لا خيـر فيهـم، ويُقال للأَرذال: هم أَولاد دَرْزَة.

أبو جهل :

يأتي في حرف التاء: تعس الشيطان.

أَبو حاجب :

هو كنـاية في قذف الآدمي، يُـراد به أَنه ولد زنية.

أَبو الحكم:

يُـروى عن ابـن مسعـود ــ رضي الله عنـه ـ قـال: «نهى النبـي ﷺ أَن يسمى الـرجل: حـربـاً، أَو: وليـداً، أَو مُـرَّة، أَو:

أَبناء دَرزة: المرصع لابن الأَثير ص/ ١٧١.

أَبو حاجب: المرصع ص/ ١٣٦.

أَبو الحكم: تهذيب السنن ٧/ ٢٥٤. سنن النسـائي ٨/ ٢٢٦، ٢٢٧. الأَدب المفـرد ٢/ ٢٧٣. مصنـف عبـدالـرزاق ١١/ ٤٢. الإِصـابـة ٢/ ١٠٢. السيـر للـذهبي ٤/ ١٠٨. فيض القـديـر ٦/ ٣٤٩. زاد المعـاد ٢/ ٤، ٩. =

الحكم، أو: أبا الحكم، أو: أفلح، أو: نجيحاً، أو يساراً»، رواه الطبراني في معجميه: الكبير، والأوسط.

قال الهيثمي: «وفيه محمد بن محصن العكاش وهو متروك». ا هـ.

قال المناوي بعده: «وبه يعرف ما في رمز السيوطي لحسنه». اهـ.

لكن في الباب حديث: المقدام بن شريح بن هانىء لما وفد إلى رسول الله ﷺ مع قومه، سمعهم يكنونه بأبي الحكم، فدعاه رسول الله ﷺ فقال: «إن الله هو الحكم، وإليه الحكم، فَلِمَ تكنى أبا الحكم؟» فقال: إن قومي إذا اختلفوا في شيء أتوني فحكمت بينهم، فرضي كلا الفريقين، فقال رسول الله ﷺ: «ما أحسن هذا، فمالك من الولد؟»، قال: شريح، ومسلم، وعبدالله، قال: «فمن أكبرهم؟» قلت: شريح، قال: «فأنت أبو شريح». رواه أبو داود والنسائي، والبخاري في: «الأدب المفرد» بإسناد صحيح.

وانظر في حرف التاء: تعس الشيطان، وفي حرف الحاء : الحباب.

أبو عيسى:

كره جماعة من السلف: الكنية بها، وأجازها آخرون من العلماء.

= كنز العمال ١٦/ ٤٢٥. الإصابة ٣/ ٣٨٣، رقم ٣٩٧٦، ٦/ ٥٢٣، رقم ٨٩٢٣. المنهيات للحكيم الترمذي ص٨٥.

أبو عيسى : تهذيب سنن أبي داود ٧/ ٢٥٩. تاريخ المدينة لابن شبة ٢/ ٧٥٢. مصنف عبدالرزاق ١١/ ٤٢. الأدب المفرد. زاد المعاد ٢/ ٨. الإصابة ٦/ ١٩٩، في ترجمة المغيرة بن شعبة، وفي ترجمة عبدالرحمن بن عمر بن الخطاب ٤/ ٣٤٠، رقم/ ٥١٧٧. سير أعلام النبلاء ٤/ ٩٩ ـ ١٠٠. جامع الأصول ١/ ٣٦٣. جمع الوسائل في شرح الشمايل، للقاري ص/ ٧. رفع الأستار للمشاط ص/ ٤٤. معارف السنن ١/ ١٤. المنهيات للحكيم الترمذي ص/ ٨٥. وفي حرف التاء: تعس الشيطان.

فائدة: الشمايل بالياء لا بالهمزة؛ لأنها جمع: شمال بكسر الشين، بمعنى الطبيعة. =

وحجة القائلين بالكراهة: ما رواه أبو داود، وابن شبّة، وعبدالرزاق، والبخاري في «الأدب المفرد»، عن عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ من إنكاره على من تكنى بأبي عيسى، فمنهم: ابنه عبدالرحمن، والمغيرة بن شعبة. وقال ـ رضي الله عنه ـ : «وهل لعيسى من أب؟».

وفي «رفع الأستار» قال: (وحمل ابن سلطان الكراهة على التسمية ابتداء، أما بعد الشهرة فلا يكره؛ لإجماع العلماء والمصنفين على التعبير عن الترمذي به) ا هـ.

أبو فلان :

في التكني عدة أبحاث:

١ ـ استحباب تكنية الرجل بأكبر أولاده، وكنية النبي ﷺ: «أبو القاسم» أكبر أولاده ﷺ.

٢ ـ تكنية الرجل والصبي قبل أن يُولد له، وقد ترجم البخاري ـ رحمه الله تعالى ـ في صحيحه بقوله: باب الكنية للصبي، وقبل أن يولد للرجل.

وذكر حديث: «يا أبا عمير ما فعل النغير»، مشيراً بذلك إلى الرد على من قال بالمنع.

٣ ـ جواز تكنية الرجل بأبي فلانة، وأبي فلان، والمرأة بأم فلان، وأم فلانة، قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ: «اعلم أن هذا كله لا حَجْرَ فيه».

٤ ـ تكنية الرجل الذي له أولاد بغير أولاده. قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ: «هذا باب واسع لا يحصى من يتصف

= لا جمع: شمأل بفتح الفاء والهمز؛ لأنه مرادف للمكسور والذي هو بمعنى الريح.. إلى آخر ما ذكره القاري في شرحه المذكور ص/ ١٠. العلل لابن أبي حاتم ٢/ ٢٥١.

أبو فلان: شرح الأذكار لابن علان ٦/ ١٤١ ـ ١٦٣. فتح الباري ١٠/ ٥٨٢، ٥٩١ ـ ٥٩٣.

=

= فيض القدير ٦/ ٣٥٠. المقنع بحاشيته ١/ ٥٢٧ في أحكام أهل الذمة. المرصع لابن الأثير ص/ ٤١ ـ ٤٧ مهم. الاقتباس من القرآن الكريم ص٢٠١ ـ ٢٠٢. المنهيات للحكيم الترمذي ص/ ١٠٥. الدرر السنية ٤/ ٤١٧.

به، ولا بأس بذلك».

٥ـ تكنية المرء نفسه، وهي مكروهة إلاَّ أن يقصد التعريف كما قرره الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى ـ.

٦ـ النهي عن التكني بِكُنى مخصوصة، ويأتي ذكرها بعد هذا، إن شاء الله تعالى.

٧ـ تكنية الكافر، والمبتدع، والفاسق.

أما الكافر فلا تجوز تكنيته بكنى المسلمين، ولا تكنيته على سبيل التعظيم.

وإنَّما تجوز إذا كان لا يعرف إلاَّ بها، أو خيفت فِتْنَةٌ من ذكره باسمه.

وعن جابر ـ رضي الله عنه ـ أن النبي ﷺ نهى أن يُصافَح المشركون أو يُكنوا، أو يُرحب بهم. رواه أبو نعيم، وهو في «الحلية ١/ ٢٣٦» وفيه عَنْعَنَةُ أبي الزبير، وبقيةُ يدلس تدليسَ تسوية، ولم يصرح إلاَّ عن شيخه.

في صحيح البخاري، قال: باب كنية المشرك.

أما الفاسق والمبتدع فلا يكنى أي منهما على سبيل التوقير، مع فسقه وفجوره، أو بدعته.

أبو القاسم:

عن جابر ـ رضي الله عنه ـ أن النبي ﷺ قال: «تسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي، فإنما أنا أبو القاسم أقسم بينكم». رواه مسلم.

وعنه، وعن أنس ـ رضي الله عنهم ـ أن النبي ﷺ قال: «تسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي». رواه أحمد، والشيخان، وابن ماجه. وحديث أنس عند الترمذي أيضاً.

وقد استقرأ ابن القيم ـ رحمه الله

أبو القاسم: فتح الباري ١٠/ ٥٧٢. شرح مسلم ١٣/ ١١٢. تهذيب سنن أبي داود ٧/ ٢٦١، ٢٦٣ الترمذي. ابن ماجه. الأدب المفرد ٢/ ٢٧٨، ٢٩٧، ٣٠١. مصنف عبدالرزاق ١١/ ٤٤. كنز العمال ١٦/ ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧. زاد المعاد ٢/ ٧. تحفة المودود ١٣٦ ـ ١٤٤. مهم جداً. فيض القدير ٦/ ٣٤٧. الجوائز والصلات لنور الحسن صديق خان ص/ ٤٣٨ ـ ٤٤٠ مهم. الإصابة ٦/ ٤ رقم/ ٧٧٦٢ ـ ٦/ ١٨ رقم ٧٧٨٦. ٧/ ٣٢٦ رقم/ ١٠٤٠٠. مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٦٦٧. المنهيات للحكيم الترمذي ص/ ٨٥. تهذيب التهذيب : ٩/ ٣٧١.

تعالى ـ: أنه لم يثبت النهي عن التكني بكنيةٍ إلاَّ بأبي القاسم، وذكر الخلاف على أقوال أربعة، ثم قال: (والصواب أن التسمي باسمه ﷺ جائز. والتكني بكنيته ممنوع منه. والمنع في حياته أشد. والجمع بينهما ممنوع منه. والله أعلم).

وانظر في حرف القاف: القاسم.

أبو الكروبيين:

في كتاب «ليس» لابن خالويه: (كنيته ـ أي إبليس ـ أبو الكروبيين) ا هـ.

وفي حديث ضعيف أنه اسم لطائفة من الملائكة.

وعليه؛ فلا يتكنى به توقّياً.

أبو لهب :

يأتي في حرف التاء: تعس الشيطان.

أبو مرة :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ: (قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ: الأحاديث الصحيحة المتواترة تدل على عود الروح إلى البدن وقت السؤال. وسؤالُ البدنِ بلا روح قولٌ قاله طائفةٌ من الناس، وأنكره الجمهور.

وقابلهم آخرون فقالوا: السؤال للروح بلا بدن، وهذا قاله ابن مرة، وابن حزم. وكلاهما غلط..) اهـ.

ويُقصد بابن مرة: إبليس، لعنه الله تعالى.

ورحم الله ابنَ القيم فقد كان شديد التتبع لابن حزم، يتتبع أوهامه. وقد قال فيه في مبحث نفقة الزوجة: (وبإزاء هذا القول قول منجنيق الغرب: أبو محمد بن حزم) ا هـ.

وهذه الكنية لإبليس ذكرها الأشبيلي في: «آكام المرجان»، كما ذكر له كنية أُخرى هي: أَبُوْ كَدُّوْس.

وذكرَ ابن الأثير له من الكنى:

أبو الكَرَوَّس، أبو ليلى، أبو مخلَّد، أبو قترة، أبو مرة قال: «وهو أشهرها» أبو

أبو الكروبيين: فتح الباري ٦/ ٣٣٩. المنهيات للحكيم الترمذي ص/ ٨٤. السلسلة الضعيفة: ٦٢٣.

أبو مرة : زاد المعاد ٤/ ١٥٦. الروح ص/ ٥٠. آكام المرجان في أخبار الجان. فتح = الباري ٦/ ٣٣٩. المرصع لابن الأثير ص/ ٣٠٢، ٣٥٣، ١٢١، ٢٧٣، ٢٩٥، ٣٠١، لسان العرب ٥/ ١٧١.

الجن.

والعجيب أن تكنية ابليس ـ لعنه الله ـ بأبي مرة موجودة عند أهل قطرنا في الديار النجدية عند الغضب والتراشق.

والتسطير لها هنا؛ لـلإيقاظ، بالتوقي عن تكنية المسلم بها. والله أعلم.

أبيار علي :

وقَّت النبي ﷺ المواقيت، ومنها: ميقات أهل المدينة: «ذو الحليفة» وهو واد يقع على حافة وادي العقيق على يمين الذاهب إلى مكة مع طريق الهجرة «المُعَبَّد» ويكون «جبل عَيْرٍ» ـ وهو حد المدينة جنوباً ـ على يساره، ولا يزال هذا الميقات معروفاً بالاسم إلى هذا اليوم، ويعرف أيضاً باسم: «آبار علي» أو: «أبيار علي» وهي تسمية مبنية على قصة مكذوبة، مختلقة موضوعة، هي: أن علياً ـ رضي الله عنه ـ قاتل الجن فيها. وهذا من وضع الرافضة ـ لا مَسَّاهم الله بالخير ولا صَبَّحهم ـ؛ وما بني على الاختلاق فينبغي أن يكون محل هجر وفراق، فلنهجر التسمية المكذوبة ولنستعمل ما خرج التلفظ به بين شفتي النبي ﷺ ولنقل: «ذو الحليفة».

أبيت اللعن :

يأتي عند لفظ: إتاوة.

إتاوة :

ساق الجاحظ جملة ألفاظ من أمر الجاهلية تركها الناس، فقال:

(ما ترك الناس من ألفاظ الجاهلية

وسنقول في المتروك من هذا الجنس ومن غيره، ثم نعودُ إلى موضعنا الأول إن شاء الله تعالى.

ترك الناس مما كان مستعملاً في الجاهلية أموراً كثيرة، فمن ذلك تسميتهم للخراج: إتاوة، وكقولهم للرشوة ولما يأخذه السُلطان: الحُملان، والمكس.

وقال جابر بن حُني:

أبيار علي: منسك شيخ الإسلام ابن تيمية.

إتاوة: الحيوان ١/ ٣٢٧ ـ ٣٣٠.

أفي كلِّ أسواق العِراقِ إتاوةٌ
وفي كلِّ ما باع امرؤ مَكسُ دِرهم

وكما قال العبديُّ في الجارود:

أيا ابن المعلَّى خِلتنا أم حسبتنا
صَرَاريَّ نُعطي الماكسين مُكوسا

وكما تركوا: أنعم صباحاً، وأنعم ظلاماً، وصاروا يقولون: كيف أصبحتم؟ وكيف أمسيتم؟

وقال قيس بن زهير بن جذيمة، ليزيد بن سنان بن أبي حارثة: أنعم ظلاماً أبا ضمرة! قال: نعمت، فمن أنت؟ قال: قيس بن زهير.

وعلى ذلك قال امرؤ القيس:

ألا عمِ صباحاً أيُّها الطَّلَلُ البالِي
وهلْ يَعِمَنْ من كان في العُصُر الخالِي

وعلى ذلك قال الأول:

أتوا ناري فقلتُ مَنُونَ قالوا
سَرَاة الجنِّ قلتُ عِمُوا ظَلاما

وكما تركوا أن يقولوا للملك أو السَّيِّد المطاع: أَبيت اللعن، كما قيل:

مهلاً أبيت اللعن لا تأكُل معَهْ.

وقد زعموا أن حُذيفة بن بدر كان يُحيا بتحية الملوك، ويُقال له: أَبيت اللعن. وتركوا ذلك في الإسلام من غير أن يكون كفراً.

وقد تركَ العبد أن يقول لسيده: ربِّي. كما يُقال: ربُّ الدار، وربُّ البيت. وكذلك حاشية السيِّد والملك تركوا أن يقولوا: ربنا، كما قال الحارث بن حلّزة:

ربُّنا وابننا وأفضلُ من يمـــ
ـــشِي ومن دُون ما لديهِ الثناءُ

وكما قال لبيد حين ذكر حُذيفة بن بدر:

وأهْلَكْنَ يوماً ربَّ كِندةَ وابْنَهُ
وربَّ مَعَدٍّ بين خَبْتٍ وعَرْعَرِ

وكما عيّر زيدُ الخيل، حاتماً الطائي في خروجه من طيء ومن حرب الفساد، إلى بني بدر، حيث يقول:

وفرَّ من الحربِ العَوانِ ولم يكنْ
بها حاتم طَبّاً ولا متطبِّبا

وريب حصنا بعدَ أن كان آبياً

أَبُــوة حِصنٍ فــاستقـالَ وأعتَبـا

أَقِـمْ في بنـي بـدر ولا مـا يهمنـا

إذا مـا تقضَّت حـربُنا أن تطربـا

وقـال عـوف بـن محلّم، حيـن رأى الملك: إنـه ربي وربّ الكعبة. وزوجُـه أُمُّ أُناس بنت عوف.

وكما تركوا أن يقـولوا لقُوام الملوك: السَّدنة، وقالوا: الحَجَبَة.

وقـال أَبـو عبيدة معمـر بـن المثنى، عن أَبي عبـدالرحمـن يونس بـن حبيب النحوي، حين أَنشده شعر الأَسدي:

ومـركضــة صـريحـى أبـوهـا

تُهــان لهــا الغــلامــة والغــلامُ

قـال: فقلت لـه: فتقـول للجـاريـة: غـلامـة؟ قـال: لا، هـذا مـن الكـلام المتـروك، وأَسمـاؤه زالـت مـع زوال معانيهـا، كالمِـرباعِ، والنَّشيطـة، وبقي: الصَّفايـا، فالمرباع: رُبـع جميع الغنيمة الذي كـان خالصاً للرئيس، وصـار في الإِسـلام الخمس، علـى مـا سنَّـه الله تعالـى. وأما النشيطة فـإنَّه كان للـرئيس أن ينشـط عنـد قسمـة المتـاع العِلـق النفيـس يـراه إذا استحـلاه. وبقـي: الصَّفي، وكـان لـرسول الله ﷺ مـن كل مغنم، وهـو كالسيـف اللهذم، والفـرسِ العتيـق، والـدرع الحصينـة، والشـيء النادر.

وقال ابن عنمـة الضبي، حليف بني شيبان، في مرثية بسطام بن قيس:

لـك المِـربـاعُ منهـا والصفـايـا

وحُكمـك والنشيطـةُ والفُضـولُ

والفضـول: فضـول المقـاسـم، كـالشـيء إذا قسـم وفضلـت فضلـة استهلكـت، كـاللـؤلـؤة، والسيـف، والـدرع، والبيضـة، والجـاريـة، وغيـر ذلك) انتهى.

ثم قـال أيضاً: (وأَمـا الكلام الـذي جاءت بـه كراهيـة من طـريق الروايـات فـروي عن رسـول الله ﷺ أَنه قـال: «لا يقـولن أَحـدكـم: خبثت نفسـي، ولكن ليقل: لَقِسـت نفسي» كـأَنَّه كـره ﷺ أن يضيـف المـؤمـن الطـاهـرُ إلـى نفسِـهِ الخُبْثَ والفسادَ بوجه من الوجوه.

وجاء عن عمر، ومجـاهد، وغيرهما:

النهيُ عن قول القائل: استأثر الله بفلان، بل يُقال: مات فلان. ويُقال: استأثر الله بعلم الغيب، واستأثر الله بكذا وكذا.

قال النخعي: كانوا يكرهون أن يُقال: قراءة عبدالله، وقراءة سالم، وقراءة أُبيّ، وقراءة زيد، وكانوا يكرهون أن يقولوا: سنة أبي بكر وعمر[1]، بل يقال: سنة الله ورسوله، ويقال: فلان يقرأ بوجه كذا، وفلان يقرأ بوجه كذا.

وكره مجاهد أن يقولوا: مُسيجد، ومصيحف، للمسجد القليل الذرع، والمصحف القليل الورق، ويقول: هم، وإن لم يريدوا التصغير، فإنه بذلك شبيه.

وربما صغَّروا الشيء من طريق الشفقة والرقة، كقول عمر: أخافُ على هذا العُريب، وليس التصغير بهم يريد. وقد يقول الرجل: إنما فلانٌ أُخيِّي وصُدَيِّقي؛ وليس التصغير له يريد. وذكر عمرُ، ابنَ مسعود، فقال: كُنيفٌ مُلئَ عِلْماً. وقال الحباب بن المنذر يوم السَّقيفة: أنا جُذيلها المُحَكَّك، وعُذيقها المرجَّب، وهذا كقول النبي ﷺ لعائشة: «الحُميراء»، وكقولهم لأبي قابوس الملك: أبو قُبيس. وكقولهم: دبت إليه دويهية الدهر، وذلك حين أرادوا: لطافة المدخل، ودقة المسلك.

---

(١) أضلت العصبية الجاحظ في قوله هذا. وكيف يكره العلماء تعبيراً عبر به رسول الله، ﷺ، إذ يقول: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي» وقد اقتدى علماء الإسلام بالرسول فقالوا كثيراً: هذا من سنة أبي بكر وعمر، وهذا من سنة العمرين، أما الرافضة وغلاة الشيعة فقد دفعهم الحقد على الشيخين إلى إنكار هذا التعبير. هذا وقد قرأت في كتاب سيبويه ١/ ٢٦٨: «وأما قولهم أعطيكم سنة العمرين، فإنما أدخلت الألف واللام على عمرين وهما نكرة فصارا معرفة بالألف واللام، واختصا به، كما اختص النجم (يريد الثريا) بهذا الاسم. وكأنهما جعلا من أمة كل واحد منهم عمر، ثم عرفا بالألف فصارا بمنزلة النسرين، إذا كنت تعني النجمين».

ويُقال: إن كان فُعيل في أسماء العرب، فإنَّما هو على هذا المعنى، كقولهم: المُعَيديّ، وكنحو: سُليم، وضُمير، وكُليب، وعُقير، وجُعيل، وحُميد، وسُعيد، وجُبير، وكنحو: عُبيد، وعُبيد الله، وعُبيد الرماح.

وَطَرِيْقُ التحقير والتصغير إنَّما هو كقولهم: نُجيل، ونُذيل. قالوا: ورُبَّ اسم إذا صغَّرته كان أملأ للصدر، مثل قولك: أبو عبيد الله، هو أكبر في السماع، من أبي عبدالله، وكعب بن جُعيل، هو أفخم من كعب بن جعل.

وربما كان التصغير خِلقة وبنية، لا يتغير، كنحو: الحُميا، والسُكيت، وجُنيدة، والقطيعا، والمريطاء، والشُّميراء، والمليساء، وليس هو كقولهم: القُصيرى، وفي كبيدات السماء، والثريا.

وقال علي بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ: دققت الباب على رسول الله ﷺ فقال: «من هذا؟» فقلت: أنا. فقال: «أنا!» كأنه كره قولي: أنا.

وحدَّثني أبو علي الأنصاري، وعبدالكريم الغفاري، قالا: حدَّثنا عيسى بن حاضر قال: كان عمرو بن عُبيد يجلس في داره، وكان لايَدع بابه مفتوحاً،فإذا قرعه إنسان قام بنفسه حتى يفتحه له. فأتيتُ الباب يوماً، فقرعته، فقال: من هذا؟ فقلت: أنا، فقال: ماأعرف أحداً اسمه أنا. فلم أقل شيئاً، وقمتُ خلف الباب، إذ جاء رجلٌ من أهل خراسان فقرع الباب، فقال عمرو: من هذا؟ فقال: رجلٌ غريبٌ قدم عليك، يلتمس العلم. فقام له ففتح له الباب، فلما وجدت فرجة أردت أن ألج الباب، فدفع الباب في وجهي بعنف، فأقمت عنده أياماً ثم قلت في نفسي: والله إنِّي يوم أتغضب على عمرو بن عُبيد، لغير رشيد الرأي. فأتيت الباب فقرعته عليه فقال: من هذا؟ فقلت: عيسى بن حاضر، فقام ففتح لي الباب.

وقال رجل عند الشعبي: أليس الله قال كذا وكذا! قال: وما علَّمك؟ وقال

الربيع بن خُثيم: اتقوا تكذيب الله، ليتق أَحدكم أن يقول: قال الله في كتابه كذا وكذا، فيقول الله: كَذَبْتَ لم أَقله.

وقال عمر بن الخطاب ـ رضي الله تعالى عنه ـ: «لا يقل أَحدكم: أهريقُ الماء، ولكن يقول: أَبول».

وسأل عمر رجلاً عن شيء، فقال: الله أعلم. فقال عمر: «قد خزينا إن كُنَّا لا نعلم أن الله أعلم، إذا سُئِل أَحدكم عن شيء فإن كان يعلمه قاله، وإن كان لا يعلمه قال: لا علم لي بذلك».

وسمع رجلاً يدعو ويقول: اللهم اجعلني من الأَقلين! قال: ما هذا الدعاء؟ قال: إني سمعت الله عز وجل يقول: ﴿وقليل من عبادي الشكور﴾ وقال: ﴿وما آمن معهُ إلاَّ قليل﴾ قال عمر: عليك من الدعاء بما يعرف.

وكره عمر بن عبدالعزيز، قولَ الرجل لصاحبه: ضعه تحت إبطك.

وقال: هلاَّ قلت: تحت يدك، وتحت منكبيك! وقال مرة ـ ورَاثَ فرسٌ بحضرة سليمان ـ فقال: ارفعوا ذلك النثيل، ولم يقل: ذلك الروث.

وقال الحجاج لأُم عبدالرحمن بن الأشعث: عمدت إلى مال الله فوضعته تحت.. كأنه كره أن يقول على عادة الناس: تحت استك، فتلجلج خوفاً من أن يقول قذعاً أو رفثاً، ثم قال: تحت ذيلك.

وقال النبي ﷺ: «لا يقولن أَحدكم لمملوكه: عبدي، وأَمتي، ولكن يقول: فتاي، وفتاتي، ولا يقول المملوك: ربي، وربتي، ولكن يقول: سيدي وسيدتي».

وكره مطرِّف بن عبدالله، قول القائل للكلب: اللهم أخزه.

وكره عمران بن الحُصين أن يقول الرجل لصاحبه: «انعم الله بك عَيْناً» و«لا أَنعم الله بك عيناً» انتهى.

وهذا النقل الحافل عن الحيوان للجاحظ تراه بنحوه في بعض الألفاظ

لدى ابن فارس، المتوفى سنة (٣٩٥هـ) ـ رحمه الله تعالى ـ في «الصاحبي» ص/١٠١ ـ ١٠٧، مع زيادة ألفاظ أخرى مهمة، وهذا نص كلامه بطوله الممتع:

(باب آخر في الأسماء: قد قلنا فيما مضى ما جاء في الإسلام من ذكر المسلم والمؤمن وغيرهما. وقد كانت حدثت في صدر الإسلام أسماء، وذلك قولهم لمن أدركَ الإسلام من أهل الجاهلية: «مُخَضْرَم».

فأخبرنا أبو الحسين أحمد بن محمد مولى بني هاشم، قال: حدَّثنا محمد بن عباس الخُشْكِيُّ، عن إسماعيل بن أبي عبيدالله، قال: المخضرمون من الشعراء: من قال الشعر في الجاهلية، ثم أدركَ الإسلام.

فمنهم حسّان بن ثابت، ولَبِيدُ بن ربيعة، ونابغة بني جَعْدَةَ، وأبو زُبَيد، وعَمْرو بن شَأس، والزِّبْرِقَان بن بَدْر، وعَمْرُو بن مَعْدِي كَرِب، وكعب بن زُهير، ومَعْن بن أوْس.

وتأويل المخضرم: من خَضْرَمت الشيء أي قطعته، وخَضْرَم فلان عطيته أي قطعها، فسمّى هؤلاء «مخضرمين» كأنهم قطعوا عن الكفر إلى الإسلام.

وممكن أن يكون ذلك لأن رتبتهم في الشعر نقصت؛ لأن حال الشعر تَطَامَنَتْ في الإسلام لما أنزل الله جلَّ ثناؤه من الكتاب العربي العزيز.

وهذا عندنا هو الوجه؛ لأنه لو كان من القطع لكان كلُّ من قُطع إلى الإسلام من الجاهلية مخضرماً، والأمر بخلاف هذا.

ومن الأسماء التي كانت فزالت بزوال معانيها، قولهم: المِرْبَاعُ، والنَّشيطةُ، والفُضُولُ.

ولم نذكر «الصَّفِيّ»؛ لأن رسول الله ﷺ قد اصطفى في بعض غزواته وخُصَّ بذلك، وزال اسم الصَّفِيّ لمَّا توفي رسول الله ﷺ.

ومما تُرك أيضاً: الإتاوة، والمَكْسُ،

والحُلْـوَان. وكـذلـك قـولهـم: انْعَـمْ صباحـاً، وانْعَمْ ظَلاماً. وقـولهم للملك: أَبَيْتَ اللَّعْنَ.

وتُرِكَ أيضـاً قولُ المملـوك لمالكـه: رَبِّي، وقـد كـانـوا يخـاطبـون ملـوكهـم بالأرباب.

قال الشاعر:

وأَسْلَمْنَ فيها رَبَّ كِنْدَةَ وابْنَهُ

وَرَبَّ مَعَدٍّ بين خَبْتٍ وعَرعَرِ

وتُـرِكَ أيضـاً تسميَـةُ مـن لم يَحُـجَّ: «صَرُورَةً».

فحدَّثنـا علي بن إبراهيـم، عن علي ابن عبـدالعـزيـز، عن أبـي عبيـد ــ في حـديث الأعمش ــ عن عمـرو بن مُـرَّة، عن أبي عبيدة، عن موسى، قال:

قـال رسول الله ﷺ: «لا صَـرُورَة في الإسلام».

ومعنى هـذا فيمـا يُقـال: هـو الـذي يَدَعُ النكاح تَبَـتُّلاً.

حدَّثني علي بن أحمـد بن الصَّبَّاح، قال: سمعت ابن دُرَيْد يقول:

أصـل الصَّـرُورة: أن الـرجـل فـي الجـاهلية كـان إذا أحدث حـدثـاً فلجأ إلى الحـرم لم يُهَجْ، وكان إذا لقيـه وليّ الدم في الحـرم قيل له: هو صَـرورةٌ فلا تَهجْـه. ثم كثر ذلـك في كلامهـم حتى جعلـوا المتعبـد الـذي يجتنـب النسـاء وطيبَ الطعام: صرورة وصـرورياً، وذلك عَنَى النابغة بقوله:

لو أنها عرضَت لأَشْمَطَ راهبٍ

عَبَدَ الإلٰـهَ صرورَةٍ متعبّـدِ

أي منقبـض عـن النسـاء والتنعـم، فلمـا جـاء الله جـل ثنـاؤه بـالإسـلام وأوجب إقـامـة الحـدود بمكة وغيـرهـا، سمّـى الـذي لـم يَحُـجَّ «صـرورة وصروريًّـا» خلافاً لأمـر الجاهلية،كـأنهم جعلوا أنّ تركَه الحـجَّ في الإسلام كترك المُتـألِّـه إتيـانَ النسـاء والتنعـم فـي الجاهلية.

ومما تُـرِكَ أيضاً قولهم لـلإبل تُساق

فـي الصَّـداق: النَّـوَافج. علـى أن مـن العـرب مـن كـان يكـره ذلـك. قـال شاعرهم:

وليس تِلادِي من وِرَاثةِ والـدِي
ولا شَـانَ مالي مُسْتَفَـادُ النَّوَافـجِ

وكانوا يقولـون: «تَهْنِكَ النَّافِجَةُ» مع الذي ذكـرناه من كـراهة ذوي أقـدارهم لها ولِلْعُقُولِ. قال جَنْدل الطَّهَوِيّ :

وَمَا فَكَّ رِقِّي ذاتُ خَلْقٍ خَبَرْنج
ولا شَانَ مَالِي صُـدْقَةٌ وعُـقُولُ
ولكن نَمانِي كُلُّ أبيْضَ صَارِمٍ
فأصبحتُ أدري اليومَ كيف أقول

ومما كُـرِهِ في الإسلام مـن الألفاظ، قول القائل: «خَبُثَت نفسـي» قال رسول الله ﷺ: «لا يقـولَـنَّ أحـدُكـم خَبُثَـتْ نفسي».

وكُـرِهِ أيضـاً أن يُقـال: استـأثَـر الله بفلان.

ومما كرهـه العلماء قـول من قـال: سُنـة أبي بكـر وعمر، إنمـا يقال: فَـرْضُ الله، جلّ وعزَّ، وسُنَّـتُه، وسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم[1].

ومما كـانت العـرب تستعملـه ثـم تُـرك، قولهـم: «حِجْـراً محجورا» وكـان هذا عندهم لمعنيين:

أحـدهمـا: عنـد الحِـرْمـان إذا سُئِل الإنسان قال: «حجـراً محجوراً»، فيعلم السائل أنه يريد أن يحرمه. ومنه قوله:

حَنَّتْ إلى النَّخلة القُصْوى فقلتُ لها
حِجْرٌ حَـرَامٌ ألَا تِلْك الدَّهـارِيـس

والـوجـه الآخـر: الاستعـاذة. كـان الإنسان إذا سافر فـرأى من يخافه قال: حِجْـراً محجـوراً. أي حـرام عليـك التعـرّض لي. وعلى هـذا فُسِّرَ قـوله عـزّ وجل: ﴿يَـوْمَ يَـرَوْنَ المَـلاَئِكَةَ لاَ بُشْـرَى يَـوْمَئِـذٍ لِلْمُجْـرِمِينَ، وَيَقُـولُـونَ: حِجْـراً مَحْجُـوراً﴾ يقول المجـرمون ذلك كمـا كانوا يقولونه في الدنيا) انتهى.

---

(١) مضى التعليق على هذا قريباً. ويأتي في الفوائد: سنة أبي بكر وعمر ـ رضي الله عنهما ـ.

الاتحاد :

يأتي في لفظ الميم: المحو.

الأجانب :

في مقال حافل شمل عدة ألفاظ معاصرة، جاء في مجلة «البعث الإسلامي» بعنوان: «التغريب يشمل الألفاظ» للأستاذ علي القاضي، هذا نصه بطوله:

«المجتمع الإسلامي في الماضي كان يستعمل ألفاظاً تحمل مدلولات إسلامية، لا يختلف أحد في فهمها ولا في استعمالها، ولا تدور المناقشات حولها.

ثم جاء الاستعمار العسكري للبلاد الإسلامية الذي تبعه الاستعمار الفكري، فعمل على تغيير الألفاظ، وتغيير مدلولاتها، فيسير المسلمون في اتجاه الحضارة الغربية، ويتركون الحضارة الإسلامية.

لقد دعا الغربيون إلى استعمال اللغات العامية بدلاً من استعمال اللغة العربية بحجة أو بأخرى، ولم ينجحوا كثيراً في هذا الاتجاه، ثم بدأوا يغيرون التعبيرات التي لها حيوية إسلامية، ومدلولات تحرِّك المشاعر والسلوك، إلى تعبيرات أُخرى لها مدلولات أخرى.

ومن هنا فقد قام المستشرقون بحملة منظمة على أُسس دقيقة؛ ليحدثوا تغييرات في التعبيرات الإسلامية، فأَحلُّوا تعبيرات غربية محل التعبيرات الإسلامية، ومع مرور الزمان تبهت المعاني الإسلامية شيئاً فشيئاً، حتى تنمحي أو تكاد، وتثبت المعاني الغربية عن الإسلام... وإذا أَراد المسلم أَن يرجع إلى أَصل هذه التعبيرات، فإِنَّه يرجع إلى الخلفية الثقافية الغربية ـ وحينئذ يتم للغرب ما يريد من تغريب المسلمين ـ الأَمر الذي يمكِّن لهم من ديارهم كما يمكِّن لهم من عقولهم، ومن هذه التعبيرات:

الأجانب: مجلة البعث الإسلامي. عدد/ ٢ مجلد/ ٣٥، شوال عام ١٤١٠هـ ص/ ٢٨ ـ ٣٣.

الأَجانب: بدلاً من الكُفَّار.

الحرب: بدلاً من الجهاد.

التراث: بدلاً من الإسلام.

المساعي الحميدة: بدلاً من الصلح بين طائفتين من المسلمين.

الوطنية والقومية: بدلاً من الإسلامية.

إلى غير ذلك من التعبيرات التي تسربت إلى ثقافتنا الحديثة بدون أَن نشعر، وبعد فترة بدأت هذه البذور تأتي بثمارها.

فقد أَصبح الكفار يعيشون في بلادنا على أَنهم أَجانب فقط، ومن الممكن أَن يكون الأَجنبي أَيضاً مسلماً، وأَن يكون عربياً، لأَنه من غير البلد الذي يعيش فيه، ومن الممكن أَيضاً أَن يكون الأَجنبي أَرقى ثقافة وأَكثر مدنية.

وبالتالي فالمسلم لا يرى أَن هؤلاء الكفار دونه في شيء، وأَنه مطالب بهدايتهم إلى الإسلام، فيبدأ في الاقتداء بهم، وتنمحي صورة المسلم شيئاً فشيئاً، ويصير الأَمر إلى ما نرى في بلادنا الإسلامية من الاقتداء بالأَجانب، والاقتناع بأَنهم المثل الأَعلى في التربية.

ثم إلى الاقتناع بأَن التمسك بالإسلام هو سبب التأخر في المجتمعات الإسلامية التي تتمسك به، وقد حذر النبي ﷺ من ذلك.

واستعملت كلمة الحرب، بدلاً من الجهاد:

لأَن الجهاد يعطي ظلاله الإسلامية فهو حرب ضد أَعداء الإسلام، وهو جهاد في سبيل الله تعالى، ومن يقتل في سبيل الله فإنه شهيد.

وهدف الجهاد:

تحقيق رسالة المسلم في هذه الحياة باعتباره خليفة من الله في الأَرض. أَما الحرب فشيء مختلف، فقد يكون بين المسلمين وأَعدائهم، وقد يكون بين المسلمين بعضهم مع بعض.

وقد يكون لمطمع مادي أو مطمع ذاتي، كتحقيق زعامة مثلاً، وما إلى

ذلك. ولابد من جهاد المستعمر؛ لأنه كافر ومستغل وضال.

ولكن ليس هناك ما يدعو إلى حربه؛ لأنه صديق، ونحن نستفيد من حضارته وما إلى ذلك.

وبقي المستعمرون في بلادنا فترات طويلة يغتصبون خيراتنا، ويستعبدوننا ويغيرون مفاهيمنا، ويعملون على إخراجنا من ديننا..

ولم يخرجوا من ديارنا إلاَّ بعد أن اطمأنوا إلى أنهم رَبَّوْا مجموعات من أبناء البلاد مكَّنوا لها، وبذلك استطاع أن يطمئن إلى تحمسها لتنفيذ ما يريد.

واستعملت كلمة التراث:

فأصبح المسلم يحس بأن القرآن والسنة من التراث، كأي شيء آخر، وبذلك لم يعد لهما أهمية كبرى، والمسلم لذلك لا يعتز به الاعتزاز الكامل ــ وقد لا يخطر ببال المسلم القرآن والسنة، بل الكتب الصفراء ــ وحينئذ يرى أن هذا التراث بالٍ، وأن التمسك به رجعية، وما ينسحب على الكتب الصفراء ينسحب مع الزمن إلى القرآن الكريم والسنة النبوية..

ومن الممكن أن نستغني عن التراث أو بعضه.

ولكن ليس من الممكن أن نستغني عن الإسلام ولا عن القرآن والسنة.

واستعملت كلمة المساعي الحميدة:

بدلاً من الصلح بين طائفتين من المسلمين.

والمساعي الحميدة جهود تبذل، قد تفيد وقد لا تفيد ــ وحينئذ لا يحس الساعي في الصلح بأنه قد قصّر في أداء مهمته؛ لأنه أدَّى ما عليه ــ لكن الصلح بين طائفتين متقاتلتين من المسلمين فرضٌ على المسلمين، ولا ينتهي إلاَّ بانتهاء القتال، والأمر واضح في الآية الكريمة:

﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما، فإن بغت إحداهما

على الأُخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أَمر الله فإن فاءت فأَصلحوا بينهما بالعدل وأَقسطوا، إن الله يحب المقسطين﴾ [الحجرات/ ٩].

فلابد إذن من اتباع الخطوات الآتية:

١ ـ الإصلاح بين الطائفتين المتقاتلتين من المسلمين.

١ ـ إن لم يمكن ذلك فلابد من مقاتلة الفئة الباغية حتى تفيء إلى أَمر الله تعالى.

٣ ـ إن عادت الفئة الباغية إلى الصف الإسلامي، فالصلح بين الطائفتين مطلوب، لإعطاء كل ذي حق حقه، والله يحب المقسطين.

وما اتخذ بين العراق وإيران إنما هو مساعٍ حميدة، وليس الصلح بين طائفتين من المسلمين، ومعنى ذلك أَن التغريب قد أَتى ثماره.

بل إن التغريب قد وصل إلى أَن الدول الإسلامية قد انقسمت في سلوكها، فبعضها يؤيد هذه الدولة، وبعضها يؤيد تلك الدولة، وبعضها لا شأن له، وكأَن الأَمر لا يعنيه.

واستعملت الوطنية والقومية بدلاً من الإسلامية، وكان الغرض من ذلك تفتيت الوحدة الإسلامية، وتقسيمها إلى قوميات وأَجناس تتصارع فيما بينها، وذلك يمكِّن للمستعمر أَن يصل إلى ما يريد.

ويلاحظ أَن من خصائص القومية والوطنية الغربية: الكراهية والخوف، فهي لا تبقى إلاَّ إذا كان للشعب ما يكرهه وما يخافه.

ولا زال الغربيون في البلاد الغربية يثيرون الكامن من عواطف الخوف والكراهية؛ ليبقى لهم ما يريدون، وقد حَلَّل العلامةُ الأَلماني «جود» ذلك تحليلاً نفسياً فقال:

«إن العواطف التي يمكن إثارتها هي عواطف المقت والخوف التي تحرك جماعات كثيرة من الدهماء ـ بدلاً من الرحمة ـ فالذين يريدون أَن يحكموا على شعب لغاية ما،

لاينجحون حتى يلتمسوا له ما يكرهه ويوجدوا له ما يخافه، فلم يعد من دواعي العجب أن الحكومات القومية في هذا العصر في معاملتها لجيرانها، إنما تنقاد بعواطف المقت والخوف، فعلى تلك العواطف يعيش من يحكمونها، وعلى تلك العواطف يقوى الاتحاد القومي».

ويقول «والتر شزبارت» في ذلك أيضاً: (إنَّ الروح الغربية يتفشى فيها القلق والخوف، وهي شديدة التأثر، نزاعة إلى الفردية، محبة للتنافس، وإن الفرد من خلال هذا النموذج الغربي لا يعبأ بخلاص روحه، وإنما يهمه فرض سلطانه وتوسيع دائرة نفوذه، وقد نجح الفرد في تغيير وجه الأرض، ولكن هذه الثقافة أخذت تملأ سماءها السحبُ وتومض حولها البروق، وتعصف بها الأعاصير، وأوربا تنزلق إلى الهاوية، وتقترب من النهاية، ولا شيء يستطيع دفع هذا المصير المحتوم).

وعلى هذا الأساس قُسِّمَتْ الأُمة الإسلامية إلى دويلات، تمشياً مع هذه النزعة، ولا زالت تُقَسَّمُ حتى الآن، فلبنان التي هي جزء من الدولة الإسلامية الكبرى يعمل على تقسيمها إلى دويلات، وأهم من ذلك الروح التي تسود تلك الدويلات ـ روح الكراهية والحقد ـ وقد أصبح كل قطر إسلامي يتعامل مع غيره على أساس العداوة في أكثر الأحيان، وأصبحت المودَّة صناعية تسير مع المصلحة الخاصة، وقد تكون مع الدولة الكافرة، بينما العداوة للدول الإسلامية.

لكن الإسلام يُرَبِّي أبناءه على أساس أن الناس جميعاً خلقوا من ذكر وأنثى، وجعلهم شعوباً وقبائل ليتعارفوا، وأن أكرمهم عند الله أتقاهم، ومهمة المسلم عمارة الأرض، وتحقيق الأمن والسلام فيها.

أما عاطفة الكراهية فإنه يوجهها إلى العدو الحقيقي الذي لا يريد بالإنسان إلاَّ الشر، ذلك هو الشيطان الذي حذَّرهم الله تعالى منه بقوله:

﴿يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان

كمـا أخـرج أبـويكـم مـن الجنـة﴾ [الأعراف/ ٢٧].

وقـد بـدأ تفكك الـدويـلات الإسلاميـة على أسـاس القوميـات التي بـدأت في الشـام، ولـو أن المظلـوميـن قـامـوا بـاسم الإسـلام ليـدفعـوا الظلم، لوصلوا إلى ما يريـدون ـ مع بقاء وحدة المسلمين ــ وحينئذ يبقـى لهم كيـانهم ووحـدتهـم، ويستطيعـون أن يـؤدوا رسالتهم في هذه الحياة.

وفي عصـور الظلمـات وفي ظـروف خاصـة بالأمة الإسـلامية استهوتهـا هذه الشعـارات، وأصبح الجميع يـرددونهـا، وأصبـح بعـض المسلمين يعمـل علـى تنفيـذهـا، ونجـح الاستعمـار في ذلـك نجاحاً كبيراً.

وهكذا قامت جامعـة الدول العربية على أسـاس القـوميـة العـربيـة لإبعـاد الإسلام، وهكـذا تُثار نعرة الفرعـونية في مصر، والبربرية في شمال إفريقيا، وغير ذلك. وهكـذا قامت الحرب بيـن إيران والعراق، ولم نجد من الـدول الإسلامية من يعمل بالآية الكريمة:

﴿وإن طائفتان من المـؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما...﴾

وهكـذا تبقى إسـرائيـل في وضعهـا آمنة مطمئنـة؛ لأن الجهود غيـر موجهـة إليهـا، بـل إلـى أشيـاء بعيـدة عنهـا تساعدهـا على تحقيق آمالها وأهـدافها وسط الأمة الإسلامية.

ولأنهـا تعيش آمنة فـإنها تسعـى في الأرض فسـاداً، وتنفـذ مخططـاتهـا فـي أمن وتبجح واستهانة بـالعالم الإسلامي كله.

ويهتـف بعــض النــاس «ستبقـى القـدس عـربية»، تـرى لمـاذا لا نقـول: «ستبقى القدس إسلاميـة» فنكون أقرب إلـى الحقيقـة، وبـذلك نثيـر مشـاعـر المسلمين في جميع أنحاء الأرض؟

إن كل نجاح للأمة الإسلامية لا يتم إلا تحت راية (الإسلام).

وكل فشل يتم تحت راية (العروبة).

لأن الإسـلام يُوحِّـد؛ بينمـا العروبـة تُفرِّق.

ومن هنا فإنهم يحـاولون أن يبعدونا

عن الطريق السليم ليصلوا إلى ما يريدون.

بل إنهم عَوَّدُونَا أن يتحدثوا عن الإسلام في كل ما يتعلق بالفشل، بينما يتحدثون عن العروبة والعرب في كل ما يتعلق بالنجاح.

إنه مخطط خبيث، ولابد من أن نتنبه له حتى نصحح مسارنا، لنبلغ بالإسلام إلى ما نريد ونحقق رسالتنا الإسلامية) اهـ.

أَجداد المؤمنين:

قال الكرماني ـ رحمه الله تعالى ـ:

(أُم المؤمنين مقتبس من قوله تعالى: ﴿وأَزواجه أُمهاتهم﴾، قال العلماء: أَزواج النبي ﷺ أمهات المؤمنين، في وجوب احترامهن وتحريم نكاحهن، لا في جواز الخلوة، والنظر، وتحريم نكاح بناتهن. وهل يُقال لإخوانهن، وأَخواتهن: «خالات وأَخوال المؤمنين»، ويقال: لبناتهن: «أَخوات المؤمنين؟». فيه خلاف.

ولا يُقال لآبائهن وأُمهاتهن: «أَجداد وجدات المؤمنين».

وهل يقال: إنهن «أمهات المؤمنات»؟ مبني على الخلاف المعروف في الأُصول: هل يدخل النساء في خطاب الرجال؟

وعن عائشة: أَنا أُمُّ رجالكم لا أُمُّ نسائكم.

وهل يقال للنبي ﷺ: «أَبو المؤمنين»؟ الأَصح الجواز . ومعنى قوله تعالى: ﴿ما كان محمد أبا أحد من رجالكم﴾ أي: لصلبه. والله أعلم) انتهى.

الأَجدع :

يأتي في لفظ: الأَعور.

وفي حرف العين: عبدالمطلب.

وفي ترجمة: مسروق بن الأَجدع: أَن عمر ـ رضي الله عنه ـ غيَّر اسم: الأَجدع

أجداد المؤمنين: شرح الأذكار لابن علان ٦/ ٦١.

الأَجدع : وانظر: الداء والدواء ص/ ١١٧. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٦. سير أعلام النبلاء ٤/ ٦٥. كنز العمال ١٦/ ٤٢٤. الإصابة ٦/ ٢٩٢، رقم ٨٤١٢. مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٦٦٥. مستدرك للحاكم: ٤/ ٢٧٩.

إلى عبدالرحمن، وقال: الأجدع شيطان.

الأَجر على قدر المشقة :

هـذه العبارة مـن أقاويـل الصوفيـة، وهـي غيـر مستقيمـة علـى إطـلاقهـا، وصوابها: «الأَجـر على قدر المنفعة» أي منفعـة العمل وفـائدتـه كمـا قـرر ذلـك شيخ الإسلام ابن تيمية، وغيره.

الأَجلُّ :

يجـري في بعض المكـاتبـات: إلى فلان الأجـلّ، أي: بالنسبـة للأَحيـاء من المخلـوقين، فهو نِسْبِـيٌّ والأَورع تركهـا. وقــد سُئـل عنهـا الشيـخ محمــد بـن إبراهيـم ـ رحمـه الله تعالى ـــ، فأجـاب بقوله: لايجوز.

الأَجـر علـى قـدر المشقـة : الفتـاوى: ١٠/ ٦٢٠، ٢٥/ ٢٨١. القـواعــد للمقـري: ٢/ ٤١٠. الأحكـام للعـز ابن عبـدالسـلام: ١/ ٢٩.

الأَجلُّ: فتـاوى الشيخ محمـد بن إبـراهيم ١/ ٢٠٦.

إحْ إحْ :

التنحنـح من المـأمـوم عنـد إطـالـة الإمام القـراءة، أو لينبه داخـلاً، وهكذا. وهذا منكر، وفي إبطاله الصلاةَ بحثٌ.

أحــد :

ذكرَ الحـافظ ابن حجـر ـ رحمـه الله تعالى ـ بحثاً عن القاضي عياض ـ رحمه الله تعـالـى ــ في: الأَحــد، والـواحـد، وأحد، فقال: (وقيـل: لا يُقال «أَحد» إلاَّ لله تعالى، حكاه جَمِيْعَه عياض) ا هـ.

وقد وقعَ فـي حديثٍ قولـه ﷺ: «إنا وبنو المطلب لـم نفترق في جاهلية ولا إسلام، وإنَّمـا نحن وهم شـيء واحد»، ووقع في رواية المروزي: «شيء أَحد».

أَحل الله كذا :

قال ابن القيـم ـ رحمـه الله تعالى ـ: (ومـن الأَلفـاظ المكـروهـة... أَن يقـول

إح إح : البيان والتحصيل لابن رشد ١/ ٣٣٧. المغني ١/ ٧١٠. زاد المعاد ١/ ٢٧٠.

أحد : فتح الباري ٦/ ٢٤٥.

أحلَّ الله كـذا: زاد المعاد ٢/ ٣٧. وانظـر في حرف الخاء: خليفة الله.

المفتي: أحلَّ الله كذا، وحرَّم الله كذا، في المسائل الاجتهادية، وإنَّما يقوله فيما ورد النص بتحريمه) اهـ.

أحبائي في رسول الله ﷺ:

جاءت الشريعة بالمحبة في الله - تعالى - وهي الدارجة على لسان السلف، والمحبة هي ركن المِلّة، ومن أوجب الواجبات محبة ما يحبه الله، وبغض ما يكرهه الله، ولا يكون إيمان عبد إلاَّ بمحبة رسول الله ﷺ واتِّباعه، وتوقيره، وتعظيمه، وتبجيله، على رَسْم الشرع المطهَّر، مع مراعاة مجافاة الغلو والإفراط، ومن ذلك قول بعضهم: «أحبائي في رسول الله» فقل: أحبائي في الله، قفواً لأثر السلف، وبعداً عن الغلو.

أحلام:

يأتي في حرف الواو: وِصال.

أحمد «تسمية الحيوان به»:

قبَّح الله الكفر، والكافرين، وإلى الله الشكوى من فسقة المسلمين، ما أسرع مبادراتهم في التقاط غثائيات الكفرة، والملحدين، ومنها:

أنه قد شاع في التقاليد الغربية، اتخاذ الكافر له صديقاً من كلب، أو قرد، أو نحوهما من الحيوانات، فيقوم بخدمته، ويكون أليفه، وجليسه، ورفيقه، وصديقه، ويكون لديه من الخدمة له، والبِرّ فيه، ما لا يكون من ولد لوالده، حتى بلغ الحال إلى إجراء الوصية منه لكلبه بماله، أو بكذا من المال.

ومن الحفاوة به، أنه يختار له اسماً بارزاً، لشخصية مهمة لديهم.

وما أنتج هذا إلا خواء النفس، وفراغها من الدِّين، وهُيامها في الشهوات، وتقطع الحسرات.

ولهذا: أنشئت جمعية السرفق بالحيوان في الغرب ثم سرت إلى المسلمين، وما علموا مغزاهم، ونهاية مطلبهم، والإسلام لا يلحق العذاب والسوء بذي روح من حيوان وغيره، فعدم التعرض للحيوان بسوء أصل

أحبائي في رسول الله ﷺ: المجموع الثمين: ٣/ ١٢٠.

شرعي يرعاه كل مسلم.

والمهم هنا أنه سرى إلى من شاء من فسقة المسلمين، اقتناء كلب، أو قرد، أو قِطٍّ، والاهتمام به، وربما كان من بهيمة الأنعام، واقتفاء أثر الغرب بما يصنع، فيسمي المسلم كلبه باسم: «محمد» أو «أحمد» أو «عبدالله» وهكذا من أسماء المسلمين، وما كنت أظن هذا، لولا أنني وقفت على حقيقة الأمر، بعد أن سُئلت عنه فأجبت بما نصه:

لا يجوز تسمية الحيوانات من بهيمة الأنعام ولا غيرها باسم أحد من الآدميين، لقول الله تعالى: ﴿ولقد كرمنا بني آدم﴾ الآية. ويزداد الأمر تحريماً إذا كان الاسم اسم نبي، أو صحابي، والمسمى حيوان نجس، ولا يعهد هذا في تاريخ المسلمين، وهو من شرف هذه الأمة ومحافظتها على كرامتها وكرامة من رفع الله ذكرهم وأعلى شأنهم.

وحدوث هذا تقليد غربي افرنجي وافد من عمل الكافرين في تسمية الكافر رفيقه من الحيوانات بأسماء الآدميين من الكفار الذين لهم مكانة لديهم.

والخلاصة : أن تسمية الحيوان بأسماء الآدميين محرمة من جهتين: هتك حرمة الآدميين، وأسمائهم الشريفة، والتشبه بالكافرين. فالواجب اجتناب ذلك والحذر منه.

ولا يعترض على هذا بوجود تسمية بعض الحيوانات بأسماء بعض الآدميين من الجاهلية. والجواب: أن هذه وقعت قبل الإسلام، كتسمية الضبعة: «أم عامر» ثم هي أسماء وكنى نادرة وتقع اتفاقاً؛ لسبب أحاط بها، وهذا ليس مما نحن فيه.

أحمد محمد:

التسمية بهما على التركيب لذات واحدة، مراداً بالأول: التبرك، وبالثاني:

أحمد محمد : انظر أسرار العربية ص٣٠، ٩٧.

العلمية. هذا من بداة الأعاجم وأوابدهم، وما حَلَّ في جزيرة العرب إلاَّ بحلول مفاريد منهم.

ومن التقعيدات الجارية في الشريعة: النهي عن التشبه بالأعاجم، ولهذا فلا تحس له بأثر ولا أثارة في أسماء أعلام العرب، لا في جاهلية، ولا إسلام، والله المستعان.

الأحوال الشخصية :

اصطلاح قانوني يطلق على أحكام النكاح وتوابعه. وفي إبطاله: انظر: المواضعة في الاصطلاح: لراقمه، وهي في المجلد الأول: من «فقه النوازل».

أخبرني قلبي بكذا :

قال القرطبي ـ رحمه الله تعالى ـ عند تفسير قوله تعالى: ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أُوحي إليَّ ولم يوحَ إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله﴾ الآية.

(قلت: ومن هذا النمط من أعرض عن الفقه والسنن وما كان عليه السلف من السنن، فيقول: وقع في خاطري كذا، أو أخبرني قلبي بكذا، فيحكمون بما يقع في قلوبهم ويغلب عليهم في خواطرهم، ويزعمون أن ذلك لصفائها من الأكدار وخلوها من الأغيار فتتجلى لهم العلوم الإلهية والحقائق الربانية..) إلى آخره، وهو مهم.

وليس المقصود ذات اللفظ، وما يأتي على لسان المتكلم في أمور الدنيا، أو تحري بحث مسألة في كتاب مثلاً وهكذا أن يقول: وقع في خاطري كذا، وإنما المراد إقامة ما وقع في الخاطر دليلاً على الحكم، وهو ما يعبر عنه لدى الخوارج باسم «الإلهام»، ولدى الصوفية باسم «فتيا القلب» والله أعلم.

الأحوال الشخصية : فقه النوازل ١/ ١٨٧ ـ ١٨٨. ورسالة الشيخ أحمد شاكر ـ رحمه الله ـ «الكتاب والسنة» ص/ ١٣ ـ ١٤. وانظر في حرف الفاء: الفقه المقارن.

أخبرني قلبي بكذا: تفسير القرطبي ٧/ ٣٩، ١١/ ٤٠ ـ ٤١. وانظر في حرف الحاء: حدَّثني قلبي عن ربي. وفي حرف الخاء: خضنا بحراً...

أُختِي :

يقولها الزوج لزوجته ...

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في: «الإعلام»، في مبحث: طلاق الهازل: (وحاصل الأمر أن اللعب والهزل والمزاح في حقوق الله تعالى غيرُ جائز، فيكون جِد القول وهزله سواء، بخلاف جانب العباد، ألا ترى أن النبي ﷺ كان يمزح مع الصحابة ويباسطهم، وأما مع ربه ـ تعالى ـ فيجد كل الجد، ولهذا قال للأعرابي يمازحه: «من يشتري مني العبد؟» فقال: تجدني رخيصاً يا رسول الله؟ فقال: «بل أنت عند الله غالٍ». وقصد ﷺ أنه عبدالله، والصِّيغة صيغة استفهام. وهو ﷺكان يمزح ولا يقول إلاَّ حقاً، ولو أن رجلاً قال: من يتزوج أمي أو أُختي؛ لكان من أقبح الكلام.

وكان عمر ـ رضي الله عنه ـ يضرب من يدعو امرأته: أخته، وقد جاء في ذلك حديث مرفوع رواه أبو داود: أن رجلاً قال لامرأته: يا أخته، فقال النبي ﷺ: «أختك هي؟ إنما جعل إبراهيم ذلك حاجة لا مزاحاً) اهـ.

أُختي: إعلام الموقعين ٣/ ١٣٧ ـ ١٣٨.

أَخزى الله الشيطان:

يأتي في حرف التاء: تعس الشيطان، وفي حرف الميم: ما شاء الله وشاء فلان.

وانظر: زاد المعاد ٢/ ١٠.

الأخ في إطلاقه على النبي ﷺ:

عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ أن رسول الله ﷺ، كان في نفر من المهاجرين والأنصار، فجاء بعير، فسجد له، فقال له أصحابه: يا رسول الله تسجد لك البهائم، والشجر، فنحن أحق أن نسجد لك، فقال ﷺ: «اعبدوا ربكم، وأكرموا أخاكم، ولو كنت آمراً

الأخ في إطلاقه على النبي ﷺ: الدين الخالص ٢/ ٢٠٨. «مجمع الزوائد» في كتاب النكاح منه. الفتح الرباني للساعاتي: ١٦/ ٢٢٦ ـ ٢٢٧.

أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها..» الحديث رواه أحمد.

قال صدِّيق ــ رحمه الله تعالى ــ: بعد سياقه له:

(وأطلق ﷺ في هذا الحديث لفظ: الأخ، على نفسه المقدسة، ومثله في الكتاب العزيز في حق الأنبياء كثيرٌ طَيِّبٌ.

وليس في هذا الإطلاق استخفافٌ له ﷺ كما زعم بعض الجهلة من الأُمة.

قال بعض أهل العلم في معنى هذا الحديث: يعني أن بني الإنسان كلهم إخوة فيما بينهم) ا هـ.

قلت: وَهِلَ الشيخُ صديق ــ رحمه الله تعالى ــ فإنه ليس في الحديث إطلاقه من الصحابي في حق النبي ﷺ. وإنما أطلقه النبي ﷺ على نفسه. فليحرر.

اخْسَأ كَلْب بن كَلْب :

في سَبِّ الكلب.

في «شرح الإحياء» للزبيدي ذكر في النهي عن الغيبة لحظ النفس: قول السبكي، فقال:

(قال تاج الدِّين ـ أي السبكي ـ : كنت جالساً بدهليز دارنا، فأقبل كلب، فقلت: اخسأ كَلْب بن كَلب، فزجرني الوالد من داخل البيت.

فقلت: أليس هو كلب بن كلب؟ قال: شرط الجواز عدم قصد التحقير، فقلت: هذه فائدة) انتهى.

الإخشيد :

قال الزبيدي ـ رحمه الله تعالى ـ:

«الإِخْشِيد ـ بالكسر ـ: ملك الملوك، بلغة أهل فرغانة، وذكره السيوطي في: تاريخ الخلفاء» انتهى.

انظر في حرف الشين: (شاهنشاه).

اخسأ كلب بن كلب: شرح الإحياء ٨/ ٥٦٦.

الإخشيد : تاج العروس: ٨/ ٥٧ مادة: خَشَدَ. الفنون الإسلامية لحسن الباشا: ١/ ٢٨. الألقاب الإسلامية: ص/ ١٣٦ ـ ١٣٧.

أخطأ :

حكم قولها للمجتهد.

يأتي تفصيل القول فيها من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في حرف الكاف: كل مجتهد مصيب.

وخلاصته: أن لفظ الخطأ فيه إجمال مانع من فهم المراد: فلفظ الخطأ قد يُراد به الإثم، وقد يُراد به عدم العلم.

أخطئ مع الناس ولا تصب وحدك:

ومثله عند أهل اللغة: خَطَأٌ مشهور خَيْرٌ من صواب مهجور.

وكلاهما خطأ، فالحق أحق أن يتبع، فكن مع الحق وإن كنت وحدك، فليست العبرة بكثرة السالكين، وإنما العبرة بمن كان على الصراط المستقيم.

ادْعُ لَنَا :

الأصل جواز طلب المسلم الدعاء له من مسلم آخر؛ لأنه أمر في مقدور المخلوق، كما بيَّنه شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في مواضع من «الفتاوى: ١/ ١٣٢، ١٣٣، ٣٢٦، ٣٢٩».

ويدل لهذا الأَصل، حديث إجابة المؤذن: وفيه: «ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله» الحديث، رواه مسلم. وحديث عمر ـ رضي الله عنه ـ في خبر أويس المرادي القرني وفيه، قال النبي ﷺ لعمر ـ رضي الله عنه ـ: «فإن استطعت أن يستغفر لك فافعل». رواه مسلم.

وأما حديث عمر ـ رضي الله عنه ـ قال: استأذنت النبي ﷺ في العمرة، فَأَذِنَ لي، وقال: «أَشركنا يا أُخي في

أخطئ مع الناس...: الاعتصام للشاطبي.

ادع لنا: الاعتصام للشاطبي ٢٣ ــ ٢٤ = مهم. الفتاوى ١١/ ١١١، وفيه تعليل لطيف فلينظر. فهرسها ٣٦/ ٥ مهم. ضعيف الجامع ٦/ ٧٨. مشكاة المصابيح ٢/ ٦٩٥. شرح حديث: ما ذئبان جائعان، ص٥٥ ـ ٥٦.

دعـائك، ولا تنسنا» رواه أبـو داود. ورواه الترمذي، وقـال: حسـن صحيح. ورواه ابن ماجه، وهو ضعيف الإسناد.

وطلب الـدعـاء من الغيـر:[1] لشيخ الإسـلام ابن تيميـة ــ رحمـه الله ــ فيـه تفصيل فـي أن على طـالب الـدعاء لـه من غيـره أن يكون مقصـده نفعـه، ونفع الـداعي؛ بتكثير أجـره على الـدعاء لـه، وأن لا يطلب الدعـاء له مقابـل معروف بـذلـه لـه، وأن يكـون الطلب مـن أهل الخير والصلاح.

وقد تـوسَّع الناس في طلب الـدُّعاء من الغيـر، وبخاصـة عند الـوداع: «ادعُ لنـا»، «دعـواتـك»، حتـى ولـو كـان المخاطـب به فـاسقاً مـاجناً. وقـد جاء عن بعض السلف كراهته.

قال ابن رجب ـ رحمه الله تعالى ـ:

(وكـان كثيـر مـن السلـف يكـره أن يُطلب منـه الدعـاء، ويقول لمن يسـأله الدعـاء: أي شيء أنا؟ وممـن روي عنه ذلـك عمـر بن الخطـاب وحـذيفـة بـن اليمـان ــ رضي الله عنهمـا ــ وكـذلـك مالـك بن دينار. وكان النخعـي يكره أن يُسأل الـدعاء. وكتـب رجل إلى أحمـد يسألـه الدعاء، فقـال أحمد: إذا دعـونا نحن لهذا، فمن يدعو لنا؟)

وفي الباب ـ أيضاً ـ:

«اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحـاج». وطلـب المسلم الـدعـاء مـن قـادمٍ من الحـج، وللحافـظ ابن حجـر فيه: «قوة الحِجَاج...» فلتنظر.

إذا تعارضا تساقطا :

يأتي في حرف الـدال: الدليلان إذا تعارضا تساقطا.

إرادة الشعب من إرادة الله :

فـي «الأجـوبـة المفيـدة لمهمـات

---

[1] لعلماء اللسان في دخول «أل» على «غير» ثلاثة مذاهـب. تجدها في: مجلة مجمع اللغـة العربيـة بمصر ج/ ٢٥، ص ٢٠ ــ ٢٩، للشيخ عبـدالرحمـن تاج ــ رحمه الله تعـالى ـ وقد رَجَّحَ الجواز.

إرادة الشعـب مـن إرادة الله : الأجـوبـة المفيدة لمهمات العقيدة ص/ ٤٢.

العقيدة» في جواب السؤال السابع والتسعين: أيجوز إطلاق هذه المقالة: «إرادة الشعب من إرادة الله»، فأجاب مؤلفها الشيخ عبدالرحمن الدوسري ـ رحمه الله تعالى ـ بقوله: (هذا افتراء عظيم تجرأ به بعض الفلاسفة ومنفذيها جرأةً لم يسبق لها مثيل في أي محيط كافر في غابر القرون، إذ غاية ما قص الله عنهم التعلق بالمشيئة بقولهم: ﴿لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء﴾. فكذّبهم الله، وهؤلاء جعلوا للشعب الموهوم «إرادة الأمر» لتبرير خططهم التي ينفذونها، ويلزم من هذا الإفك إفساد اللوازم المبطلة له، والدامغة لمن قاله، إذ على قولهم الفاسد يكون للشعب أن يفعل ما يشاء، ويتصرف في حياته تصرف من ليس مقيداً بشريعة وكتاب، بل على وفق ما يهواه، وعلى أساس المادة والشهوة والقوة، كالشعوب الكافرة التي لا تدين بدين يقبله الله، ولا ترعى خلقاً ولا فضيلة). إلى آخر ما ساقه في هذا المعنى. والله أعلم.

أرى الله أمير المؤمنين :

قال سفيان الثوري: (حدَّثنا أبو إسحاق الشيباني، عن أبي الضحى، عن مسروق قال: كتب كاتب لعمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ: هذا ما رأى الله ورأى عمر، فقال: بئس ما قلت، قل: هذا ما رأى عمر، فإن يكن صواباً فمن الله، وإن يكن خطأ فمن عمر) انتهى.

وذكر ابن القيم :

(كتب كاتب بين يدي عمر حكماً حكم به، فقال: هذا ما أرى الله أمير المؤمنين عمر، فقال: لا تقل هكذا، ولكن قل: هذا ما رأى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب) اهـ.

أرى الله أمير المؤمنين : إعلام الموقعين ١/ ٣٩، ٥٤.

أرْغَمَ الله أنفك :

أما قول المسلم لها لنفسه، أو في حق مسلم، فقد قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ :

(قال يحيى بن إبراهيم الطليطلي ـ المتوفى سنة (٢٥٩هـ) ـ في كتاب: «سِير الفقهاء» وهو كتاب جليل غزير العلم:

حدَّثني عبدالملك بن حبيب، عن عبدالله بن المغيرة، عن الثوري، عن الأعمش، عن إبراهيم، قال: كانوا يكرهون قول الرجل: يا خيبة الدهر، وكانوا يقولون: الله هو الدهر.

وكانوا يكرهون قول الرجل :

رغم أنْفِيَ الله، وإنما يرغم أنف الكافر.

وكانوا يكرهون قول الرجل: لا والذي خاتمه على فمي، وإنما يختم على فَم الكافر.

وكانوا يكرهون قول الرجل: والله حيث كان، أو : أن الله بكل مكان) انتهى.

لكن هذا اللفظ جار على لسان السلف، منهم عائشة ـ رضي الله عنها ـ قالته لرجل، كما في صحيح البخاري.

قال ابن حجر ـ رحمه الله تعالى ـ:

(فيه إطلاق الدعاء بلفظ لا يقصد الداعي إيقاعه بالمدعو به؛ لأن قول عائشة: أرغم الله أنفك، أي ألصقه بالتراب، ولم ترد حقيقة هذا، وإنما جرت عادة العرب بإطلاق هذه اللفظة في موضع الشماتة بمن يقال له) انتهى.

فيكون محل النهي عند إرادة المدعو به. والله أعلم.

وانظرها في حرف الألف من الملحق.

أريج :

يأتي في حرف الواو : وصال.

أرْغَمَ اللهُ أنفك : اجتماع الجيوش الإسلامية: ص/ ٤٧ ـ ٤٨. فتح الباري: ٧/ ٥١٣ ـ ٥١٥. وتأتي في الملحق.

الأَزلي :

إطلاقه على الله تعالى لم يأت به نص؛ فيمتنع جعله اسماً لله سبحانه.

أَسألك بمعاقد العزِّ من عرشك :

يُروى عن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ قال: اثنا عشرة ركعة تصليهن من ليل أو نهار، وتتشهد بين كل ركعتين، فإذا تشهدت في آخر صلاتك، فأثن على الله عز وجل، وصل على النبي ﷺ، واقرأ وأنت ساجد فاتحةَ الكتاب سبع مرات، وآيةَ الكرسي سبع مرات، وقل: لاإله إلاَّ الله وحده لاشريك له.. ثم قل: اللهم إني أَسألك بمعاقد العز من عرشك، ومنتهى الرحمة من كتابك، واسمك الأَعظم، وكلماتك التامة، ثم سل حاجتك، ثم ارفع رأسك، ثم سلم يميناً وشمالاً، ولا تعلموها السفهاء، فإنهم يدعون بها فيستجاب.

خرجه الزيلعي في: «نصب الراية»، وساق لفظه المذكور بسند البيهقي في «الدعوات الكبير» ثم قال: (ورواه ابن الجوزي في «الموضوعات» عن طريق أَبي عبدالله الحاكم، ثنا محمد بن القاسم بن عبدالرحمن العتكي، ثنا محمد بن أَشرس، ثنا عامر بن خداش به، سنداً ومتناً.

قال ابن الجوزي: هذا حديث موضوع بلا شك، وإسناده مخبط كما ترى، وفي إسناده عمر بن هارون. قال ابن معين فيه: كذاب، وقال ابن حبان: يروي عن الثقات المعضلات، ويَدَّعي شيوخاً لم يرهم، وقد صح عن النبي ﷺ النهي عن القراءة في السجود. انتهى كلامه.

وعزاه السروجي للحلية، وما وجدته فيها) انتهى.

الأَزلي : منهاج السنة النبوية ٢/ ١٢٣. وانظر في حرف الياء: يا أزلي.

أَسألك بمعاقد العز من عرشك : نصب الراية ٤/ ٢٧٢ ـ ٢٧٣. الهداية للمرغيناني ٤/ ٩٦.

استأثر الله به :

عن مجاهد ـ رحمه الله تعالى ـ أنه كره أن تقول للميت: «استأثر الله به». رواه ابن أبي الدنيا.

أُساف :

ومن الأسماء المحرَّم على المسلمين التَّسمِّي بها: التسمية بأسماء الأصنام المعبودة من دون الله تعالى. ومنها:

اللات. العزى. مناة. أساف. نائلة. هبل. وانظر في حرف العين: عبدالمطلب.

استجرت برسول الله ﷺ :

الاستجارة بالرسول ﷺ استجارة بمخلوق، وهي على ثلاثة أنواع:

١ ـ استجارة به في حياته فيما يقدر عليه من أمور الدنيا، فهذا جائز.

٢ ـ استجارة به في حياته فيما لايقدر عليه، وهو من خصائص الله ـ سبحانه ـ فهذا شرك أكبر يحرم عمله، أو إقراره.

٣ ـ استجارة به بعد وفاته ﷺ فهذا شرك أكبر مخرج عن الملة، يحرم على المسلم عمله، أو إقراره.

استقر على العرش :

نَسب بعض الأفَّاكين إلى شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ أنه يثبت استقرار الله على العرش. وهذه النسبة افتراء عليه ـ رحمه الله تعالى ـ ومعتقده معلوم مشهور من إثبات ما أثبته الله لنفسه أو أثبته له رسوله ﷺ بلا تكييف ولا تشبيه ولا تعطيل، ومنه: إثبات استواء الله على عرشه كما يليق بجلاله، وتجد رد تلك الفرية في مقدمة تحقيق: «مختصر العلو» للألباني.

استأثر الله به : الصمت وآداب اللسان ص/ ٤٢١ رقم/ ٣٥٤. وشرح الإحياء ٧/ ٥٧٨. الصاحبي/ ١٠٦، ومضى في حرف الألف: إتاوة.

أُساف : تسمية المولود ص/ ٣٧.

استجرت برسول الله ﷺ: المجموع الثمين ١/ ١١٠ ـ ١١١.

استقر على العرش : مختصر العلو للذهبي: ص/ ٤٠ ـ ٤١.

أَستغفر الله: (استغفار المسلم للمشرك) :

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(يحرم أن يُدْعَى بالمغفرة ونحوها لمن مات كافراً، قال الله تعالى: ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أُولي قربى من بعد ما تبيَّن لهم أنَّهم أصحاب الجحيم﴾. وقد جاء الحديث بمعناه. والمسلمون مجمعون عليه). انتهى.

استووا :

يحصل الغلط في هذا اللفظ من جهتين: الأُولى: فتح الواو، فيكون إخباراً، وحقه الضم ليكون أمراً للمصلين بتسوية صفوفهم للصلاة. والثانية: اقتصار بعض الأئمة على هذا اللفظ في تسوية الصف، دون تحقيق المراد من استواء الصف بما كان النبي ﷺ يفعله، ويُؤكد عليه، ويَهْدِيْ إليه.

أَسد الدِّين :

المتحصل من كلام أَهل العلم في التلقيب مضافاً إلى الدِّين، سواء للعلماء، أو السلاطين، أو خلافهم من المسلمين، أو غيرهم، ما يلي :

أولاً: أن هذا من محدثات القرون المتأخرة، من واردات الأَعاجم على العرب المسلمين، فلا عهد للقرون

أَستغفر الله: استغفار المسلم للمشرك: الأذكار للنووي ص/ ٣١٤. وشرحها ٧/ ١٠١ ـ ١٠٢.

استووا: تمام المنة للألباني ص/ ١٥١ ـ ١٥٢. القول المبين في أخطاء المصلين، للشيخ مشهور بن حسن سلمان، مهم.

أَسد الدين: منهاج السنة النبوية ٤/ ٢٠٦. رسالته في القيام والألقاب. تحفة المودود ص/ ١٣. نقط العروس لابن حزم، مهم. تنبيه الغافلين للدمشقي ص/ ٣٩١. ديوان الصنعاني ص/ ٢٥٦. ريحانة الأَلباء للخفاجي ص/ ١/ مهم. المدخل لابن بدران ص/ ٢٠٢. أحكام أهل الذمة ٢/ ٧٧١. ردود على أَباطيل. وانظر مقدمة رسالتي: تغريب الأَلقاب العلمية. فقد ذكرت من المراجع كثراً، ويأتي في حرف الواو: وصال. والجزء السادس من: صبح الأَعشى. مهم في مبحث الأَلقاب.

المفضلة بذلك، لاسيما الصدر منها.

ثانياً: حرمة تلقيب الكافر بذلك.

ثالثاً: ويلحق به تلقيب المبتدع، والفاسق والماجن.

رابعاً: وفيما عدا ذلك مختلف بين الحرمة والكراهة والجواز، والأكثر على كراهته، في بحث مُطَوَّلٍ تجده في المراجع المثبتة في الحاشية، والله أعلم.

إسرائيليون :

للشيخ عبدالله بن زيد آل محمود رسالة باسم: «الإصلاح والتعديل فيما طرأ على اسم اليهود والنصارى من التبديل» فيها تحقيق بالغ بأن «يهود» انفصلوا بكفرهم عن بني إسرائيل زمن بني إسرائيل، كانفصال إبراهيم الخليل، عليه السلام، عن أبيه آزر، والكفر يقطع الموالاة بين المسلمين والكافرين، وكما في قصة نوح مع ابنه؛ ولهذا فإن الفضائل التي كانت لبني إسرائيل ليس ليهود منها شيء؛ ولهذا فإن إطلاق اسم بني إسرائيل على «يهود» يكسبهم فضائل ويحجب عنهم رذائل، فيزول التميز بين بني إسرائيل وبين «يهود» المغضوب عليهم، الذين ضربت عليهم الذلة والمسكنة.

كما لايجوز إبدال اسم «النصارى» بالمسيحيين نسبة إلى أتباع المسيح، عليه السلام، وهي تسمية حادثة لا وجود لها في التاريخ، ولا استعمالات العلماء؛ لأن النصارى بَدَّلُوا دينَ المسيح وحرَّفوه، كما عمل يهود بدين موسى عليه السلام. وهذه تسمية ليس لها أصل، وإنَّما سمَّاهم الله «النصارى» لا «المسيحيين» ﴿وما كانوا أولياءه إنْ أولياؤه إلاَّ المتقون ولكن أكثرهم لايعلمون﴾.

ولكفر اليهود والنصارى بشريعة محمد ﷺ صار التعبير عنهم بالكافرين، قال الله تعالى: ﴿لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين

إسرائيليون : طبعت تلك الرسالة بمطابع قطر عام ١٣٩٨هـ. وانظر: مجلة المجتمع، الثلاثاء ٢٠/ ١٠ عدد ٩٦٦ سنة «٢١». مجموع فتاوى ابن باز: ٥/ ٤١٦.

حتى تأتيهم البيِّنة﴾ الآية.

إن «يهودَ» عَلَمٌ لمن لم يؤمن بموسى عليه السلام، فأما من آمن به فهم «بنو إسرائيل» ولهذا فهم يشمئزون من تسميتهم بهذا «يهود».

إسرافيل :

في مبحث الأسماء المحرمة والمكروهة في حق الآدميين، من كتاب «تحفة المودود في أحكام المولود» قال: (ومنها أسماء الملائكة، كجبرائيل، وميكائيل، وإسرافيل، فإنه يكره تسمية الآدميين بها، قال أشهب: سئل مالكٌ عن التسمي بجبريل، فكره ذلك ولم يعجبه، وقال القاضي عياض: قد استظهر بعض العلماء التسمي بأسماء الملائكة، وهو قول الحارث بن مسكين، قال: وكَرِهَ مالك التسمي: بجبريل، وياسين، وأباح ذلك غيره.

قال عبدالرزاق في الجامع: عن معمر قال: قلت لحماد بن أبي سليمان: كيف تقول في رجل تسمى: بجبريل، وميكائيل؟ فقال: لا بأس به.

قال البخاري في تاريخه: قال أحمد بن الحارث: حدَّثنا أبو قتادة الشامي ـ ليس الحراني ـ مات سنة أربع وستين ومائة ـ حدَّثنا عبدالله بن جراد، قال: صحبني رجل من مزينة، فأتى النبي ﷺ وأنا معه فقال: يا رسول الله وُلِدَ لي مولود، فما خير الأسماء؟ قال: «إن خير الأسماء لكم: الحارث، وهمام، ونعم الاسم: عبدالله، وعبدالرحمن، وتسموا بأسماء: الأنبياء، ولا تسموا بأسماء الملائكة»، قال: وباسمك؟ قال: «وباسمي، ولا تكنوا بكنيتي» انتهى.

وقال البيهقي: قال البخاري في غير هذه الرواية: في إسناده نظر). فليحرر؟

الإسرى :

يأتي في حرف الميم: مفاتيح الغيب.

أَسْقَطت آية كذا :

قال الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله

إسرافيل: تحفة المودود ص/ ١١٩. وانظر: البيان والتحصيل لابن رشد ١٨/ ٥٩، ٦٠ مهم في «جبرائيل»، ويأتي في حرف الواو: وِصال.

أسقطت آية كذا: فتح الباري ٩/ ٨٧.

تعالى ـ : (وقد أخرجَ ابن أبي داود من طريق أبي عبدالرحمن السلمي قال: لاتقل: أسقطت آية كذا، بل قل: أغفلت. وهو أدب حسن) ا هـ.

الإسلام :

هل يطلق هذا اللفظ الشريف العظيم على كل دين حق، أو يختص بهذه الملة الشريفة «الإسلام» الذي بعث الله به خاتم الأنبياء والمرسلين محمداً ﷺ؟ فالدِّين الذي جاء به «الإسلام» مُخْتَصٌّ بهذا الاسم، واختص أهله باسم: «المسلمين». في هذا أقوال ثلاثة:

١ ـ العموم. ٢ ـ الخصوص.

٣ ـ اختصاصه بهذه الملة، وبالأنبياء من قبل فقط، ولا يمتد ذلك إلى مللهم وأممهم. وهو الذي عليه المعول. والله أعلم.

وللسيوطي في هذا رسالة باسم «إتمام النعمة في اختصاص الإسلام بهذه الأمة». ضمن كتابه «الحاوي» ٢/ ٢١٣ ــ ٢٣٥. وتبعه ببحثه مختصراً ابن حجر الهيتمي في «الفتاوى الحديثية» ص/ ١٧٧.

والهيتمي قد بنى كتابه هذا «الفتاوى» على كتاب السيوطي المذكور، في جُلِّ مسائله وأبحاثه، وإن لم يصرح. ولهذا فعلى طالب العلم إذا نظر مسألةفي «الفتاوى الحديثية» أن ينظرها في أصله «الحاوي» للسيوطي فَسَيَجِدُها غالباً. والله أعلم.

أسلمت في كذا وكذا :

يأتي في حرف السين: السَّلم.

ويأتي في حرف الكاف: الكرم.

الاسم غير المسمى :

ما نطقَ الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ في قضية الاسم والمسمى ومضى أمر الأمة على السَّدَاد، والتزام نصوص الكتاب والسنة، ولما ذَرَّ قرن الفتن الكلامية، وفاهت المعتزلة والجهمية

الإسلام : الحاوي ٢/ ٢١٣ ـ ٢٣٥.

الاسم غير المسمى : الفتاوى: ١٢/ ١٦٩ ــ ١٧٠ وفهرسها: ٣٦/ ٧٤. شفاء الغليل: ٣٧٣. بدائع الفوائد: ١/ ١٦ ــ ٢٠. وانظر في حرف السين: سبحان اسم ربي العظيم.

بمذهبهم الكفري الضال، ومنه: «أن أسماء الله مخلوقة» رفضهم الناس، ونفروا منهم، وقام العلماء في وجوه الجهمية والمعتزلة، فردوا باطلهم وفضحوا كفر مقالاتهم، حينئذٍ غلَّفوا مقالاتهم هذه بعبارة: «الاسم غير المسمى» وفلسفتهم في هذا: أنه إذا كان الاسم غير المسمى جاز أن يكون مخلوقاً، فصاروا يمتحنون الناس في عقائدهم بهذا السؤال البدعي: هل الاسم هو المسمى أو غيره؟ فمن قال هو غير المسمى، لزمه في اعتقادهم: أن الاسم مخلوق.

فقامت حجج الله وبيناته على ألسنة علماء أهل السنة والجماعة على منع الإطلاقين فلا يُقال: الاسم هو المسمى، ولا الاسم غير المسمى، وإنما يُقال كما قال الله ـ سبحانه ـ: ﴿ولله الأسماء الحسنى﴾. واختار جمع من أهل السنة أن الاسم هو المسمى.

وقال ابن جرير الطبري: «الاسم للمسمى» وصار إليه خلق من العلماء؛ لموافقته للكتاب والسنة والمعقول.

أسود :

أبيض: غير منسوب، وهو من الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ كان اسمه: أسود، فغيره النبي ﷺ، إلى: أبيض.

أشرق ثَبِير كَيْمَا نُغِير :

كانت تقولها العرب في الجاهلية للانصراف من مزدلفة، وثبير: جبل مرتفع في «منى».

اشتراكية الإسلام :

ألَّف العالم الفاضل : مصطفى

أسود: الإصابة ١/ ٢٤ رقم ٢٣. وفي الأجزاء الحديثية، جمعت رسالة باسم: جزء في الذين غير النبي ﷺ أسماءهم، ثم نشرتهم هنا. وانظر: نقعة الصديان للصاغاني ص/ ٤٧.

أشرق ثَبِير كَيْمَا نُغِير : مسند أحمد: ١/ ١٤، ٢٩، ٣٩، ٤٠، ٤٢، ٥٠، ٥٤. صحيح البخاري: ٢/ ٢٠٤. سنن أبي داود: ٢/ ٢٦٣. سنن النسائي: ٥/ ٢٦٥. سنن الترمذي: ٤/ ١٣٢. سنن ابن ماجه: ٢/ ١٠٠٦. سنن الدارمي: ٢/ ٦٠.

اشتراكية الإسلام : نظرات في كتاب اشتراكية الإسلام ص/ ٧. والإيضاح والتبيين، =

السبـاعي ــ رحمـه الله تعالـى ـ كتـابـاً بـاسم «اشتـراكيـة الإسلام» وقـد تعقبـه الشيخ محمد الحامد ـ رحمه الله تعالى ـ ببعض ما فيه في كتـاب سماه: «نظرات في: كتـاب اشتـراكيـة الإسـلام». وممـا انتقده عليه: هذه التسمية، فقال:

(هــذا وإنِّـي آخــذ علـى فضيلــة الدكتور السباعـي قبل كل شيء تسميته كتابه باسم: اشتراكية الإسلام. وإن كان قد مَهَّدَ لها تمهيداً، وبرر لها بما يسلك في نفـس قارئه، لكنـه ـ وفقـه الله ـ لـو فطن إلـى أَن العنـاصـر اليسـاريـة التي يدافعها أَهـلُ العلم الديني وقايـةً لدين الله، وحمـايةً لـه من تهـديماتهـا، وبين الفريقيـن معركـة فكريـة مستعرة الأُوار، وقـد طارت هـذه العناصـر فـرحاً بهـذه التسميـة، تستغل بهـا عقـول الـدهمـاء التي لا تـدرك هـدفـه من اختيـاره لهـذا الاسم ــ أَقول: لو فطـن لهذا؛ لكـان له نظـر في هـذه التسمية، ولاختـار لكتابـه اسماً آخر يحقق لـه مراده في احتراز من استغلال المضللين.

الإسلام هـو الإسلام وكفى، هـو هو، بعقـائده، وأَحكامـه العـادلـة الرحيمـة، فـالدعـوة إليه بـاسمه المحض أَجـدى وأَولى من حيـث إنه قِسْمٌ بـرأسه، وهـو شرع الله العليم الحكيم) ا هـ.

الأَشعري :

هذه من النسب البدعية في الخالفين.

ومن لطيف ما يستحضر هنـا، ما ذكره ابن رجب في ترجمـة: سليمان بن إبراهيم الأَسعـردي ت سنـة (٦٣٩هـــ)، قـال:

= للشيخ التويجري/ ٣٠ ـ ٣٧ في النوع الثالث. الأُصولية في العالم العـربي: ترجمة عبدالوارث سعيد ص/ ٧٧ حاشية.

الأَشعـري: ذيـل طبقـات الحنـابلـة لابـن رجـب ٢/ ٢٢٣. الفتـاوى ٣/ ٢٠٥. انظـر: التحـول المـذهبـي من: النظـائر، لـراقمـه. الفتاوى ٦/ ٣٥٩ ـ ٣٦٠ فهرسها ٣٦/ ١٢٢.

فـائدة : في «الاستقـامة» ١/ ٨٨ عـن ابن قوام: أَن الأَشعرية يكـون فيهم الرجل الصالح، أَما الولي فلا. والله أَعلم.

«ويقال: إنهم كانوا يؤذونه، فيكشطون الدال من الأسعردي، ويعجمون السين فيصير: الأشعري، فيغضبه ذلك» انتهى.

أشكرك :

يأتي في حرف الشين: شكراً.

أشهد أن موحامداً رسول الله :

(قال مهنا: سمعت رجلاً يسأل أحمد بن حنبل، فقال: ما تقول في القراءة بالألحان؟ فقال أبو عبدالله: ما اسمك؟ فقال: محمد. قال: أيسرك أن يُقال لك: يا موحامدا ـ ممدوداً ـ؟).

أشهد بشهادة الله :

عن ابن سيرين: أن رجلاً شهد عند شريح، فقال: أشهد بشهادة الله، فقال له شريح: (لا تشهد بشهادة الله، ولكن اشهد بشهادتك، فإن الله لا يشهد إلاَّ على حق). رواه ابن أبي الدنيا.

اشهدوا له بالخير :

عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ أن رسول الله ﷺ قال: «أيّما مُسلم شهد له أربعة بخير، أدخله الله الجنة» قلنا: وثلاثة؟ قال: «وثلاثة» قلنا: واثنان؟ قال: «واثنان»، ثم لم نسأله في الواحد. رواه البخاري، وغيره.

فهذا الحديث، وما في معناه، هو في حق من شهد له اثنان فأكثر من المسلمين الصالحين، العارفين بحاله من أنفسهم، لا أن يُستشهد له، فيطلب من مشيعيه الشهادة له؛ ولهذا فإن ما يجري في بعض الأمصار من قول بعض الناس بعد الصلاة على الميت:

أشهد أن موحامداً رسول الله: طبقات ابن أبي يعلى: ١/ ١٩٧.

أشهد بشهادة الله : الصمت وآداب اللسان لابن أبي الدنيا ص/ ٤١٩ ـ ٤٢٠، رقم ٣٥١ وشرح الإحياء ٧/ ٥٧٨.

اشهدوا له بالخير : أحكام الجنائز للألباني: ص/ ٦٠ ـ ٦٣، ١٦٢. الإبداع: ص/ ١٠٨. السنن والمبتدعات: ص/ ٦٦.

اشهدوا له بالخير، فيقولون: من أهل الخير، أو صالح، فهو بدعة لا عهد للسلف بها. ومن الفهوم المغلوطة في فهم السُّنن.

أَصبح ولله الحمد :

قال الونشريسي :

(وسُئِلَ أَبو إسحاق الشاطبي عن قول: «أَصبح ولله الحمد»، بعد الفراغ من أَذان الصبح.

فأَجاب: إن قولهم: أَصبح ولله الحمد زيادةٌ في مشروع الأَذان للفجر، وهو بدعة قبيحة أُحدثت في المائة السادسة) اهـ.

أَصْرم :

عن أُسامة بن أَخْدَري ـ رضي الله عنه ـ: (أَنَّ رجلاً يُقال له: أَصرم، كان في النفر الذين أَتوا رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «ما اسمك؟» قال: أَنا أَصرم، قال: «بل أَنت زرعة»). رواه أَبو داود في «سننه».

قال الخطابي :

(إنما غير اسم: الأَصرم، لما فيه من معنى الصَّرم، وهو القطيعة، يقال: صرمْتُ الحبلَ، إذا قطعته، وصرمت النخلة، إذا جذذت ثمرتها) اهـ.

اصْطلاَم :

يأتي في حَرف الميم: المحْو.

اصطلاحاً :

يأتي في حرف التاء: تعريفه اصطلاحاً.

أُصَلِّيْ نَصِيْبَ اللَّيل :

سُئِلَ شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ عن رجل إذا صلى بالليل ينوي، ويقول: أُصلي نصيب الليل. فأَجاب: (هذه العبارة «أُصلي نصيب الليل»، لم تنقل عن سلف

أَصبح ولله الحمد : فتاوى الشاطبي: ٢٠٧. المعيار ١/ ٢٧٨.

أَصْرَم: تهذيب السنن: ٧/ ٢٥٣. تحفة المودود: ٥٢. زاد المعاد: ٢/ ٤. الوابل الصيب: ٢٤٥. الإصابة لابن حجر: ١/ ٤٨ رقم/ ٨٧، ٣/ ١١٦ رقم/ ٣٢٩٣. معالم السنن: ٤/ ١٢٧. نقعة الصديان: ٤٨، ٤٩.

أُصلي نَصِيْبَ الليل : الفتاوى ٢٢/ ٢٥٧.

الأُمة، وأئمتها، والمشروع أن ينوي الصلاة لله، سواء كانت بالليل أو النهار، وليس عليه أن يتلفظ بالنية، فإن تلفظ بها وقال: أُصلي لله صلاة الليل، أو: أُصلي قيام الليل، ونحو ذلك؛ جاز، ولم يستحب ذلك، بل الاقتداء بالسنة أولى، والله أعلم) ا هـ.

ومن العجيب أن هذه العبارة: أُصلي نصيب الليل، لا تزال على لسان بعض أهل عصرنا ممن لا يرون التلفظ بالنية !

الأصم :

الأصم: عمرو - أو عبد عمرو - بن معاوية العامري - رضي الله عنه - سماه رسول الله ﷺ: عبدالرحمن، وكان من أهل الصفة - رضي الله عنه -.

قال الذهبي: (قال هشام بن الكلبي: سَمَّى رسول الله ﷺ الأصم: عبدالرحمن...) ا هـ.

أُصول وفروع :

هذا التفريق ليس له أصل لا عن الصحابة - رضي الله عنهم - ولا عن التابعين لهم بإحسان، ولا أئمة الإسلام، وإنما هو مأخوذ من المعتزلة، وأمثالهم من أهل البدع، وعنهم تلقاه بعض الفقهاء.

وهو تفريق متناقض، ولا يمكن وضع حد بينهما ينضبط به.

الأصم : سير أعلام النبلاء ٤/ ٥١٨. الإصابة ٦/ ٦٩٤ رقم/ ٩٣٨٨.

أصول وفروع : فتاوى ابن تيمية: ٤/ ٥٦ - ٥٧، ٦/ ٥٦، ٥٧، ١٣/ ١٢٥، ٢٣/ ٣٤٦ - ٣٤٧. العلم الشامخ ص/ ٥٢٩. الصواعق المرسلة ٢/ ٥٠٩ - ٥١٥، مهم جداً. منهاج السنة النبوية ٣/ ٢٠ مهم، طبعة بولاق. منهاج السنة النبوية ٥/ ٨٧ - ٨٨ طبعة جامعة الإمام. فتاوى العز بن عبدالسلام، كلام نفيس. تنوير الأفهام لبعض مفاهيم الإسلام للشيخ محمد أبو شقرة ص/ ٣٥ - ٤٥ مهم. تبصير أولي الألباب في حكم تقسيم الدين إلى قشور و لباب. للأستاذ محمد إسماعيل، مهم. وانظر: فتوى تقي الدِّين السبكي في تسمية الصوفية أهل الفقه: «بأهل القشور» كما في آخر كتاب «الكلام على السماع» لابن القيم ص/ ٤٥٢.

ولشيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ ، وابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ مباحثُ مهمةٌ في نقض هذا التفريق. بما خلاصته: أنه انتشر في كلام المتقدمين أن أحكام الشريعة منقسمة إلى أُصول وفروع، ويقصدون بالأُصول: ما يتعلق بالعقيدة، وما عُلِمَ من الإسلام بالضرورة، وبالفروع: فقه أحكام أفعال العبيد.

وابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ لا يرتضي هذا التقسيم، ويراه محدثاً من قبل المعتزلة وأمثالهم من أهل البدع، وأن الاعتقاد لموجب النصوص وما تمليه الشريعة في مساقٍ واحدٍ، من حيث لزوم الاعتقاد وداعي الامتثال. وأنَّ التقسيم منقوضٌ بعدم الحدِّ الفاصل بينهما.

وقد أنحى المقبلي في: «العلم الشامخ» على من قال: الخلاف في الفروع سهلٌ، وما جرى مجرى ذلك. مما تجده منتشراً اليوم.

بل تحول إلى مقولة هزيلة بحيث أوردوا قولهم: هذا قشور وذلك لباب. ويعنون بالقشور: المسائل الفقهية الدائرة في محيط الاستحباب، أو الكراهة، ونحو ذلك من أُمور التحسينات، والحاجيات، وهذا النبزُ إحياء لما لدى المتصوفة، من تسميتهم أهل الفقه باسم: أهل القشور، وأهل الرقص من الصوفية: أهل الحقيقة، فانظر كيف أن الأهواء يجر بعضها بعضاً.

ونجد ابن القيم في: «إعلام الموقعين» يسوق العتاب على لسان السلف لهؤلاء الذين إذا سُئِل الواحد منهم عن حكم فقهي قال: هذا سهل. يقصد به تخفيف شأنه، والله تعالى يقول: ﴿إِنَّا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً﴾ فتنبه. والله أعلم.

ولشيخ الإسلام ابن تيمية في ذلك مبحث مبسوط في فتاويه ٢٣/ ٣٤٦ ـ ٣٤٧، وفي المسائل الماردينية ص/ ٦٥ ـ ٧٠، وابن تيمية ـ رحمه الله ـ كثيراً ما يستعمل هذا التعبير، فمراده إذاً من إنكار التفريق ترتيب التكفير، وعليه: فإنَّ المعيَّن لايكفرإلاَّ بعد قيام

الحجة عليه، فتنبه، والله أعلم.

أُصولي :

من الجاري في مصطلحات العلوم الشرعية: أُصول الدِّين، ويُقال: الأَصل، ويقصد به: علم التوحيد. ومنها: أُصول التفسير، أُصول الحديث، أُصول الفقه. وإلى هذا اشتهرت النسبة للمبرز فيه بلفظ: الأُصولي. وعنهم أَلَّفَ المراغي كتابه: «طبقات الأُصوليين».

لكن في أَعقاب اليقظة الإسلامية في عصرنا، وعودة الناس إلى الأَخذ بأَسباب التقوى والإيمان، والتخلص من أَسباب الفسوق والعصيان، ابتدر أَعداء الملة الإسلامية هذه العودة الإيمانية، فأَخذوا يحاصرونها ويجهزون عليها بمجموعة من ضروب الحصار، والتشويه، وتخويف الحكومات منهم ومن نفوذهم، وفي قالب آخر تحسين المذاهب المعادية للإسلام وعرضها بأَحسن صورة زعموا، وكان من هذه الكبكبة الفاجرة في الإجهاز على العودة الراشدة إلى الإسلام صافياً: جَلْبُ مجموعة من المصطلحات المولودة في أَرض الكفر، تحمل مفاهيم سيئة إلى حد بعيد، وكان منها هذا اللقب: «الأُصولية»، النسبة إليها: «أُصولي».

التزمت. التطرف.

والذي يعنينا هنا هو هذا اللقب، الذي صار له من الشيوع والولوع بذكره الأَمر العجيب، حتى في بني جلدتنا، فكأَنهم مرصدون لتبني نفثات العداء، وإشاعتها بين المسلمين، ونقول:

الله أَكبر: إنَّها السنن، فكما كان أَهل الأَهواء يطلقون مجموعة أَلقاب نكراء على أَهل السنة، للتنقص منهم، والوقيعة فيهم، والتنفير منهم، والسخرية بهم، مثل: حشوية. مشبهة. مجسمة.

فتؤول النوبة اليوم إلى المبتدعة الجدد في بدعهم الكلامية الجديدة،

أُصولي : الأُصولية في العالم العربي، ترجمة: عبدالوارث سعيد. مقال بعنوان: أُصولي، بقلم/ محمد الحضيف في: مجلة المبتعث، عدد/ ١٠٨، وعنه في: مجلة رابطة العالم الإسلامي، عدد/ ٢٩٤، السنة/ ٢٧ محرم/ ١٤١٠هـ ص/ ٥٨.

وهي أشد مكراً من سوابقها. والحمد لله الذي خذلهم جميعاً، وبقي الحق على الإسلام والسنة، لم تؤثر فيه تلك الأهواء الطاغية، والمقولات الفاسدة الفاجرة. وعليه:

فهذا اللقب «أصولي» أصيلٌ في مبناه، طري في معناه، بل فاسد تسربل هذا المبنى، حتى يسهل احتضانه، والارتماء في حبائله، فهذه الياء «ياء النسبة»، وأصل الشيء: قاعدته وجوهره.

لكن ماذا تحمل من معنى في محلها الذي ولدت فيه: «أمريكا»؟ إنها تعني: ديانة نصرانية كهنوتية ترفض كل مظهر من مظاهر الحياة وتراه خروجاً على الدين.

ولهذا فإن النصارى ـ ومن في ركابهم من أُمَمِ الكفر في عدائهم العريق لملة الإسلام ـ سحبوا هذا اللقب على كل مسلم مرتبط بدينه الإسلام: قولاً، وعملاً، واعتقاداً، فسربلوه بهذا اللقب «أُصولي» وما يتبناه هو «الأُصولية».

وهي تلتقي تماماً مع ما كان يقال بالأمس: «رجعية»، و«رجعي» ، لكن هذا اللقب «رجعي» فيه قدح ظاهر، أما «أُصولي» فهو قدح مبطن.

ولهذا فكم رأينا من أغمار استملحوه فأطلقوه، وامتحنوا الأُمة به.

ثم أوجد الحداثيون في عصرنا ألقاباً أخرى في هذا المعنى لمن تمسك بالإسلام منها:

«الماضوية» نسبة إلى الماضي.

«التاريخانية» نسبة إلى التاريخ القديم في الزمان الغابر.

«الأُممية» نسبة إلى الرجوع إلى أمة واحدة والواجب في نظرهم: الخلط بين الناس من غير اعتبار دين يفرق بينهم.

وفي مقدمة الأستاذ/ عبدالوارث سعيد، لترجمة كتاب: «الأُصولية» قال «ص/ ١٢»: في معرض كشفه لعدد من سلبيات كتابات الغربيين عن الإسلام:

(تقديم الصحوة الإسلامية من خلال مجموعة من المصطلحات التي وُلِدَت في بيئة الغرب وحُمِّلت بمعانٍ، ومفاهيم متأثرة بتجارب الغرب، وقِيَمِهِ، ونظرته للدين، والحياة، مثل:

الأصولية.

والخلاص.

والعهد السعيد.

واليمين واليسار.

والرجعية.

والتقدمية.

والحداثة.

والرادكالية.

والنضالية.

والتحررية.

والإحياء.

والإصلاح.

والانبعاث، وغيرها.

وخير مثال على خطورة تبني هذه المصطلحات، دون إعادة تحديدٍ لمدلولاتها، مصطلح: «الأصولية»؛ إذ يعني في بيئته الأصلية: فرقة من البروتستنت، تؤمن بالعصمة الحرفية لكل كلمة في: «الكتاب المقدس» ويدَّعي أفرادها التلقي المباشر عن الله، ويعادون العقل، والتفكير العلمي، ويميلون إلى استخدام القوة، والعنف؛ لِفَرْضِ هذه المعتقدات الفاسدة» انتهى.

وقال شيخنا الشيخ عبدالعزيز بن باز ـ أثابه الله تعالى ـ: (مما يلاحظ في هذه الأعوام ـ أي: ١٤١٢هـ وما بعده ـ بشكل خاص أن كثيراً من وكالات الأنباء العالمية التي تخدم مخططات أعداء الإسلام، وتخضع لمراكز التوجيه النصراني، والماسوني، تخطط بأسلوب ماكر؛ لإثارة العالم كله ضد ما يسمونه: «الأُصوليين»، وهم يقصدون بذلك الذَّمَّ والقدح في المسلمين المتمسكين بالإسلام على أُصوله الصحيحة، الذين يرفضون مسايرة الأهواء، والتقارب بين الثقافات، والأديان الباطلة.

وقد وقع بعض الإعلاميين المسلمين في مصيدة الأعداء، وأخذوا ينقلون تلك الأخبار المعادية للإسلام، وأصبحوا يتداولونها عن جهل بمقاصد أصحابها، أو غرض في نفوس بعضهم، فكانوا بفعلهم هذا، أعواناً للأعداء على الإسلام والمسلمين، بدلاً من قيامهم بواجب التصدِّي لأعداء الإسلام، وإبطال كيدهم، ببيان أهمية

الرابطة الدينية والأُخوة الإسلامية بين الشعوب الإسلامية، وأن الأخطاء الفردية التي لا يسلم منها أحد، لا ينبغي أن تكون مبرراً للتشنيع على الإسلام والمسلمين، والتفريق بينهم) انتهى.

وقد كنت كتبت فتوى عن حكم إطلاق هذا اللفظ واستعماله، هذا نصها:

الأُصولية :

الأُصولية.. الراديكالية.. النضالية.. الخلاص.. العهد السعيد..

جميعها، وأمثال لها من «الألقاب الدينية» مصطلحات أجنبية تولَّدت حديثاً في العالم الغربي، أوصافاً (للكهنوتيين) المتشددين.

فإذا أخذنا هذا المصطلح (الأُصولية) نجد حقيقته كما يلي:

(أنَّه - يعني في بيئته الأصلية - العالم الغربي -: فرقة من البرتستنت تؤمن بالعصمة لأفرادها الذين يدعون تلقيهم عن الله مباشرة، ويعادون العقل، والفكر العلمي، ويميلون إلى استخدام القوة والعنف في سبيل هذا المعتقد الفاسد)..

فمصطلح الأُصولية، وما في معناه هو إذاً: لإيجاد جو كبير من الرعب والتخوف من (الدين)، ومقاومة من يدعو إليه، في أي ديانة كانت..

نبذة عن تاريخ ألقاب ومصطلحات النقد والتنفير :

للَّقب شأن عظيم في سائر الملل، وفي الإسلام أكمل الهدي وآخره، قال تعالى في سورة الحجرات: ﴿يا أيُّها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم.. - إلى قوله تعالى - ولا تنابزوا بالألقاب،

الأُصولية : الأُصولية في العالم العربي. تأليف: ريتشارد، أُستاذ بجامعة نيويورك، طبع دار الوفاء بالمنصورة القاهرة - شارع الإمام محمد عبده - وطبع عام ١٤٠٩هـ بترجمة ومقدمة/ عبدالوارث سعيد. وانظر: مجلة المبتعث عدد/ ١٠٨، مقال بعنوان: أُصولي، لمحمد الحضيف. وعنه في مجلة رابطة العالم الإسلامي عدد/ ٢٩٤ - لعام ١٤١٠هـ ص/ ٥٨. مجلة الوطن الكويتية في ١٠/ ١١/ ١٩٨٢م، مقال بعنوان: الحركة الإسلامية المعاصرة، لحسن حنفي - وهو مهم -.

بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان﴾ الآية..

وفي لقب أهل الإسلام، قال سبحانه: ﴿هو سمَّاكم المسلمين﴾..

وامتداداً لسُنَّةِ الصراع بين الخير والشر، فإن النبزَ بالمصطلح واللقب أمرٌ من عادة المشركين ضد المسلمين، كما في تلقيب المسلمين بالصابئة، ومنه قول المشركين للنبي ﷺ: «صبأ محمد» أي رجع عن دين آبائه..

ولهذا صار النبز بنحو هذه المصطلحات الناقدة من طريقة الفرق المنشقة عن جماعة المسلمين، للتنفير منهم، والحط من أقدارهم، ومنها:

نبز المعتزلة لأهل السنة باسم: مجسمة. حشوية.

والقدرية يسمون أهل السنة: مجبرة.

والجهمية يسمونهم: صفاتية. مشبهة.

والرافضة يسمونهم: نابتة. ناصبية. عوام.

والكلاميون يسمونهم: علماء الحيض والنفاس.

والألقاب متحركة متغيرة، حسب لغة كل عصر، وما يستجد فيه، وحسب القوة والظهور، والضعف والانكماش..

وما تزال سنة الصراع ماضية، والمطاردة للمصلحين جارية، والألقاب متجددة، فكم رأى الراؤون، وسمع السامعون، تلقيب الإسلام، والدولة الإسلامية، والمسلم المرتبط بدينه قولاً وعملاً، بمصطلحات فيها تنفيرٌ وتوهينٌ، وإشعارٌ بالتخلف، فمنها:

الرجعية.. الرجعي.. اليمين واليسار..

ثم: التطرف.. التزمت..

وهكذا كلما ازداد الوعي الإسلامي، كلما كثرت الحرب الكلامية والمجابهة النفسية بصياغة مصطلحات منفرة كهذه.. وبصيغ أخرى أشد مكراً؛ لأن التنفير لا يبدو من مبنى اللقب وظاهره، لكن عند إرجاع اللقب إلى أصله تجده يلتقي مع تلك الألقاب والمصطلحات، بالاستصغار والتوهين من جهة، وبالتحذير والرعب منهم من جهة أُخرى.. ومنها مصطلحات:

الأُصولي.. الأُصولية.. الراديكالية.. النضالية.. الإسلاميين.. المهدية.. الصحوة.. الزحف.

وإذا أخذنا أوسعها انتشاراً اليوم: (الأُصولية) وما حصل له من استمراء

عجيب، وتردد ذكره على ألسنة المتكلمين، وفي أقلام الكاتبين، من إطلاقه على جماعات من المسلمين، وبخاصة الدعاة، ومن واقع حقيقته المذكورة في صدر هذا المبحث، تلخصت لنا الحقائق الآتية:

١ ـ أنه بهذا المعنى أجنبي عن الحقائق والمصطلحات الإسلامية، فلا ارتباط مطلقاً بينه وبين ما يوجد في كتب المسلمين من هذه النسبة (الأصولي)، فهي نسبة إلى علم: أصول الفقه، وفي علمائه أَلَّفَ المراغي ـ رحمه الله تعالى ـ (طبقات الأصوليين)..

٢ ـ أنه اصطلاح أجنبي حادث تولَّد في بيئته الغربية؛ لمقاومة الكنسيين والكهنوتيين المتشددين.

٣ ـ وأن معناه باختصار: الكهنوتية التي ترفض التعامل مع العلم والعقل.

٤ ـ وأن معناه ومفاهيمه المذكورة ـ في صدر هذا المبحث ـ مفاهيم فاسدة لا يمكن قبولها لدى المسلمين بحال، وبالتالي فهو لقب مرفوض في حكم الإسلام وهديه، فلا يجوز إطلاقه على جماعة المسلمين بهذا المعنى..

٥ ـ في إطلاقه على العلماء والدعاة المسلمين، تدبير ماكر من الخط المعاكس لهم بإيجاد جو يُكْسِبُهُم معنى: «الإرهاب، والانشقاق،..» فيجعلوا من السلطة قوة لمقاومتهم، والنفرة منهم، كلما ذكر هذا اللقب المرعب؟؟

٦ ـ وبالتالي فإن هذا المصطلح (الأُصوليين) هو أَلطف تلك المصطلحات في مبناه، وأَشدها مكراً في معناه. اهـ.

أَطعم ربك :

انظره في لفظ: أَمَتي.

أَطلَس :

هذا لفظ شاع لدى المسلمين، وانتشر، وَلُقِّن الطلاب منذ الصِّغر، مطلقين له على: «مجموعة الخرائط الجغرافية».

ووظيفتنا نستقبل ما يبعث به إلى هذه الجزيرة العربية ونلتهمه بحسن نية، حتى يكون إنكاره منكراً؟؟

وبهذا، وأَمثاله تُقْلَبُ صبغة البلاد، وتُحَوَّلُ إلى خلق آخر غريب على هذه

أطلس: قاموس عربي إنكليزي: ص/ ٥٩.

البلاد ـ وهو من أهلها ـ في لسانه، وخلقه، وسلوكه، ومعتقده.

والآن انظر: ماذا عن هذا اللفظ المصطلح عليه:

«أَطْلَس» :

إن أصل استعمال هذا المصطلح كان لأحد آلهة اليونان، الذين يعتقدون أنه يَحْمِلُ الأرض، هكذا في أساطيرهم.

فهل لنا أن نهجر هذا المصطلح الفاسد، لغة وشرعاً، ونأخذ بالأصيل: «علوم الأرض».

إعدام المجرم :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

أَعْظَم الفرية :

يأتي في حرف القاف: قد أعظم الفرية.

اعلم علمك الله وإياي:

الدعاء على أربعة أوجه :

١ ـ أن يدعو الإنسان لنفسه.

٢ ـ أن يدعو لغيره.

٣ ـ أن يدعو لنفسه ولغيره بضمير الجمع.

٤ ـ أن يدعو لنفسه ولغيره فيبدأ بنفسه ثم بغيره.

ومن هذا الوجه جاءت الأدعية في آيات القرآن الكريم منها قول الله تعالى: ﴿ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان﴾ الآية.

فليس من آداب الدعاء: أن يدعو لغيره ثم يدعو لنفسه،ولذا تعقب العلماء ابن الصلاح لما قال في مقدمته: «اعلم علمك الله وإياي» فكان ينبغي أن يقول: «اعلم علمني الله وإياك».

أعوذ بالله وبك :

عن إبراهيم النخعي ـ رحمه الله تعالى ـ: أنه كان يكره أن يقول: «أعوذ بالله وبك، حتى يقول: ثم بك». رواه عبدالرزاق.

ويأتي بسطه في حرف الخاء: خليفة الله. وفي حرف الميم: ما شاء الله وشاء فلان.

الأعـــور :

في سياق ابن القيم ـ رحمه الله

اعلم علمك الله وإياي : مقدمة ابن الصلاح. والتقييد والإيضاح للعراقي.

أعوذ بالله وبك : مصنف عبدالرزاق ١١/ ٢٧. شرح الإحياء ٧/ ٥٧٥. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٥.

الأعور: تحفة المودود ص/ ١١٧ ـ ١١٨. سنن أبي داود رقم ٤٩٥٧ حديث عمر. والترمذي رقم/ ٥٧، وفي سنده متروك هو: =

تعالى ــ للأسماء المحرمة والمكروهة، قال: (ومنها التسمية بأسماء الشياطين، كخنزب، والولهان، والأعور، والأجدع، قال الشعبي، عن مسروق: لقيت عمر ابن الخطاب، فقال: من أنت؟ فقلت: مسروق بن الأجدع، فقال عمر ــ رضي الله عنه ــ: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الأجدع: شيطان».

وفي سنن ابن ماجه،وزيادات عبدالله في مسند أبيه، من حديث أبي ابن كعب عن النبي ﷺ قال: «إن للوضوء شيطاناً يقال له: الولهان، فاتقوا وسواس الماء». وشكى إليه عثمان بن أبي العاص من وسواسه في الصلاة، فقال: «ذاك شيطان، يقال له: خنزب».

وذكر أبو بكر ابن أبي شيبة: حدَّثنا حميد بن عبدالرحمن بن هشام، عن أبيه، أن رجلاً كان اسمه الحباب، فسماه رسول الله ﷺ: عبدالله، وقال: «الحباب: شيطان) اهـ.

أُف :

التأفيف من كبائر الإثم في حق الوالدين، وقد نهى الله عنه في كتابه، فقال سبحانه: ﴿ولا تقل لهما أُفٍّ ولاتنهرهما﴾ الآية.

أما في الصلاة فالفقهاء يذكرونه في مبحث: النفخ في الصلاة. وعند الجمهور ــ منهم الأئمة الأربعة ــ: أنه إن بان منه حرفان، وهو عامد عالم بتحريمه؛ بطلت صلاته، وإلاَّ فلا.

وقال أبو يوسف: لا تبطل إلاَّ أن يريد به التأفيف، وهو قول: أُف. قال ابن المنذر: ثم رجعَ أبو يوسف، وقال:

= خارجة بن مصعب. وابن ماجه رقم ١٧٣١ لحديث عمر ــ رضي الله عنه ــ وحديث أُبَيّ برقم/ ٤٢١. وصحيح مسلم برقم/ ٢٢٠٣، فيه حديث عثمان بن أبي العاص. وحديث أُبَيّ في مسند أحمد ٥/ ١٣٦. والداء والدواء ص/ ١١٧. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٦. سير أعلام النبلاء ٤/ ٦٥. كنز العمال ١٦/ ٤٢٤. وتسمية المولود ص/ ٣٩، ويأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

أُف : المجموع للنووي ٤/ ٨٩. شرح الأذكار ٧/ ١٥١ ــ ١٥٣. مصنف عبدالرزاق ٢/ ١٨٨ ــ ١٩٠.

لاتبطل صلاته مطلقاً.

وقال: وممن روينا عنه كراهة ذلك: ابن مسعود، وابن عباس، وابن سيرين، والنخعي، ويحيى بن أبي كثير، وأحمد، وإسحاق.

قال: ولم يوجبوا عليه الإعادة.

وانظر فيما مضى لفظة: آه.

أفضل العالم :

في هذا الإطلاق على أي عَالِمٍ ـ مثلاً ـ مزاحمة لأوصاف النبوة.

قال أبو علي السكوني الإشبيلي، المتوفى سنة ٧٢٧ هـ ـ رحمه الله ـ في كتابه: «لحن العوام فيما يتعلق بعلم الكلام» ص/ ١٥٢: (وكذلك يمتنع عليهم مزاحمة أوصاف النبوة، كقول بعضهم: «أفضل العالم»، «فخر بني آدم»، «حجة الله على الخلق»، «صدر صدور العرب والعجم»، وهذه الأوصاف إنما هي للنبي ﷺ.

فإن قال المُطْلِقُ لذلك: قَصَدْتُ «عالم زمانه»، و«حجة الله على الخلق»، قيل له: أوهم كلامك الإطلاق والعموم ومزاحمة أوصاف النبوة...) انتهى.

أفعال العباد غير مخلوقة :

هذا قول القدرية، وهو من البطلان بمنزلة من قال: السماء غير مخلوقة.

ومثله في الإنكار والابتداع قول بعض العجم: أفعال العباد قديمة.

ومثله قول بعض المتأخرين:

أفعال العباد قدر الله. إن أراد أنها نفس تقدير الله الذي هو علمه ونحوه من صفاته فَلاَ.

أما إن أراد أنها مقدَّرة قدرها الله فهذا حق. ومثله قولهم:

الأعمال هي الشرائع. فلفظ الشرع هنا مجمل، فإن أُريد به الشرع الذي هو كلام الله فهذا باطل، وإن أُريد به الأعمال المشروعة بأمر الله فهذا حق.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في «الفتاوى» ٨/ ٤٢٢ ـ ٤٢٣: «والشيخ أبو الفرج كان أحد

أفعال العباد غير مخلوقة : الفتاوى ٨/ ٤٠٦، ٤٢٧، ١٢/ في مواضع كثيرة، منها: ٢٥٨ ـ ٢٧٩.

أصحاب القاضي أبي يعلى ولكن القاضي أبو يعلى لا يرضى بمثل هذه المقالات، بل هو ممن يجزم بأن أفعال العباد مخلوقة، ولو سمع أحداً يتوقف في الكفر والفسوق والعصيان أنه مخلوق ــ فضلاً عن أن يقول إن أفعال العبد من خير وشر: قديمة ـ لأنكر عليه أعظم الإنكار.

وإن كان في كلام القاضي مواضع اضطرب فيها كلامه وتناقض فيها، وذكر في موضع كلاماً بنى عليه من وافقه فيه من أبنية فاسدة، فالعالم قد يتكلم بالكلمة التي يزلّ فيها فيفرّع أتباعه عليها فروعاً كثيرة، كما جرى في مسألة «اللفظ» و «كلام الآدميين» ومسألة «الإيمان» و«أفعال العباد».

فإن السلف والأئمة ـ الإمام أحمد وغيره ــ لم يقل أحد منهم إن كلام الآدميين غير مخلوق ولا قالوا: إنه قديم ولا إن أفعال العباد غير مخلوقة، ولا إنها قديمة. ولا قالوا أيضاً: إن الإيمان قديم ولا إنه غير مخلوق، ولا قالوا: إن لفظ العباد بالقرآن مخلوق، ولا إنه غير مخلوق، ولكن منعوا من إطلاق القول بأن الإيمان مخلوق، وأن اللفظ بالقرآن مخلوق؛ لما يدخل في ذلك من صفات الله تعالى، ولما يفهمه هذا اللفظ من أن نفس كلام الخالق مخلوق وأن نفس هذه الكلمة مخلوق، ومنعوا أن يقال: حروف الهجاء مخلوقة؛ لأن القائل هذه المقالات يلزمه أن لايكون القرآن كلام الله، وأنه لم يكلم موسى.

فجاء أقوام أطلقوا نقيض ذلك فقال بعضهم: لفظي بالقرآن غير مخلوق، فبدع الإمام أحمد وغيره من الأئمة من قال ذلك.

وكذلك أطلق بعضهم القول بأن الإيمان غير مخلوق. حتى صار يفهم من ذلك «أن أفعال العباد» التي هي إيمان: غير مخلوقة، فجاء آخرون فزادوا على ذلك فقالوا: كلام الآدميين مؤلف من الحروف التي هي غير مخلوقة. فيكون غير مخلوق. وقال آخرون: فأفعال العباد كلها غير مخلوقة. والبدعة كلما فرع عليها وذكر لوازمها زادت قبحاً وشناعة، وأفضت بصاحبها

إلى أن يخالف ما يعلم بالاضطرار من العقل والدين.

وقد بسطنا الكلام في هذا، وبينا اضطراب الناس في هذا في مسألة القرآن وغيرها» انتهى.

أَفلح :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في «التحفة» في بيان الأسماء المكروهة:

(وفي سنن أبي داود من حديث جابر بن عبدالله قال: أراد النبي ﷺ أن ينهى أن يسمى بـ: يعلى، وبركة، وأفلح، ويسار، ونافع، وبنحو ذلك، ثم رأيته سكت بَعْدُ عنها، فلم يقل شيئاً، ثم قُبِضَ ولم ينه عن ذلك، ثم أراد عمر أن ينهى عن ذلك ثم تركه.

وقال أبو بكر بن أبي شيبة: حدَّثنا محمد بن عبيد، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن عشت إن شاء الله أنهى أُمتي أَن يسموا نافعاً، وأفلح، وبركة»، قال الأعمش: لا أدري أذكر نافعاً أم لا.

وفي سنن ابن ماجه، من حديث أبي الزبير، عن جابر، عن عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن عشت، إن شاء الله، لأنهين أُمتي أن يسموا: رباحاً، ونجيحاً، وأفلح، ويساراً».

قلت: وفي معنى هذا: مبارك، ومفلح، وخير، وسرور، ونعمة، وما أشبه ذلك، فإن المعنى الذي كره له النبي التسمية بتلك الأربع موجود فيها، فإنه يُقال: أعندك خير؟ أعندك سرور؟ أعندك نعمة؟ فيقول: لا ؛ فتشمئز القلوب من ذلك، وتتطير به، وتدخل في باب المنطق المكروه.

وفي الحديث: أنه كره أن يُقال: خرج من عند برة، مع أن فيه معنى آخر يقتضي النهي، وهو تزكية النفس بأنه مبارك، ومفلح، وقد لا يكون كذلك، كما روى

أفلح : كنز العمال ١٦/ ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٦، ٢٥٧. الأدب المفرد مع شرحه ٢/ ٣٩٥. معالم السنن للخطابي ٤/ ١٢٨. زاد المعاد ٢/ ٤، ٦. إعلام الموقعين ٣/ ١٦٣، تحفة المودود ص/ ١١٦ ـ ١١٨. جامع الأصول ١/ ٣٦٠ ـ ٣٦٢، رقم ١٤٩، ١٥٠، ١٥١. وانظر في حرف التاء: تعس الشيطان.

أبو داود في سننه أن رسول الله ﷺ نهى أن يسمى برة، وقال: «لاتزكوا أنفسكم، الله أعلم بأهل البر منكم».

وفي سنن ابن ماجه عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن زينب كان اسمها: برة، فقيل: تزكي نفسها، فسمَّاها النبي ﷺ: زينب. ا هـ.

وفي «شرح الأدب المفرد» عند قوله: ثم سكت بعد عنها، قال، نقلاً عن «المرقاة»: (ثم سكت، رحمة بالأمة لعموم البلوى وإيقاع الحرج) اهـ.

أفلح وأبيه إن صدقَ:

استقر الشرع العام لأُمة محمد ﷺ على تحريم الحلف بغير الله تعالى، وأن من حلف بغير الله فقد أشرك شركاً أصغر.

والأحاديث في النهي عن الحلف بغير الله - تعالى - بلغت مبلغ التواتر، وهي من قضايا الاعتقاد التي لا خلاف فيها بين المسلمين.

وأمام هذا جاء حديث عن طلحة ابن عبيد الله، في قصة الأعرابي النجدي: أن النبي ﷺ قال: «أفلح وأبيه إن صدق» رواه مسلم، وأبو داود، وهو في البخاري، والموطأ، وبقية السنن، دون لفظ: «وأبيه».

وللعلماء عن هذا اللفظ: «وأبيه» أجوبة تسعة هي:

١ - منسوخ بأحاديث التشريع العام.

٢ - على تقدير محذوف: «ورب أبيه».

٣ - خاص به ﷺ.

٤ - تصحيف من قوله: «والله».

٥ - أن الرواية قد وردت بلفظ: «والله» كما ذكرها ابن عبدالبر في: «التمهيد: ١٤/ ٣٦٧».

٦ - جرت بدون قصد الحلف. كما جرى: عَقْرَى، حَلْقَى، وما أشبههما.

أفلح وأبيه إن صدق: مسلم بشرح النووي: ٢/ ١٢١ تاسع حديث في صحيحه. وأبو داود بشرحه معالم السنن: ١/ ١٢١ - ١٢٣، وفيه الأجوبة عنه، وفي: فتح الباري: ١/ ١٣٢ - ١٣٣. التمهيد: ١٦/ ١٥٨. الموطأ بشرح الزرقاني: ١/ ٣٥٩. التمهيد: ١٤/ ٣٦٧، ١٦/ ١٨٨ - ١٩٠. تيسير العزيز الحميد: ص/ ٥٩١ - ٥٩٣ المجموع الثمين: ١/ ٩٩ - ١٠١.

٧ ـ لفظة غير محفوظة، فهي ضعيفة منكرة. قاله ابن عبدالبر.

٨ ـ لفظة غير محفوظة، فهي شاذة كما في ضعيف أبي داود.

٩ ـ لفظ يقصد به التأكيد لا التعظيم.

وفي الباب أيضاً: حديث أبي هريرة ـ رضي الله تعالى عنه ـ في مسلم، كتاب الزكاة من صحيحه، وابن ماجه برقم: ٢٧٠٦، وفيه قال: «نعم وأبيك لَتُنَبَّأَنَّه».

وحديث وهب بن عقبة العامري، في قصة: الفُجيع العامري، وفيه قال ﷺ: «ذاك وأبي الجدع» رواه أبو داود في كتاب الأطعمة من «سُننه». وهو ضعيف.

فهذه أحاديث ثلاثة، اثنان في أبي داود، متكلم في سندها، والثالث في صحيح مسلم، وقد علمت الأجوبة عنها. ومثل هذه الوقائع النادرة لا تقضي على التشريع العام للأُمة الذي بلغت به النصوص مبلغ التواتر، وجُلُّها ناهيةٌ بالنص عن الحلف بالآباء، وكلها مُعَلَّلَة له بأنَّه شرك، والشرك لا يدخله نسخ، ولا تخصيص، فتعين أن تكون الأحاديث المذكورة مؤولة أو منسوخة والله أعلم.

أفوكاتو:

يعني المحامي. يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

أَقامها الله وأَدامها :

الحديث في هذا عند أبي داود، ولا يصح، فعلى من يسمع الإقامة أن يقول مثل قوله: «قد قامت الصلاة».

الإِقامة :

قولها بعد: الإقامة. يأتي في حرف الصاد: الصلاة الصلاة.

أَقَدِّسُ حَجِّي :

يأتي في حرف القاف: قدَّس الله حجتك.

أَقضى القضاة :

أول من لُقب به: الماوردي

أقامها الله وأدامها : تمام المنة ص/ ١٤٩ ـ ١٥٠. إرواءُ الغليل رقم/ ٢٤١. التلخيص الحبير ١/ ٢١١.

الإِقامة: الفروع لابن مفلح ١/ ٣١٤.

أقضى القضاة : معجم الأُدباء ٨/ ٥٢ ـ =

الشافعي علي بن محمد.

لقب بـه سنة ٤٢٩هـ. على مـا في تـرجمتـه في «معجـم الأُدبـاء»، قـال ياقوت: (وجرى من الفقهاء كأَبي الطيب الطبـري، والصيمري، إنكـار لهذه التسميـة، وقالوا: لا يجـوز أَن يُسمى به أَحد» هذا بعد أَن كتبوا خطوطهم بجواز تلقيب: جلال الـدولـة ابـن بهـاء الـدولـة ابـن عضـد الـدولة، بـ: ملك الملوك الأَعظـم. فلم يلتفـت إِليهم. واستمـر لـه هـذا اللقـب إِلى أَن مـات. ثم تَلَقَّبَ به القضـاة إِلى أَيامنا هـذه، وشرط المُلَقّب بهذا اللقب أَن يكـون دون منزلـة من تلقب بقـاضي القضـاة إِلى أَيـامنـا هـذه، علـى سبيل الاصطـلاح، وإِلاَّ فـالأَولـى: أَن يكون أَقضى القضاة أَعلى منزلة) اهـ.

لكـن السبكـي فـي: «الطبقـات» يعقـب علـى مـن يقـول: إِنَّ قـاضـي القضـاة دون أَقضى القضـاة. بـل يـرى العكس فيمـا نقله عـن والده، وَوَجَّهـه. والله أَعلم.

ويأتـي بيـان النهي عنـه فـي حـرف القاف: قاضي القضاة.

الأَكاديمية :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

أَكبـر :

أَكبـر الحـارثـي ــ رضـي الله عنـه ــ رُوِيَ أَنَّ النبي ﷺغَيَّـر اسمـه، فسمـاه: بشيراً.

رواه البخـاري في: تـاريخـه، وابـن السكـن، والنسـائي، في: «عمـل اليـوم والليلة».

أَكثر شيء :

قـال صـالـح بن الإمـام أَحمـد بـن حنبل ـ رحمـه الله تعالى ـ في مسـائله:

= ٥٣، ١٥/ ٥٢. طبقـات الشـافعيـة للسبكـي ٧/ ٢٢٨. ذيل طبقـات الحنابلـة ١/ ٨٤. طرح التثريب: ٨/ ١٥١ مهم. الفتاوى الحديثية/ ١٣٢.

أَكبـر : الإصـابـة ١/ ١٠٦ رقـم ٢٣٩، ١/ ٣١٨، رقم/ ٧١٢.

أَكثر شيء : مسـائل الإمام أَحمـد بروايـة ابنه صالح: ٢/ ٣٨٧.

«حدثني أبي، قال: حدَّثنا هشيم، عن ابن عون، عن ابن سيرين: أنه كان يكره أن يقول: أكثر شيء» انتهى.

هكذا في كتاب المسائل، ولعلها: «أكبر شيء» بالباء، فتكون الكراهة؛ لقول الله ــ تعالى ــ: ﴿قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم﴾ [الأنعام/ ١٩].

الْتَفَتَ :

لسيد قطب ــ المقتول ظلماً ــ رحمه الله تعالى ــ كتاب في تفسير القرآن العظيم، باسم: «في ظِلال القرآن»، وهو مع فائدته فيه مواضع تقتضي التنبيه، ومنها عبارات وألفاظ تَسَمَّح في إطلاقها ـ رحمه الله تعالى ــ. وقد ألَّف الشيخ/ عبدالله بن محمد الدويش، المتوفى سنة ١٤٠٨هـ ـ رحمه الله تعالى ـ كتاباً يتعقبه في ذلك باسم: «المورد الزلال في التنبيه على أخطاء الظلال»، فتعقبه في جملة ألفاظ منها:

١ ـ التفت : في تفسير سورة العلق ٦/ ٣٩٣٦، قال: «إن الله... قد تكرَّم في عليائه فالتفت إلى هذه الخليقة» ونحوه ٣/ ٣٩٣٧.

والله سبحانه لا يوصف إلاَّ بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ﷺ، ومنه لفظ النظر كما في حديث عياض ـ رضي الله عنه ــ: «إنَّ الله نظر إلى أهل الأرض...» الحديث، رواه مسلم.

فلا يُطلق الالتفات على الله إلاَّ حيث ورد النص، ولا يعلم وروده، فيترك. والله أعلم.

٢ ــ الحقيقة الكبرى : لا يجوز إطلاقه على الله تعالى، ويأتي في حرف القاف بلفظ: قوة خفية.

التفت: المورد الزلال. طبع دار العليان بالقصيم. عام ١٤١١هـ.

١ ـ التفت : المورد الزلال ٣/ ٣٠٨.

٢ ـ الحقيقة الكبرى: المورد الزلال٣/ ٦٦.

٣ ـ قانون : إطلاقه على شريعة الإسلام. يأتي في حرف القاف.

٤ ـ ضريبة اجتماعية : تسمية الزكاة بذلك.

الأسماء الشرعية بنص القرآن والسنة لايجوز تغييرها ولا العدول عنها، وإن استبدالها باسم آخر فيه: هجر للاسم الشرعي، واستدراك على الشرع، ومنابذة ظاهرة لما ذكره الله ورسوله، مع ما في ذلك من انفصام بين المسلم وكتب السلف.

وإن لفظ الضريبة، ومثله: المكس، ونحوهما، فيها إجحاف وجور، فلا يجوز أن يُطلق ما كان كذلك على الحقائق الشرعية.

٣ ـ قانون: المورد الزلال ٣/ ٢٧، في ظلال القرآن ١/ ٢٥٧.

٤ ـ ضريبة اجتماعية: المورد الزلال ٣/ ١٧، ٩٠. في ظلال القرآن ١/ ١٦١، ٣/ ١٦٦.

٥ ـ العشق : يأتي في حرف العين.

٦ ـ لغة موسيقية. إيقاع موسيقي. منظومةموسيقية. إيقاع فيه خشونة: وصف القرآن العظيم بهذه الألفاظ، ونحوها، وهي أوصاف مرفوضة لثلاثة أُمور:

١ ـ أن هذا تشبيه لآيات القرآن بآلات اللهو المحرمة.

٢ ـ الموسيقى فن يدعوإلى الفسق والفجور، فكيف يشبه به القرآن العظيم كلام رب العالمين، الهادي إلى الإيمان والصراط المستقيم ؟

٣ ـ أن الله سبحانه نفى كون القرآن قول شاعر، ونزهه عنه، فكيف يشبه بأصوات وموسيقات المُتَفَنِّنِيْنَ به ؟

٥ ـ العشق : المورد الزلال ٣/ ٢١٢، في ظلال القرآن ٥/ ٣٢٠٩.

٦ ـ لغة موسيقية.....: المورد الزلال ٣/ ٢٢٣ ـ ٢٢٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٣٠٧، ١٠١، ٩٤، ٣٠٩. في ظلال القرآن ٣/ ١٧٨٦، ٤/ ٢٠٣٩، ٦/ ٣٨١١، ٣٨٢١، ٣٩٠٨، ٣٩٥٧.

٧ ـ الكوكب : تسمية الأرض كوكباً.

هـذا إطـلاق أجنبـي عـن نصـوص الـوحيين الشـريفيـن، فـالكـواكب فـي السماء، والأرض في السفـل، ولم يطلق على الكواكـب اسم: الأرض، ومن لازم هـذا الإطـلاق أن تكـون الأرض زينـة للسمـاء الـدنيـا، وجعلهـا رجـومـاً للشياطين، وهذا باطل.

٨ ـ نعيم بدوي : عَبَّرَ عن بعض نعيم أهل الجنة بـذلك عنـد قـولـه تعـالى: ﴿حور مقصـورات في الخيـام﴾ [سورة الـرحمـن/ ٧٢]. وهـذا التعبيـر يحتمـل التنقيص، وإن كـان غير مـراد من سيـد قطب ـ رحمـه الله تعالى ـ لكن البعد عن الألفاظ المحتملة هو الحق.

٩ ـ الأُمة البـدويـة: إطـلاقـه على الجزيرة العربيـة، واختيار الله لهم لحمل الـدِّين. وهـذا تعبيـر خـاطـىء، فـإن الله سبحـانـه لـم يبعث نبيًّـا: بـدويًّـا، ولا جِنِّيًّا، ولا امرأة، كما قـال تعالى: ﴿وما أرسلنا مـن قبلك إلاَّ رجالاً نـوحي إليهم من أهل القرى﴾ [سورة يوسف/ ١٠٩].

فالنبي ﷺ وشيوخ الصحابة ـ رضي الله عنهـم ـ مـن أهـل القـرى أي مـن المدن: مكة، والمدينـة.... فهم حاضرة وليسوا بـادية، وقـد قال ﷺ: «إن زاهـراً باديتنا ونحن حاضروه».

١٠ ـ أناشيده : أطلقها على ترتيـل ـ داود عليه السلام ـ للزبور.

وهذا إطـلاق فاسد، فالمتعين تنـزيه

---

٧ ـ الكـوكب: المورد الزلال ٣/ ٦١، ١٨٤، ١٩٠، ٢١٩، ٢٢٥. في ظلال القرآن ٢/ ١٠٧٢، ٥/ ٣٠٢٧، ٣٠٩٠، ٦/ ٣٣٧٨، ٣٤٤٧.

٨ ـ نعيـم بدوي: المورد الـزلال ٣/ ٣٢٠، ٩٧، ٩٨ فـي ظـلال القـرآن ٦/ ٣٤٥٨، ٤/ ١٩١١، ١٩١٤.

٩ ـ الأُمة البدوية: المورد الزلال ٣/ ٢٤٥. في ظـلال القـرآن ٦/ ٣٥٦٦. وللشيـخ حمـود التويجري رسالة مهمة باسم: منشور الصواب في الرد على من زعم أن الصحابة من الأعراب.

١٠ ـ أنـاشيده : المورد الـزلال ٣/ ١٨٣، في ظلال القرآن ٥/ ٣٠١٨.

كلام الله تعالى عن الأناشيد، والشعر، وقد قال الله تعالى عن القرآن العظيم: ﴿وما هو بقول شاعر، قليلاً ما تؤمنون﴾.

هذا ما اقتضى التنبيه عليه. والله أعلم.

الله خليفتي عليك :

قال صالح بن الإمام أحمد ـ رحمه الله تعالى ـ قلت: ــ أي لأبيه ـ: «المرأة تقول لابنها: الله خليفتي عليك؟ قال: لو استودعته الله كان أعجب لي، فأمَّا خليفتي فما أدري».

الله ديتا :

هذا تركيب أعجمي، تسمَّى به المسلمون منهم، ولفظ «ديتا» بمعنى: «عطية».

انظر في حرف الألف: الله بخش.

اللهُ الذي يَدْري :

يأتي في حرف الدال: الدَّاري.

الله ركها محمد بخش :

ركها بمعنى: محفوظ.

الله خليفتي عليك: مسائل أحمد لابنه صالح ٣/ ٢٢٦. الآداب الشرعية: ١/ ٤٧٥.

فيكون معنى الكلمتين الأُوليين منه: محفوظ الله، على عادة الأعاجم في تقديم المضاف إليه على المضاف، ومعنى: محمد بخش:

بخش: عطية، أو هبة.

أي: عطية محمد، أو هبة محمد.

وهذا محرم لايجوز؛ لذا يجب تغيير هذا الاسم. وانظر في حرف الألف: إلهي بخش.

الله صديق المؤمن :

يأتي النهي عنه في حرف الصاد: الصديق.

وانظر في حرف الميم: ما لي صديق ولا رفيق إلاَّ الله.

الله ما يضرب بِعَصى :

هذه من الألفاظ الدارجة على ألسنة بعض العامة، عِنْدَ المُغَالَبَةِ وَالمُشَادَّة، ويظهر أن المراد: أن الله ــ سبحانه ــ حكمٌ قِسط ﴿ولا يظلم ربك أحداً﴾، لكن في التعبير بها سوء

الله ما يضرب بعصى : المجموع الثمين: ٣/ ١١٨.

أدب، وجفاء، فتجتنب، وينهى عنها من يتلفظ بها.

الله يَنْشد عن حالك :

لدى بعض أعراب الجزيرة، إذا قال واحد للآخر: كيف حالك، قال الآخر: الله ينشد عن حالك.

وهذه الكلمة إغراق في الجهل، وغاية في القبح، ولا يظهر لها محمل حسن، ولو فرض لوجب اجتنابها؛ لأن علم الله ـ سبحانه ـ محيط بكل شيء، لا تخفى عليه خافية، فعلى من سمعها إنكارها والله أعلم.

وانظر: الله يسأل عن حالك.

الله الله :

للعلامة محمد صديق حسن خان ـ رحمه الله تعالى ـ بحث مهم، في عدم مشروعية الذكر بالاسم المفرد «الله». وأنه لا أصل له في الكتاب، ولا في السنة، ولا في أقوال الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ ولا عن أحد من أهل القرون المفضَّلة.

وهناك نصوص يحتجون بها ولا دلالة فيها:

منها قوله تعالى: ﴿قل الله، ثم ذرهم في خوضهم يلعبون﴾، وحديث أنس ـ رضي الله عنه ـ أنَّ رسول الله ﷺ، قال: «لا تقوم الساعة حتى لا يُقال في الأرض: الله الله» رواه مسلم، والترمذي. وذكره الذهبي في «السير».

والمراد بهذين النصين قوله: «لا إله إلاَّ الله» على طريق الإشارة. قال محقق «السير»: (وليس في هذا الحديث مستند لمن يُسوِّغ الذكر بالاسم المفرد؛ لأن المراد منه: أنه لا يبقى في الأرض من يوحِّد الله توحيداً حقيقياً ويعبده عبادة صادقة، كما جاء مفسراً في رواية أحمد: «لا تقوم الساعة حتى لا يُقال في الأرض: لا إله إلاَّ الله». وسنده صحيح. ولم يثبت عنه، ولا عن صحابته، ولا عن أحد من القرون المشهود لها بالفضل: أنهم ذكروا الله

الله الله: الدين الخالص لصديق حسن خان ٣/ ٥٧٧ ـ ٥٧٨. مسلم برقم/ ١٤٨. الترمذي رقم/ ٢٢٠٨. السير ٦/ ١٩٦. المستدرك ١/ ٥٠٥. الفتاوى ١٠/ ٣٩٦، ٥٥٦ ـ ٥٦٠، ٥٦٢، ٥٦٧، فهرسها ٣٦/ ١٩٨.

بالاسم المفرد..) اهـ.

ومنها حديث: أسماء بنت عميس ـ رضي الله عنها ـ أن النبي ﷺ قال: «ألا أعلمكِ كلمات تقوليهن عند الكرب: الله الله ربي لا أشرك به شيئاً» رواه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه. وهذا ليس مفرداً، بل هو مضاف، إما تقديراً أو تصريحاً.

ومنها: أثر ابن عباس، وأبي الدرداء ـ رضي الله عنهم ـ: «إن اسم الله الأكبر: رَبِّ ربِّ» رواه الحاكم، وسكت عليه الذهبي.

وهذا للبيان. والله أعلم.

الله أَكْبَر:

تكبيرة الإحرام، وما إليها، في: الصلاة والأذان والإقامة ونحوها يحصل للناس فيها عدد من الأغاليط:

١ ـ منها: أن همزة «أكبر» حقها الفتح لاغير.

ومن النوادر في ذلك ما في ترجمة: ابن الحبراني النحوي الحلبي ـ م سنة ٦٢٨هـ ـ قال القفطي:

(كان إذا أحرم للصلاة كسر الهمزة من «أكبر» فسألته عن ذلك فأنكر كسرها، فقلت له: قلها، فقالها بكسر الهمزة، وشهده جماعة عندي يقول ذلك. فاجتهدنا به أن يقولها مفتوحة فما تطوَّع لسانه بها، فاعتددنا ذلك من النوادر، وكونه لا يفهم أن ينطق بها مكسورة، وهو يظنها مفتوحة) اهـ.

٢ ـ ، ٣ ـ ومنها: الله أكبرَ الله أكبرْ:

في تكبير المؤذن على هذه الصفة مبحثان:

الأول: فتح الراء في الأولى.

الثاني: وصل التكبير بالتكبير.

وفي كتاب: «انتصار الفقير السالك» لمحمد الراعي الأندلسي م سنة ٨٥٣هـ. ص/ ٣٣٦ ـ ٣٣٨ بيان

الله أَكْبَرْ: إنباه الرواة على أنباء النحاة ٤/ ١٦٢، رقم٩٤٢. لحن العوام للسكوني ص/ ١٥٥ ـ ١٥٦. «القول المبين في أخطاء المصلين» للشيخ مشهور بن حسن، وفيه تفصيل للمناهي اللفظية في الصلاة.

وانظر في الملحق: الله أكبر. وفيما مضى لفظ: آشهد، ولفظ أشهد.

هذين المبحثين مطولاً بما نصه:

(مسألة : سمعت أكثر المؤذنين يفتحون الراء من لفظ أكبر، ويَصِلُون التكبير بالتكبير فيقولون: أكبر الله أكبر، ورأيت بعض العلماء في الوقت يناظرون عليه ويعتقدونه صواباً، بل يزعمون أنه متعين، ولايجوز غير الفتح. وهو خطأ ظاهر من وجهين:

أحدهما: أنه لم يُسمع إلاَّ موقُوفاً، فوصلُه مخالف للسنة، وما درجَ عليه السلف الصالح في لفظ الأذان.

والوجه الثاني: الفتح وهو لحن مخالف لكلام العرب في تحريكه بالفتح، إذا سلّمنا جوازَ وصله؛ لأنه إذا وُصِلَ تعيَّن رفعه؛ لأنه خبرٌ عن اللفظة العظيمة، وهي مبتدأ خبره: أكبر.

والصواب: أن يُرفع بالضمة؛ لأنه اسم مفرد معرب خبر مبتدأ، وليس بمبني على السكون، فيجب تحريكه بالفتحة أو بالكسرة لالتقاء الساكنين، ولا موقوف في الأصل، لأن وقفه عارض لقصد الإسماع بالمد، فيوقف عليه على السكون، فلا يجوز الفتح أو الكسر، إذا وصل لالتقاء الساكنين. وتشبيهه بثلاثة وأربعة في العدد تشبيه فاسد، لأن ثلاثة موقوف ولا وجه لإعرابه، وهمزة أربعة همزة قطع لايجوز نقلها بشرطه، وقد وجه، بخلاف: الله أكبر، فإن همزة اللفظة المعظمة وصل، وأكبر معرب خبرها.

وأما من تأوّله بأنه تحريك لالتقاء الساكنين، فبعيد عن مدرك الصواب، وكذلك من جعله من نقل همزة الوصل؛ لأن همزة الوصل لا تثبت في الوصل فلا يجوز نقلها، ولم يخلق الله همزة وصل في كلام العرب يجوز نقل حركتها، وذلك لأن التأويل والتوجيه لا يرتكب إلاَّ بعد السماع، والغرض أنه لم يسمع إلاَّ موقوفاً، فمن أين جاء تحريكه بالفتح أو غيره؟

ولو سُمِعَ وصله وتحريكه من العرب، لأعربته على قياس كلامها: خبراً مرفوعاً عن اللفظة العظيمة؛ لأنه معرب ولا موجب لبنائه، ولم تحركه بالفتح ولا بالكسر، كما كان ذلك في الإمامة، إذ لا فرق بينهما. ولو فرضنا أنه

مبني على السكون أو موقوف مستحق للتحريك لالتقاء الساكنين، كان القياسُ تحريكَه بالكسر كما تُحرّك: عن القوس، وكم القومُ؟ وأَكْرم الرجل، وكُل الرغيف، ونحو ذلك.

وأما من شبهه بقوله تعالى: ﴿آلم. الله..﴾ وبقول العرب: مِنَ الرجل، فليس من هذا؛ لأن العرب إنما فتحت منَ الرجل، و (آلـمَ. الله) وبابه؛ فراراً من توالي الكسرتين فيما كثر دورانه في كلامهم، وذلك لام التعريف، والدليل على ذلك أنهم حركوه على الأصل في: من ابنك، ومن اسم، لقلّته تركوه على الأصل، وخففوه بالفتح مع لام التعريف لكثرة دور لام التعريف على ألسنتهم، وليس العلة موجودة في مسألتنا؛ لأن الراء قبلها فتحة. وكان القياس أن تُكسر على الأصل في التقاء الساكنين من كلمتين، كما تقدَّم تمثيله في: عن الرجل، وكُل الرغيف، وشبهه.

وربما حكى لي بعض أهل العصر الجواز عن المبرد. ولم أقف عليه، فإن كان المبردُ نقله سماعاً، فيكون شاذاً في القياس وفي الاستعمال، فلا يُقاس عليه ولا يعول على ما جاء منه، وإن قاسه المبرد من عند نفسه فليس بمسلَّم على قواعد النحو؛ لأن قواعد النحو ترده.

وسمعت كثيراً من الطلبة يُوجبون فتحه، وربما وقفت عليه في بعض المصنفات، وسووا بينه وبين: آلمَ الله، ومِنَ الرجل، ولم يحققوا المسألة، وقد تقدم ذلك ملخصاً من كلام الأُستاذ أبي الحسين ابن أبي الربيع الأندلسي القرشي، بالمعنى ـ رحمه الله ـ)انتهى.

وقال أيضاً:

(مسألة: سمعتُ المؤذنين والمبلغين في الصلاة خلف الأئمة يَكفرُون في التكبيرة الواحدة ثلاثة أوجهٍ من الكفر، على رؤوس العامة والخاصة، ولا يغيِّره أحدٌ عليهم :

أولها: أنهم يُدخلون همزة الاستفهام على اللفظة العظيمة، فيقولون: أالله، أو: آلله أكبر، وهذا كفر.

والثاني: إدخال همزة الاستفهام على لفظ أكبر، فيقولون: آكبر، فيكون

آكبـر خبر مبتـدأ محذوف تقـديره: أهـو أكبر؟ وهذا كفر أيضاً.

والثـالث: إدخـال ألـف بعـد البـاء وقبل الراء فيقولـون: أكبار، فيكون جمع كبـر، مصـدر، وجمع كَبَـر وهـو الطبـل، وكـلاهمـا كفـر لا يصح إطـلاقـهُ علـى الباري ـ سبحانه وتعالى ـ) انتهى.

والنهي عـن ذلك وارد، أما التكفيـر فله بحث آخر. والله أعلم.

ومما يُنهى عنه: إسقـاط «الراء» من «أكبرَ» كما في «المجموع للنووي ٣/ ٢٩٩».

ومنها: حذف هاء لفظ الجلالة «الله».

ذكرها في غير موضعها من الصلاة.

تمطيط التكبير.

الجهر بها من مأموم ومنفرد.

الله كبير:

ومنهـا: أنـه لا يُقال «الله كبيـر» قـال ابن فارس:

(ولا يجوز أن يقـول «الله كبير» وذلك أن «أكبـر» مـوضـوع لبلـوغ الغـايـة فـي العظمة) ا هـ.

الله كبير: حلية الفقهاء ص/ ٧٦.

الله بالخير:

سُئِلَ الشيـخ عبـدالله أبـا بطين عـن استعمال الناس هـذا في التحية، فقال: (هـذا كلام فـاسد خـلاف التحيـة التي شـرعها الله ورضيهـا، وهـو السلام، فلـو قـال: صبّحك الله بـالخير، أو قـال: الله يصبّحـك بـالخيـر، بعـد السـلام، فـلا ينكر) اهـ.

الله فرد وابن زيد فرد:

قال ابن حزم ـ رحمه الله تعالى ـ:

(ولا يجـوز أن يُقـال: الله فـرد، ولا موجـود؛ لأنه لم يأت بهـذا نص أصلاً) انتهى.

وفي: «تـاج العـروس»: «والفـرد في صفات الله ـ تعالى ـ من لا نظير له، ولا مثل، ولا ثاني، قـال الأزهري: ولم أجده

الله بالخير: الدرر السنية.

الله فـرد وابن زيـد فـرد: الـدرة فيمـا يجب اعتقـاده لابن حـزم: ٢٦١. البـدايـة والنهـايـة ١١/ ٥٤. تطهيـر أدران الإلحـاد، حـاشيـة محققها: عبدالله بن يوسف الجديع.

في صفات الله تعالى التي وردت في السنة، قال: ولا يُوصف الله ـ تعالى ـ إلاّ بما وصف به نفسه أو وصفه به النبي ﷺ ـ قال: ولا أدري من أين جاء به الليث» انتهى.

وفي ترجمة: الحسن بن زيد العلوي، المتوفى سنة ٢٧٠هـ من تاريخ ابن كثير قال:

(قال له مرة شاعر من الشعراء في جملة قصيدة مدحه بها: الله فرد وابن زيد فرد، فقال له: اسكت سد الله فاك، ألا قلت: الله فرد، وابن زيد عبد؟ ثم نزل عن سريره، وخر لله ساجداً، وألصق خده بالتراب، ولم يعط ذلك الشاعر شيئاً) اهـ.

وتسمية الله باسم (الفرد) لا أصل لها، والله أعلم.

ولهذا غلط العلماء: الصنعاني ـ رحمه الله تعالى ـ لما قال:

وقد هتفوا عند الشدائد باسمها
كما يهتف المضطر بالصمد الفرد

الله فقط والكثرة وهم:

سُئِلَ ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ عن كلمات وجدت بخط من يوثق به ذكرها عنه جماعة من الناس فيهم من انتسب إلى الدين فمنها:

١ ـ إن الله لطف ذاته فسماها حقاً، وكثفها فسماها خلقاً.

٢ ـ إن الله ظهر في الأشياء حقيقة واحتجب بها مجازاً.

٣ ـ لبس صورة العالم فظاهره خلقه، وباطنه حقه.

٤ ـ الله فقط والكثرة وهم.

٥ ـ عين ما ترى ذات لا ترى.

٦ ـ التوحيد لا لسان له، والألسنة كلها لسانه.

وذكر جملة وافرة نظماً ونثراً من مقولات الحلولية والصوفية الغلاة.

ثم أجاب عنها ـ رحمه الله تعالى ـ

الله فقط والكثرة وهم: فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٢/ ٢٨٦ ـ ٣٦٢. وهي: رسالة الحجج النقلية والعقلية فيما ينافي الإسلام من بدع الجهمية والصوفية.

بأن هذه الأقوال مخالفة لدين الإسلام؛ لاشتمالها على أصلين باطلين:

أحدهما: الحلول والاتحاد.

ثانيها: الاحتجاج بالقدر على المعاصي. ثم بسط ذلك في نحو مائة صحيفة، والله أعلم.

الله لي في السماء وأنت لي في الأرض:

يأتي في حرف التاء: تعس الشيطان، و في حرف الميم: ما شاء الله وشاء فلان.

الله ـ محمد :

ذكر الجاحظ في: البيان والتَّبَيُّن قول بعض الأعراب :

(الحمد لله الذي جعل جزيرة العرب في حاشية وإلاَّ لدهمت هذه العجمان خضراءهم).

وفي هذه الأزمان الحاضرة التي فتحت فيها سبل الاتصال: جواً، وبحراً، وبراً، تكاثرت الأعاجم في جزيرة العرب وانتقلوا بما معهم من مبادىء ومعتقدات، وكان من الظواهر المنتشرة بعد وفادتهم، ولم تكن معهودة من قبل، كتابة: لفظ الجلالة «الله» واسم النبي ﷺ «محمد» على جنبتي المحاريب، وفي رقاع، ونحوها في المجالس.

وهي دروشة[1] لا معنى لها شرعاً. ومن يسوّي المخلوق بالخالق سبحانه؟ ويجمل بالمسلم التوقي من هذه وأمثالها.

وانظر كيف نهى النبي ﷺ عن قول الخطيب: «من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوى»؛ لما يوهم من التسوية.

وما جاء في بيان هدي النبي ﷺ في نقش خاتمه كما في «التراتيب الإدارية» من أنه جاء: محمد: سطر، ورسول: سطر، والله: سطر. هذا لمقتضى النقش، ومجموعها يكون

الله لي في السماء وأنت لي في الأرض: وانظر: الداء والدواء ص/ ١٩٥. زاد المعاد ٢/ ١٠. الروح ص/ ٢٦٣.

(١) للمرتضى صاحب تاج العروس رسالة باسم: التفتيش في معنى لفظ درويش.

الشهادة بأن محمداً رسول الله ﷺ، فتنبه، بل في هذا مضاهاة للنصارى في قولهم: إن عيسى هو الله أو ثالث ثلاثة، فهنا يوهم بأنه ﷺ ثاني اثنين؟! انظر التراتيب الإدارية ١/ ١٧٨ ـ ١٨٠.

الله مُتَوَلٍّ على عباده :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في رده على الرافضي: (إن الله سبحانه لايوصف بأنه متولٍّ على عباده، وأنه أمير عليهم، جل جلاله، وتقدست أسماؤه، فإنه خالقهم ورازقهم، وربهم، ومليكهم، له الخلق والأمر، ولا يُقال: إن الله أمير المؤمنين، كما يسمى المتولي، مثل علي، وغيره: أمير المؤمنين، بل الرسول ﷺ لا يقال أيضاً: إنه متول على الناس، وأنه أمير عليهم، فإنَّ قَدْرَهُ أجلّ من هذا) اهـ.

الله موجود في كل مكان :

عن عبدالله بن معاوية الغاضري ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث من فعلهن فقد طَعِم طَعم الإيمان».. وفيه: «وزكى نفسه»، فقال رجل: وما تزكية النفس؟ فقال: «أن يعلم أن الله عز وجل معه حيث كان». رواه البيهقي، وغيره.

قال الألباني:

(فائدة: قوله ﷺ: «إن الله معه حيث كان»، قال الإمام محمد بن يحيى الذهلي: «يريد أن الله علمه محيط بكل مكان، والله على العرش».

ذكره الحافظ الذهبي في «العلو» رقم الترجمة (٧٣) بتحقيقي واختصاري.

وأما قول العامة وكثير من الخاصة: الله موجود في كل مكان، أو في كل الوجود، ويعنون بذاته، فهو ضلال، بل هو مأخوذ من القول بوحدة الوجود، الذي يقول به غلاة الصوفية الذين لايفرقون بين الخالق والمخلوق، ويقول كبيرهم: كل ما تراه بعينك فهو الله! تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً) اهـ.

وانظر في حرف الياء: يا موجود.

الله مُتَوَلٍّ على عباده : منهاج السنة النبوية ٧/ ٣٠.

الله موجود في كل مكان: السلسلة الصحيحة رقم/ ١٠٤٦. فتاوى اللجنة الدائمة للإفتاء: ٣/ ١٣٨.

الله ورسوله أعلم :

الأصل أن يُقال: الله سبحانه وتعالى أعلم، لأن النبي ﷺ لايعلم إلاَّ ما يعلمه الله به، وجملة الكلام في هذا الإطلاق في مقامين:

الأول: قول ذلك في حياة النبي ﷺ في حديث معاذ ـ رضي الله عنه ـ المشهور، وفيه: فقال ﷺ: «يا معاذ: أتدري ما حق الله على العباد، وما حق العباد على الله؟» فقلت: الله ورسوله أعلم.. الحديث، رواه الشيخان، وغيرهما.

فهذا من أدب الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ وحسن أدبهم في التعلم. وفي قصة حاطب بن أبي بلتعة، قول عمر ـ رضي الله عنه ـ: الله ورسوله أعلم. رواه البخاري، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، وأحمد، وذكره ابن هشام في السيرة بلا إسناد.

وفي قصة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك: قول أبي قتادة: الله ورسوله أعلم.

الثاني: قولها بعد وفاة النبي ﷺ، وقد جرى إطلاقها عند بعض أهل العلم. منهم ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ قال في نونيته:

والله أعلم بالمراد بقوله
ورسوله المبعوث بالفرقان

لكن لم يحصل الوقوف على إطلاق الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ لها بعد وفاته ﷺ بل الظاهر خلافه. ومنه ما في تفسير آية البقرة: ﴿أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب﴾ الآية. فعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ قال: قال عمر بن الخطاب يوماً لأصحاب النبي ﷺ: فيمن تُرون هذه الآية نزلت؟ قالوا: الله أعلم. فغضب عمر، فقال: قولوا: نعلم أو لا نعلم.. رواه البخاري.

ومن الجائز حمل كلام ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ على إطلاق ذلك في مواطن التشريع، وأما ما سوى ذلك من المغيبات، ومن أُمور الدنيا، فلا، إلاَّ ما أطلع الله رسوله عليه. قال الله تعالى: ﴿تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك، ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا﴾ الآية.

الله وفلان :

قال البخاري في : «الأدب المفرد»: (باب لا يقول الرجل: الله وفلان).

ثم ساق بسنده عن ابن جريج، قال: (سمعت مغيثاً يزعم أن ابن عمر سأله عن مولاه، فقال: الله وفلان. قال ابن عمر: لا تقل كذلك، لا تجعل مع الله أحداً، ولكن قل: فلان بعد الله).

الله يحافظ عليك :

هذا إطلاق لم يرد، ولا يجوز، لأنه يقتضي المعالجة والمغالبة، وإنما يقال: «الله يحفظك».

الله يسأل عن حالك :

قال الشيخ أبا بطين ــ رحمه الله تعالى ــ: (هذا كلام قبيح ينصح من تلفظ به) ا هـ.

ومثله: الله ينشد عن حالك. كما تقدَّم قريباً.

الله يعلم :

يأتي في حرف الياء بلفظ: يعلم الله.

الله يعاملنا بعدله :

في ترجمة الشيخ عبدالعزيز بن علي بن موسى النجدي المتوفى سنة (١٣٤٤هـ) ـ رحمه الله تعالى ــ: (أن الملك عبدالعزيز بن عبدالرحمن الفيصل آل سعود ـ رحمه الله تعالى ـ زار الشيخ المذكور، فتكلم الملك في أناس إلى أن قال: «الله يعاملنا وإياهم بعدله»: فنبهه الشيخ أن يقول بدل: «عدله» «بفضله وعفوه»، فشكره الملك عبدالعزيز على ذلك) انتهى.

الله يظلمك :

في قول بعضهم: (تظلمني! الله يظلمك). وهذا باطل محال على الله تعالى، ولا تجوز نسبة الظلم إليه وهو

الله وفلان: الأدب المفرد ٢/ ٢٥٢. ويأتي بسطه في: حرف الميم: ما شاء الله وشاء فلان.

لحن العوام للسكوني ص/ ١٥٦، ١٥٨.

الله يحافظ عليك: لحن العوام للسكوني ص/ ١٥٦ ــ ١٥٧. وسنن أبي داود: ٥/ ٣٩٧ وفيه بيان أصل هذه اللفظة: «الله يحفظك».

الله يسأل عن حالك: الدرر السنية ٦/ ٣٥٨. النكاح.

الله يعاملنا بعدله: إنجاز الوعد بذكر الإضافات والاستدراكات على من كتب عن علماء نجد: ص/ ٨٣.

تكـذيب للقـرآن : ﴿ولا يظلم ربك أحداً﴾، وانظر في حرف الخاء: خان الله من يخون.

اللهم اجعلني من الأقلين :

قال الجاحظ :

(وسمع عمر رجلاً يدعو، ويقول: اللهم اجعلني من الأقلين قال: ما هذا الدعاء؟ قال: إنِّي سمعت الله عز وجل يقول: ﴿وقليل من عبادي الشكور﴾ وقال: ﴿وما آمن معه إلاَّ قليل﴾، قال عمر: عليك من الدعاء بما يعرف) اهـ.

ومضى في لفظ: إتاوة.

اللهم أخْزِه :

قال الجاحظ: (وكره مطرف بن عبدالله، قول القائل للكلب: اللهم أخزه)اهـ.

ومضى في لفظ: إتاوة.

اللهم اجعلني من الأقلين: الحيوان للجاحظ ١/ ٣٣٨.

اللهم أخزِه : الحيوان ١/ ٣٣٩. ويأتي في حرف الكاف: الكرم.

اللهم ارحم محمداً صلى الله عليه وسلم وآله :

في معرض تعقب ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ لمن قال إن صلاة العبد على النبي ﷺ بمعنى: طلب الرحمة ـ قال: (.. أن أحداً لو قال عن رسول الله ﷺ: «رحمه الله». بدل: صلى الله عليه وسلم؛ لبادرت الأُمة إلى الإنكار عليه، وعدوه مبتدعاً غير موقر للنبي ﷺ ولا مصلٍّ عليه، ولا مثن عليه بما يستحقه، ولا يستحق أن يصلى عليه بذلك عشر صلوات، ولو كانت الصلاة من الله الرحمة: لم يمتنع شيء من ذلك) انتهى.

اللهم ارحم محمداً صلى الله عليه وسلم وآله : جلاء الأفهام ص/ ٨٨. اختيارات ابن تيمية ص/ ٥٧. المقاصد الحسنة للسخاوي ص/ ٨. تحفة الأبرار للسيوطي. الألفاظ الموضحات للدويش ٢/ ٢٦ ـ ٢٧، ص/ ٧٥ ـ ٨٣ مهم. شرح النووي لصحيح مسلم: باب الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد. الفتاوى الحديثية ص/ ١٩ ـ ٢٠، ففيه خلاف ما هنا فليحرر، وانظر في حرف الفاء: الفاتحة زيادة في شرف النبي ﷺ.

وهـذا اختيـار النـووي، وابن تيميـة، والحافظ ابن حجر، وخالفهم ابن حجر الهيتمي فرأى الجواز.

وفي كتـاب الحـروف من سنـن أبي داود: حديث أُبي بـن كعب ـ رضي الله عنه ـ كان النبي ﷺ إذا دعا بدأ بنفسه، وقـال: «رحمة الله علينـا وعلى مـوسى» الحديث. انتهى.

اللهم اسلبه الإيمان:

قال النـووي: ـ رحمـه الله تعالـى ـ: (فصـل: لـو دعـا مسلم، علـى مسلـم فقـال: اللهـم اسلبـه الإيمـان؛ عصـى بذلـك. وهل يكفر الـداعي بمجـرد هذا الـدعـاء؟ فيـه وجهـان لأصحـابنـا، حكـاهمـا القـاضي حسيـن مـن أئمـة أصحـابنـا في الفتـوى، أصحهمـا: لا يكفر. وقـد يحتج لهـذا بقول الله تعـالى إخباراً عـن موسى عليـه السلام: ﴿ربنا اطمـس علـى أمـوالهـم واشـدد علـى قلـوبهم فـلا يؤمنـوا﴾ الآيـة. وفي هـذا الاستـدلال نظـر، وإن قلنـا إن شـرع من قبلنا شرع لنا). انتهى.

اللهم اسلبـه الإيمـان: الأذكار ص/ ٣٠٩. وشرحهـا ٧/ ٧٩ ـ ٨٠. وروضـة الطالبيـن باب الـردة. الإعـلام بقـواطـع الإسـلام للهيتمـي. الفتاوى الحديثيـة ص/ ١٣٦، ٢٥٩ مهم. وفي حرف الياء: يا كافر. شرح ألفاظ الكفر للقاري.

اللهم أصلح عبدك العادل:

في الـدعاء للإمـام في خطبـة الجمعة. يـأتـي فـي حـرف الميـم بلفـظ: الملـك العادل، ويأتي في حرف الشين: شاهنشاه.

اللهم اغفر لي إن شئت:

النهي عن ذلك ورد في الصحيحين وغيـرهمـا، عن النبـي ﷺ، وسـاقـه ابن القيـم في «الهـدي» فـي: (فصل: فـي

اللهم اغفـر لي إن شئت: من أبـواب كتاب التوحيـد للشيخ محمـد بن عبدالـوهاب. وانظر: الفتـاوى: ١٧/ ١٧٣. فتـح البـاري ١٤/ ٢٧٤. شـرح ابن عـلان لـلأذكار ٧/ ١١١. زاد المعـاد ٢/ ٣٧. وصحيح مسلم رقم الحـديث (٢٦٧٩). ريـاض الصالحين ص/ ٧١٣. وتـذكرة الحفـاظ للـذهبي ٣/ ١٠٤٧، تـرجمة السلمـي رقم٩٦٣. الصمـت وآداب اللســان لابـن أبـي الــدنيـا ص/ ٤٣٠ رقـم/ ٣٧٢. شـرح الإحيـاء ٧/ ٥٧٧. الفتـاوى الحـديثيـة ص/ ١٤١. التمهيـد لابـن عبـدالبـر ١٩/ ٤٩. المجمـوع الثمين ١/ ١٢٠ ـ ١٢١. انظر في حرف الخاء: خليفة الله.

ألفاظ كان ﷺ يكره أن تُقال - وذكر منها: (ومنها أن يقول في دعائه: اللهم اغفر لي إن شئت، وارحمني إن شئت).

عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دعا أحدكم فلا يقل: اللهم اغفر لي إن شئت، ولكن ليعزم، ويعظم الرغبة، فإن الله لا يتعاظم عليه شيء أعطاه». رواه البخاري، ومسلم، وغيرهما.

وعن أنس - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دعا أحدكم فليعزم المسألة، ولا يقولن اللهم إن شئت فأعطني، فإنه لا مستكره له». رواه البخاري ومسلم وغيرهما.

اللهم إني أستنفق مالي ونفسي في سبيلك:

في «سنن سعيد بن منصور» بسنده أن عمر - رضي الله عنه - سمع رجلاً يقول: اللهم إني أسْتنفق مالي ونفسي في سبيلك، قال الأعمش: وربما قال: وولدي، فقال عمر: أوَ لا يسكت أحدكم، فإن ابتلي صبر، وإن عوفي شكر. اهـ.

اللهم إنّي أستنفق مالي ونفسي في سبيلك: سنن سعيد بن منصور ٢/ ٣/ ٣٦٧.

اللهم إني أعوذ بك من العصمة:

قال ابن القيم - رحمه الله - (وكثير من الناس يظن أنه لو فعل ما فعل ثم قال: أستغفر الله. زال الذنب. وراح هذا بهذا.. وهذا الضرب من الناس قد تعلق بنصوص من الرجاء واتكل عليها، وتعلق بكلتا يديه، وإذا عُوتِبَ على الخطايا والانهماك فيها سرَدَ لك ما يحفظه من سعة «رحمة الله» ومغفرته، ونصوص الرجاء. وللجهال من هذا الضرب من الناس في هذا الباب غرائب وعجائب، كقول بعضهم:

وأكْثِرْ ما استطعت من الخطايا
إذا كان القدوم على كريم

وقول الآخر: التنزه من الذنوب جهل بسعة عفو الله. وقول الآخر: ترك الذنوب جراءة على مغفرة الله واستصغار. وقال أبو محمد بن حزم: رأيت بعض هؤلاء يقول في دعائه: اللهم إني أعوذ بك من العصمة..) ثم ذكر أسباب الاغترار مبسوطة - رحمه الله تعالى -.

اللهم إني أعوذ بك من العصمة: الداء والدواء ص/ ٢٤ - ٢٥.

اللهم إني أريد الحج أو العمرة :

هـذه ونحوهـا هـي عبـارة تلفـظ المتعبد بـالنية، لمـا يريـد القيام بـه من العبادات البدنية.

وهو بـدعة لا أصل لهـا في الشـرع، وقد غلط أقوام من أتباع الإمام الشافعي ـ رحمه الله تعالى ـ عليه في فهم مذهبه فـي قَوْلِه: عن الصـلاة، ففهمـوا منه مشـروعيـة التلفظ بـالنيـة، وطـردوهـا فـي الحـج، والعمـرة، ونحوهما من العبادات البدنية.

وقد كشف عن هـذا ابـن القيـم ـ رحمـه الله تعـالى ـ فـي: «الهـدي» وبينته في: «التعالم».

ومـا جـاء في الحـج والعمـرة مـن تسمية المحـرم بهما أو بـأحدهمـا ذلك في تلبيتـه كقـولـه: «اللهم لبيك حجـاً» ليس من التلفظ بالنية في شيء.

قال ابن رجب ـ رحمه الله تعالى ـ: «وصـح عن ابـن عمـر، أنـه سمـع رجلاً عند إحرامه يقول: اللهم إني أريد الحـج، أو العمـرة. فقـال لـه: أتُعَلِّـمُ النـاس؟ أو ليـس الله يعلـم مـا فـي نفسك؟» انتهى.

اللهم صلِّ عليَّ:

قال ابن القيم ـ رحمـه الله تعالى ـ في معـرض نقضـه للقـول بـأن معنى الصـلاة علـى النبي ﷺ طلـب الـرحمـة: (الـوجـه الرابـع عشر: أنـه يسوغ، بل يستحـب لكل واحـد أن يسـأل الله أن يـرحمـه، فيقـول: اللهم ارحمني. كما علّم النبي ﷺ الداعي أن يقـول: «اللهـم اغفـر لـي، وارحمنـي، وعافني، وارزقني»، فلما حفظهـا قال: «أما هذا فقد ملأ يديه من الخير».

ومعلوم أنـه لا يسوغ لأحـد أن يقول: اللهم صل علي. بل الداعي بهذا مُعتدٍ فـي دعـائه، والله لا يحـب المعتـديـن. بخلاف سؤاله الرحمة فإن الله يحب أن يسألـه عبده مغفرتـه ورحمته، فعلـم أنه ليس معناهما واحداً) اهـ.

اللهم صل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم :

للقرافي ـ رحمه الله تعـالى ـ رسالة في:

اللهم إنـي أريـد الحج والعمـرة : جـامع العلوم والحكم: ٩٢ في آخر شرح الحديث الأول.

اللهم صلِّ عليَّ: جلاء الأفهام ص/ ٨٩.

اللهـم صـل علـى سيـدنـا محمـد ﷺ: =

ترجيح ذكر السيادة في الصلاة على النبي ﷺ في الصلاة وغيرها. ولم أطلع عليها.

وللغماري: أحمد بن الصديق، رسالة باسم «تشنيف الآذان بالسيادة...» مطبوعة. وقد جلبَ فيها ما وسعه اطلاعه على ذكر المرويات التي فيها «السيادة». ومن قراءتها تأكد لدي ما قرره المحققون من أنه ليس لهذه الزيادة «سيدنا» أصل، لا داخل الصلاة في التشهدين والصلاة الإبراهيمية، ولا خارج الصلاة.

وعلى ذلك كلمة: شيخ الإسلام ابن تيمية، وابن القيم، والفيروز آبادي، وتلميذه الحافظ ابن حجر، والسخاوي تلميذ الحافظ ابن حجر، والقاسمي، والألباني، في خلق آخرين.

وعدم ذكر السيادة هو مذهب الحنفية. والله أعلم.

= الصلات والبشر للفيروز آبادي. القول البديع للسخاوي. الفضل المبين للقاسمي. وفيه ذكر تحقيق ابن حجر ص/ ٧٠ ـ ٧٥ وهو مهم. حياة الألباني ٢/ ٤٧٧ ـ ٤٨١. روضة الطالبين للنووي ١/ ٢٦٥. السلسلة الضعيفة ٣/ ٩ ـ ١٠ وانظر في حرف السين: السيد.

اللهم قَوِّ في طاعتك ضعفي :

قال الطحاوي، في: «مشكل الآثار»: (باب بيان مشكل ما روي عن رسول الله ﷺ: «اللهم قَوِّ في طاعتك ضعفي».

ثم ساق بسنده عن بريدة قال: قال لي رسول الله ﷺ: «ألا أُعلمك كلمات من أراد الله به خيراً علمه إياها، ثم لم ينسهن أبداً: اللهم إنِّي ضعيف فقوِّ في رضاك ضعفي، وخذ إلى الخير بناصيتي، واجعل الإسلام منتهى رضائي، اللهم إنِّي ضعيف فقوِّني، وإني ذليل فأعزني، وإني فقير فأغنني».

ثم ساق بسند آخر له إلى بريدة أيضاً مثله إلاَّ أنه قال: «ثم لم ينسهن إياه أبداً» فتأملنا هذين الحديثين عن رسول الله ﷺ فوجدنا الضعف لايكون قوة أبداً، ووجدنا القوة لا تكون ضعفاً

اللهم قَوِّ في طاعتك ضعفي : مشكل الآثار للطحاوي١/ ٦٤. الرسالة للشافعي ص/ مناقب الشافعي للبيهقي. الدرر السنية في الفتاوى النجدية ٢/ ٨٥. فتاوى ابن رشد ١/ ٥٣٥ ـ ٥٣٨. وانظر في حرف القاف: قوّى الله ضعفك.

أبداً، لأن كل واحد منهما ضد الآخر، ولا يكون الشيء ضد نفسه أبداً، إنَّما يكون ضداً لغيره. وكأن الضعف والقوة لا يقومان بأنفسهما إنَّما يكونان حالين عن أبدان الحيوان من بني آدم ومن سواهم، فيعود ما يحل فيه الضعف ضعيفاً، وما يحل فيه القوة منها قوياً. فعقلنا بذلك: أن دعاءه ﷺ - رَبَّهُ - عز وجل أن يجعل ضعفه قوة إنما مراده فيه - والله أعلم - أن يجعل ما فيه الضعف منه وهو بدنه: قويًا. فهذا أحسن ما وجدنا في تأويل هذا الحديث والله نسأل التوفيق) ا هـ.

وحديث بريدة رواه الحاكم في (المستدرك ١/ ٥٢٧)، وصححه، ورده الذهبي قائلاً: أبو داود الأعمى، متروك الحديث.

اللهم لا تبتليني إلَّا بالتي هي أَحسن:

قال ابن أَبي شيبة في: «المصنف»: «ما لاينبغي للرجل أن يدعو به :

سفيان بن عيينة عن عبدالكريم، عن مجاهد، قال: كان يكره أن يقول: اللهم لا تبتليني إلَّا بالتي هي أَحسن، ويقول: قال الله تعالى: ﴿ونبلوكم بالشر والخير فتنة﴾» ا هـ.

اللهم لا تبتليني إلَّا بالتي هي أَحسن: مصنف ابن أَبي شيبة ٩/ ١٦.

اللهم لا تحوجنا لأَحد من خلقك:

يروى عن علي - رضي الله تعالى عنه - أنه قال: اللهم لا تحوجني إلى أَحد من خلقك، فقال ﷺ: «لا تقل هكذا، فإنه ليس أَحد إلَّا هو محتاج إلى الناس. ولكن قل: اللهم لا تحوجني إلى شرار خلقك، الذين إذا أَعطوا مَنُّوا، وإن منعوا عابوا».

لا أَصل له، فيه ابن فرضخ، يتهم بالوضع.

وقال العجلوني: (قال ابن حجر المكي، نقلاً عن الحافظ السيوطي: إنه موضوع، بل قد يُقال: إن الدعاء به ممنوع، سمع أَحمد رجلاً يقول: اللهم لا تحوجني إلى أَحد من خلقك،

اللهم لا تحوجنا لأَحد من خلقك : تذكرة الموضوعات للفتني ص/ ٥٦. كشف الخفاء ١/ ١٨٨ - ١٨٩ رقم ٥٦١.

فقال: هـذا رجل تمنى الموت. ثـم ذكر أثر علي المذكور) ا هـ. والله أعلم.

اللهم لا تُرَغْ :

قال الخطابي في بيان أغاليط من جمح به اللسان : (وكقول القائل من قريش حين هدموا الكعبة في الجاهلية، وأرادوا بناءها على أساس إبراهيم ـ صلوات الله عليه ـ فجاءت حية عظيمة، فحملت عليهم، فارتعدوا، فعند ذلك قال شيخ منهم كبير: اللهم لا تُرَعْ ما أردنا إلاَّ تشييد بيتك وتشريفه) ا هـ.

اللهم لا تؤمني مكرك :

ذكرَ ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ خلاف السلف في هذا: هل يكره الدعاء به؟ فكان بعض السلف يدعو بذلك، ومراده: لا تخذلني حتى آمن مكرك ولا أخافه.

وكرهه مطرف بن عبدالله بن الشخير ـ رحمه الله ـ.

وقال الإمام أحمد: حدَّثنا عبد الوهاب، عن إسحاق، عن مطرف: أنه كان يكره أن يقول: اللهم لا تنسني ذكرك، ولا تؤمني مكرك، ولكن أقول: اللهم لا تنسني ذكرك، وأعوذ بك أن آمن مكرك حتى تكون أنت تؤمنني. وبالجملة: فمن أُحيل على نفسه فقد مُكِرَ به. ا هـ.

اللهم أعطني ما أُحب واصرف عني ما أكره :

في: «الفتاوى الحديثية» لابن حجر الهيتمي ـ رحمه الله ـ: «[مطلب: ما هو محرم من الدعاء وليس بكفر]: وسُئِلَ رضي الله تعالى عنه سؤالاً صورته: نقل الشيخ شهاب الدين القرافي المالكي في قواعده ما هو محرم من الدعاء وليس بكفر، أن يسأل الله تعالى الاستعفاء في ذاته عن الأمراض،

اللهم لا تُرَغْ : شأن الدعاء ص/ ١٧ ـ ١٨.

اللهم لا تؤمني مكرك : جلاء الأفهام ص/ ٧٣ ـ ٧٤. مدارج السالكين ٣/ ١٠٨. التفسير القيم ص/ ٢٠٤، عن جلاء الأفهام.

اللهم أعطني ما أُحب...: الفتاوى الحديثية/ ٤٥ ـ ٤٦.

ليسلم طول عمره من الآلام والأسقام والأنكاد والمخاوف وغير ذلك من البلايا، وقد دلَّت العقول على استحالة جميع ذلك؟ قال: فإذا كانت هذه الأمور مستحيلة في حقه تعالى عقلاً كان طلبها من الله تعالى سوء أدب عليه ؛ لأن طلبها يعد في العادة تلاعباً وضحكاً من المطلوب منه، والله تعالى يجب له من الإجلال فوق ما يجب لخلقه... إلى آخر ما ذكره رحمه الله تعالى، فإن قال الداعي: اللهم سهّل لي، أو قال: أعطني ما أُحب واصرف عني ما أكره، هل يكون من هذا القبيل؟ بدليل أن الدَّاعي يلحقه من الأمراض والشواغل نحو ذلك، فإذا قلتم: نعم، «فذاك، وإلاَّ فما الفرق؟

فأجاب بقوله: ما ذكره القرافي صحيح وقد أقره عليه جماعة من أئمتنا، وحينئذ فإذا قال الدَّاعي: اللهم سهل لي وأعطني ما أُحب واصرف عني ما أكره، فإن أراد العموم الذي ذكره القرافي؛ حرم عليه ذلك، وإن أراد إعطاء ما يحب من أنواع مخصوصة جائزة، وصرف ما يكره من أنواع كذلك، أو أطلق فلم يرد شيئاً؛ لم يحرم عليه ذلك، أما مسألة الإرادة فظاهر، وأما في مسألة الإطلاق فلأن المتبادر من استعمال هذا اللفظ في العادة إنما هو سؤال الله حصول أشياء مهمة من المحبوبات ودفع أشياء كذلك من المكروهات، فلم يتحقق وجه الحرمة التي علل بها القرافي، فإنه علل الحرمة بأن طلب ما ذكره يعد في العادة تلاعباً وضحكاً من المطلوب منه، ونحن نعلم بالعادة أن من طلب من الله حصول ما يحب ودفع ما يكره لا يكون متلاعباً ومستهزئاً، إلاَّ إذا أراد العموم بالمعنى الذي ذكره القرافي، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب». انتهى.

اللهم اغفر لنا وللمؤمنين جميع الذنوب :

في «الفتاوى الحديثية» لابن حجر الهيتمي ـ رحمه الله تعالى ـ:

«[مطلب: هل يجوز الدعاء

اللهم اغفر لناو...: الفتاوى الحديثية/ ٤٦ ـ ٤٧.

للمؤمنين والمؤمنات بمغفرة جميع الذنوب وبعدم دخولهم النار أم لا ؟]

وسُئِلَ ــ فسح الله في مدته ــ عن مسألة وقع فيها جوابان مختلفان صورتها: هل يجوز الدعاء للمؤمنين والمؤمنات بمغفرة جميع الذنوب، وبعدم دخولهم النار أم لا ؟ فأجاب الأول فقال: لايجوز، فقد ذكر الإمام ابن عبدالسلام والإمام القرافي من الأئمة المالكية أنه لايجوز؛ لأنا نقطع بخبر الله وبخبر رسول الله ﷺ أن منهم من يدخل النار، وأما الدعاء بالمغفرة في قوله تبارك وتعالى حكاية عن نوح: ﴿رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمناً وللمؤمنين والمؤمنات﴾ ونحو ذلك، فإنه ورد بصيغة الفعل في سياق الدعاء وذلك لايقتضي العموم؛ لأن الأفعال نكرات ويجوز قصد معهود خاص وهو أهل زمانه مثلاً. انتهى.

وأجاب الثاني فقال: يجوز؛ لأمور: أحدها: أن الأئمة رضي الله عنهم ذكروا أنه يسن للخطيب أن يدعو للمؤمنين والمؤمنات. الأمر الثاني: أن الإمام المستغفري روى في دعواته عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «ما من دعاء أحب إلى الله من قول العبد: اللهم اغفر لأمة محمد رحمة عامة» كذا في العجالة، وغير ذلك من الأدعية التي يحيط علمكم بها. الأمر الثالث: أن الشيخ شرف الدين البرماوي سُئِلَ: هل يجوز الدعاء بمغفرة جميع الذنوب وبعدم الوقوف للحساب؟ فأجاب: بأنه يجوز أن يسأل الله عز وجل مغفرة جميع ذنوبه كلها، فإن الله تعالى له أن يرضي من له حق من الناس فيتخلص الداعي من جميع حقوق الله وحقوق الناس. وأما الدعاء بعدم الوقوف بين يدي الله للحساب فطلب محال لايجوز أن يدعو به، بل يسأل الله تعالى أن يلطف به في ذلك الموقف.

فما الراجح عندكم من ذينك الجوابين؟

فأجاب بقوله رحمه الله تعالى: إن الدعاء بعدم دخول أحد من المؤمنين النار حرام، بل كفر؛ لما فيه من تكذيب النصوص الدالة على أن بعض العصاة

من المؤمنين لابد من دخوله النار. وأما الدعاء بالمغفرة لجميعهم فإن أراد به مغفرة مستلزمة لعدم دخول أحد منهم النار فحكمه ما مر، وإن أراد مغفرة تخفف عن بعضهم وزره، وتمحو عن بعض آخرين منهم، أو أطلق ذلك؛ فلا منع منه، أما في مسألة الإرادة فواضح، وأما في مسألة الإطلاق فلأن إطلاق المغفرة لايستلزم المحو عن الجميع بالكلية؛ لأنها تستعمل في هذا المعنى وفي التخفيف، بل لو قال : اللهم اغفر لجميع المؤمنين جميع ذنوبهم، وأراد بذلك التخفيف عنهم لم يحرم؛ بخلاف ما لو أطلق في هذه الصورة فإنه يحرم عليه بأن اللفظ ظاهر في العموم بل صريح فيه، فالحاصل أنه متى قال: اللهم اغفر للمسلمين ذنوبهم وأطلق، أو أراد المحو للبعض والتخفيف للبعض؛ جاز، وإن أراد عدم دخول أحد منهم النار؛ لم يجز، وإن قال: اغفر لجميع المسلمين جميع ذنوبهم، وأطلق أو أراد عدم دخول أحد منهم؛ حرم، وإن أراد ما يشمل التخفيف جاز، والفرق بين الصورتين واضح مما قررته، وقد أمر الله نبيه محمداً ﷺ بالاستغفار للمؤمنين والمؤمنات بقوله تعالى: ﴿واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات﴾ فيتعين حينئذ حمل كلام ابن عبدالسلام وتلميذه القرافي على ما قررته من التفصيل، وبذلك علم أن إطلاق المجيب الأول الحرمة، والثاني عدمها: غير صحيح، واستدلاله بخبر المستغفري غير صحيح أيضاً؛ لأن الرحمة العامة لا تستلزم مغفرة جميع الذنوب بالمعنى السابق، فقد ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه: «إن لله رحمة على أهل النار فيها»؛ لأنه يقدر أن يعذبهم بأشد مما هم فيه، وقال تعالى: ﴿وما أرسلناك إلاَّ رحمة للعالمين﴾ ففي إرساله ﷺ رحمة حتى على أعدائه من حيث عدم معاجلتهم بالعقوبة، والله سبحانه وتعالى أعلم» انتهى.

اللهم لا تمتني :

سؤال العبد أن لا يميته الله ـ سبحانه ـ

اللهم لا تمتني: المعيار المعرب ١١/ ٢٦٣.

دعاء بطلب المحال. وقاعدة الدعاء: أنه لا يجوز الدعاء بالمستحيلات التي لا تجوزها العقول، ولا الدعاء بالتخليد والمعافاة من الموت أو الدعاء برحمة بني آدم من الكفار وغيرهم، مما أحاله الشرع، لامتناع وقوعه، ولأنه لم يأتِ الشرع بالتعبد بمثله. فامتنع الدعاء بعدم الموت. والله أعلم.

الإلهام :

مضى عند لفظ: أخبرني قلبي بكذا.

إلهي بخش :

هذا واحد من أسماء المسلمين الأعجميين في الهند، والباكستان، وما جاورهما من بلاد العجم، مُقَدِّمين المضاف إليه على المضاف، على قاعدتهم في المتضايفين.

ومعناه:

إلهي : الله.

بخش: عطية، أو هبة.

أي: عطية الله، أو هبة الله.

وهو تركيب أعجمي من جهة تقديم المضاف إليه على المضاف، وهو اسم أعجمي لا عهد للعرب به، وفيه لبس وإبهام.

ولذا: فعلى المسلم اجتناب التسمية به ابتداء بعد أن عَلِمَ ما فيه.

وأما من كان قد سُمِّي به، وقد بلغه ما فيه، فإن غَيَّره فهو أولى، وإن بقي فلا بأس.

وانظر: محمد بخش في حرف الميم.

وفي حرف الألف: الله ركها محمد بخش، و: الله ديتا.

إلى الرفيق الأعلى :

ليس من الهدي النبوي أن يقول المسلم في حق المسلم الميت: قدم، أو: رحل، أو: ذهب إلى الرفيق

إلى الرفيق الأعلى : مجلة الدعوة مقال لسماحة شيخنا عبدالعزيز بن باز. في العدد ٦٥٧ في ١٣٩٨/٧/٢٠.

ومناقشة في ذلك فيها في العدد/ ٦٥٨ في ١٣٩٨/٧/٢٧هـ ص/ ٥٠. لأبي عبدالرحمن ابن عقيل.

تنبيه النبلاء للمعصومي ص/ ٥٥.

وانظر في حرف الميم: المرحوم. فتح الباري ١٣/ ٤٨٧.

الأعلى. وقاعدة الإسلام في عدم الشهادة لأحد بجنة أو نار إلاَّ من شهد له النبي ﷺ تمنع هذا الإطلاق في حق غير من شهد له ﷺ بالجنة.

اللات :

من الإلحاد في أسماء الله ـ سبحانه وتعالى ـ تسمية الأصنام بها. كتسميتهم «اللات» من «الإلهية» ولابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ مبحث نفيس في أنواع الإلحاد في أسماء الله ـ تعالى ـ هذا نصه: (العشرون: ـ أي القاعدة العشرون ـ وهي الجامعةُ لما تقدم من الوجوه، وهو معرفة الإلحاد في أسمائه حتى لا يقع فيه، قال تعالى: ﴿ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون﴾.

والإلحادُ في أسمائه هو العدول بها وبحقائقها ومعانيها عن الحق الثابت لها. وهو مأخوذٌ من الميل كما يدل عليه مادته «ل ح د» فمنه: اللحد وهو الشق في جانب القبر الذي قد مال عن الوسط، ومنه: الملحد: في الدين المائل عن الحق إلى الباطل. قال ابن السكيت: «الملحد: المائل عن الحق المدخل فيه ما ليس منه» ومنه: الملتحد وهو مفتعل من ذلك. وقوله تعالى: ﴿ولن تجد من دونه ملتحداً﴾ أي: من تعدل إليه، وتهرب إليه، وتلتجئ إليه، وتبتهل إليه فتميل إليه عن غيره. تقول العرب: التحد فلان إلى فلان: إذا عدل إليه.

إذا عرفت هذا فالإلحادُ في أسمائه أنواعٌ:

أحدها : أنْ تُسمى الأصنام بها؛ كتسميتهم اللات من الإلهية، والعزى من العزيز، وتسميتهم الصنم إلهاً. وهذا إلحاد حقيقة فإنَّهم عدلوا بأسمائه إلى أوثانهم وآلهتهم الباطلة.

الثاني : تسميته بما لا يليق بجلاله كتسمية النصارى له أباً، وتسمية

اللات : بدائع الفوائد: ١/ ١٦٨ ـ ١٧٠.
وانظر: مدارج السالكين: وفي حرف العين: العُزَّى.

الفلاسفة لـه موجباً بذاته، أو علـةً فاعلةً بالطبع، ونحو ذلك.

وثالثهـا : وصفـه بمـا يتعـالى عنـه ويتقـدَّس من النقـائص؛ كقـول أخبـث اليهـود: إنَّه فقيـر، وقولهـم: إنَّه استـراح بعـد أنْ خلق خلقه، وقـولهم: ﴿يـد الله مغلـولة﴾ وأمثـاله ذلك ممـا هو إلحـادٌ في أسمائه وصفاته.

ورابعهـا : تعطيـل الأسمـاء عـن معـانيهـا وجحد حقـائقهـا؛ كقـول من يقول من الجهمية وأتباعهم: إنها ألفاظٌ مجـردةٌ لاتتضمن صفـات ولا معـانـي، فيطلقـون عليـه اسـم السميـع والبصيـر والحـي والـرحيـم والمتكلم والمـريـد، ويقولـون: لا حياة له ولا سمـع ولا بصر ولا كـلام ولا إرادة تقـوم بـه، وهـذا مـن أعظم الإلحـاد فيهـا عقلاً وشـرعاً ولغـة وفطـرةً، وهـو يقابـل إلحـاد المشـركين؛ فـإنَّ أولئـك أعطـوا أسمـاءه وصفـاتـه لآلهتهم، وهـؤلاء سلبوه صفـات كمالـه وجحـدوها وعطلـوها، فكـلاهما ملحـدٌ في أسمائه.

ثم الجهميـة وفروخُهُـم متفاوتـون في هـذا الإلحاد فمنهم الغـالي والمتـوسط والمنكـوب. وكل مـن جحد شيئـاً ممـا وصف الله بـه نفسه أو وصفـه به رسـوله فقد ألحد في ذلك فليستقل أو ليستكثر.

وخامسهـا : تشبيه صفـاته بصفـات خلقه ـ تعالى الله عما يقـول المشبهون علواً كبيـراً ـ ، فهذا الإلحاد في مقـابله إلحـاد المعطلة فـإنَّ أولئـك نفوا صفـة كمـالـه وجحـدوهـا وهـؤلاء شبهـوهـا بصفـات خلقـه فجمعهـم الإلحـاد وتفرقت بهم طرقه. وبـرأ الله أتباع رسوله وورثتـه القائميـن بسنتـه عن ذلك كلـه فلـم يصفـوه إلا بمـا وصـف بـه نفسـه (ووصفـه بـه نبيـه ﷺ) ولـم يجحـدوا صفاتـه، ولم يشبهـوها بصفـات خلقه، ولم يعـدلوا بهـا عما أنـزلت عليه لفظاً ولا معنـى، بـل أثبتـوا لـه الأسمـاء والصفـات ونفـوا عنـه مشـابهـة المخلـوقـات فكـان إثباتهـم بَـرِيًّـا من التشبيه، وتنـزيههم خَلِيًّا مـن التعطيـل لا كمن شبـه حتى كأنـه يعبد صنمـاً أو

عطل حتى كأنَّه لا يعبد إلا عدماً.

وأهل السنة وسط في النحل كما أنَّ أهل الإسلام وسط في الملل، وتوقد مصابيح معارفهم ﴿من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار، نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء﴾.

فنسأل الله تعالى أن يهدينا لنوره، ويسهل لنا السبيل إلى الوصول إلى مرضاته، ومتابعة رسوله، إنه قريبٌ مجيبٌ) انتهى.

أُم المؤمنين :

من خصوصيات زوجات النبي عليه الصلاة والسلام، أنهن أُمهات المؤمنين، قال الله تعالى: ﴿النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أُمهاتهم﴾ فكل واحدة منهن ــ رضي الله عنهن ــ يصدق عليها أنها: «أم المؤمنين».

فهن أُمهات المؤمنين في الاحترام، والإكرام، وحرمة الزواج بهن بعده ﷺ، وكما لا يشاركهن أحد في هذه الخصوصية، فلا يشاركهن أحد في إطلاق هذا اللقب.

أُم الأفراح :

تلقيب الخمرة بذلك.

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ:

(الفصل التاسع عشر: في الأسباب التي تسهِّل على النفوس الجاهلة قَبُوْلَ التأويل مع مخالفته [للبيان] الذي علمه الله الإنسان وفطره على قبوله:

التأويل يجري مجرى مخالفة الطبيعة الإنسانية والفطرة التي فطر عليها العبد، فإنَّه رد الفهم من جريانه مع الأمر المعتاد المألوف إلى الأمر الذي لم يعهد ولم يؤلف، وما كان هذا سبيله فإن الطباع السليمة لا تتقاضاه بل تنفر منه وتأباه، فلذلك وضع له أربابه

أُم المؤمنين : ردود على أباطيل للشيخ محمد الحامد ـ رحمه الله تعالى ـ ص/ ٢٣٧.

أُم الأفراح : الصواعق المرسلة ٢/ ٤٣٥ ـ ٤٤١. وانظر في حرف الميم: المعاملة.

أصولاً، ومهدوا له أسباباً تدعو إلى قبوله وهي أنواع:

فصل: السبب الأول: أن يأتي به صاحبه مموهاً مزخرف الألفاظ ملفق المعاني مكسواً حُلَّةَ الفصاحة والعبارة الرشيقة، فتسرع العقول الضعيفة إلى قبوله واستحسانه وتبادر إلى اعتقاده وتقليده، ويكون حاله في ذلك حال من يعرض سلعة مموهة مغشوشة على من لا بصيرة له بباطنها وحقيقتها، فيحسنها في عينه ويحببها إلى نفسه، وهذا الذي يعتمده كل من أراد ترويج باطل فإنَّه لا يتم له ذلك إلاَّ بتمويهه وزخرفته وإلقائه إلى جاهل بحقيقته.

قال: (الله) تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوراً وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ [الأنعام/ ١١٢].

فذكر سبحانه أنهم يستعينون على مخالفة أمر الأنبياء بما يزخرفه بعضهم لبعض من القول فيغتر به الأغمار وضعفاء العقول، فذكر السبب الفاعل والقابل ثم ذكر [سبحانه] انفعال هذه النفوس الجاهلة به بصغوها وميلها إليه ورضاها به؛ لما كسي من الزخرف الذي يغر السامع، فلما أصغت إليه ورضيته اقترفت ما تدعو إليه من الباطل قولاً وعملاً، فتأمل هذه الآيات وما تحتها من هذا المعنى العظيم القدر الذي فيه بيان أُصول الباطل والتنبيه على مواقع الحذر منها وعدم الاغترار بها، وإذا تأملت مقالات أهل الباطل رأيتهم قد كسوها من العبارات وتخيروا لها من الألفاظ الرائقة ما يسرع إلى قبوله كل من ليس له بصيرة نافذة ـ وأكثر الخلق كذلك ـ حتى إن الفجار ليسمون أعظم أنواع الفجور بأسماء لا ينبو عنها السمع ويميل إليها الطبع فيسمون أُم الخبائث: أم الأفراح، ويسمون اللقمة الملعونة: لقيمة الذكر والفكر التي تثير العزم الساكن إلى أشرف الأماكن، ويسمون مجالس الفجور والفسوق: مجالس الطيبة، حتى

إن بعضهم لما عذل عن شيء من ذلك قال لعاذله: ترك المعاصي والتخوف منها إساءة ظن برحمة الله وجرأة على سعة عفوه ومغفرته. فانظر ماذا تفعل هذه الكلمة في قلب ممتلئ بالشهوات ضعيف العلم والبصيرة ؟

فصل : السبب الثاني : أن يخرج المعنى الذي يريد إبطاله بالتأويل في صورة مستهجنة تنفر عنها القلوب وتنبو عنها الأسماع، فيتخير له من الألفاظ أكرهها وأبعدها وصولاً إلى القلوب وأشدها نفرة عنها فيتوهم السامع أن معناها هو الذي دلت عليه تلك الألفاظ، فيسمى التدين: ثقالة، وعدم الانبساط إلى السفهاء والفساق والبطَّالين: سوء خلق، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والغضب لله والحميّة لدينه: فتنة وشراً وفضولاً، فكذلك أهل البدع والضلال من جميع الطوائف هذا معظم ما ينفرون به عن الحق ويدعون به إلى الباطل، فيسمون إثبات صفات الكمال لله: تجسيماً وتشبيهاً وتمثيلاً، ويسمون إثبات الوجه واليدين له: تركيباً، ويسمون إثبات استوائه على عرشه وعلوه على خلقه فوق سمٰواته: تحيزاً وتجسيماً، ويسمون العرش: حيزاً وجهة، ويسمون الصفات: أعراضاً، والأفعال: حوادث، والوجه واليدين: أبعاضاً، والحكم والغايات التي يفعل لأجلها: أغراضاً، فلما وضعوا لهذه المعاني الصحيحة الثابتة تلك الألفاظ المستنكرة الشنيعة تم لهم من نفيها وتعطيلها ما أرادوا، فقالوا للأغمار والأغفال: اعلموا أن ربكم منزه عن الأعراض، والأغراض، والأبعاض، والجهات، والتركيب، والتجسيم والتشبيه، فلم يشك أحد لله في قلبه وقار وعظمة في تنزيه الربّ تعالى عن ذلك، وقد اصطلحوا على تسمية سمعه وبصره وعلمه وقدرته وإرادته وحياته: أعراضاً، وعلى تسمية وجهه الكريم ويديه المبسوطتين: أبعاضاً، وعلى تسمية استوائه على عرشه وعلوه على خلقه وأنه فوق عباده: تحيزاً، وعلى تسمية نزوله إلى سماء الدنيا وتكلمه بقدرته ومشيئته إذا شاء،

وغضبه بعد رضاه ورضاه بعد غضبه: حوادث، وعلى تسمية الغاية التي يفعل ويتكلم لأجلها: غرضاً، واستقر ذلك في قلوب المتلقين عنهم، فلما صرحوا لهم بنفي ذلك بقي السامع متحيراً أعظم حَيْرَة بين نفي هذه الحقائق التي أثبتها الله لنفسه، وأثبتها له جميع رسله وسلف الأمة بعدهم، وبين إثباتها، وقد قام معه شاهد نفيها بما تلقاه عنهم؛ فمن الناس من فر إلى التخييل، ومنهم من فر إلى التعطيل، ومنهم من فر إلى التجهيل، ومنهم من فر إلى التمثيل، ومنهم من فر إلى الله ورسوله وكَشَفَ زيف هذه الألفاظ وبيَّن زخرفها وزغلها وأنها ألفاظ مموهة بمنزلة طعام طيب الرائحة في إناء حسن اللون والشكل، ولكن الطعام مسموم، فقالوا ما قاله إمام أهل السنة ـ باتفاق أهل السنة ـ أحمد ابن حنبل: «لا نزيل عن الله صفة من صفاته لأجل شناعة المشنعين».

ولما أراد المتأولون المعطلون تمام هذا الغرض اخترعوا لأهل السنة الألقاب القبيحة فسموهم: حشوية، ونوابت، ونواصب، ومجبرة، ومجسمة، ومشبهة، ونحو ذلك، فتولد من تسميتهم لصفات الرّبّ تعالى وأفعاله ووجهه ويديه وحكمته بتلك الأسماء، وتلقيب من أثبتها له بهذه الألقاب: لعنة أهل الإثبات والسنة وتبديعهم وتضليلهم وتكفيرهم وعقوبتهم ولقوا منهم ما لقي الأنبياء وأتباعهم من أعدائهم، وهذا الأمر لا يزال في الأرض إلى أن يرثها الله ومن عليها) انتهى.

إمام المتقين :

يُروى عن عبدالله بن عكيم الجهني، مرفوعاً: «إن الله أوحى إلَيَّ في: عَلِيٍّ، ثَلاَثَةَ أشياء ليلة أُسري بي: أنه سيد المؤمنين، وإمام المتقين، وقائد الغر المحجلين». رواه الطبراني في «المعجم الصغير»، وقال: «تفرد به مجاشع».

إمام المتقين : المنتقى من منهاج السنة للذهبي/ ٤٧٣. المعجم الصغير للطبراني ص/ ٢١٠. ومجمع الزوائد ٩/ ١٢١، وعنهما في: السلسلة الضعيفة برقم/ ٣٥٣.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ :

(هذا حديث موضوع عند من له أدنى معرفة بالحديث، ولا تحل نسبته إلى الرسول المعصوم، ولا نعلم أحداً هو: «سيد المسلمين، وإمام المتقين وقائد الغر المحجلين» غير نبينا ﷺ، واللفظ مطلق، ما قال فيه: «من بعدي») انتهى.

الأُمة البدوية:

مضى في: التفت.

أمؤمن أنت :

كن دقيقاً في أُصول الدين، فإن للمبتدعة الكلاميين وغيرهم ألفاظاً يجرونها على أُصول معتقدهم، قد تندرج على من شاء الله من أهل السنة والجماعة، ومنها هذا السؤال، فقد كان الإمام أحمد وغيره من السلف يكرهون سؤال الرجل لغيره: أمؤمن أنت؟ ويكرهون الجواب.

لأن هذه بدعة أحدثها المرجئة؛ ليحتجوا بها لقولهم بأن الإيمان: التصديق. فافهم، واحذر غوائل ألفاظهم. ومنها مما نراه في حرفه من هذا الكتاب:

والله على ما يشاء قدير.

الإيمان شيء واحد في القلب.

كلام النفس.

قول النفس.

أمَتي :

عن أبي هريرة ـ رضي الله تعالى عنه ـ عن النبي ﷺ قال: «لا يقل أحدكم: أطعم ربك، وضئ ربك، اسق ربك، وليقل: سيدي ومولاي. ولا يقل

أمؤمن أنت : الفتاوى ٧/ ٤٤٨ ـ ٤٤٩.

أمتي : أحمد في مسنده ٢/ ٤٢٣. صحيح البخاري مع الفتح ٥/ ١٧٨ ـ ١٨٠. ومسلم ٤/ ١٧٦٤. كنز العمال ٣/ ٦٥٦، ٦٥٧. تهذيب السنن ٧/ ٢٧٢ ـ ٢٧٣. الأذكار للنووي ص/ ٣١٢ ـ ٣١٣. سنن النسائي/ الصمت وآداب اللسان ص/ ٤٢٥ رقم٣٦٤. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٧. تنبيه الغافلين للنحاس. ص/ ٢٤٧. ويأتي في حرف الخاء: خليفة الله، وفي حرف الراء بلفظ: ربك، مزيد لهذا.

أحدكم: عبدي وأمتي، وليقل: فتاي، وفتاتي، وغلامي». متفق عليه، وفي رواية لمسلم: «لايقل أحدكم: ربي، وليقل: سيدي ومولاي». وفي رواية له: «لايقولن أحدكم عبدي، فكلكم عبيد. ولايقل العبد: ربي، وليقل: سيدي». وفي رواية له: «لايقولن أحدكم: عبدي وأمتي، وكلكم عبيد الله، وكل نسائكم إماء الله، ولكن ليقل: غلامي، وجاريتي، وفتاي، وفتاتي».

قال النووي: يكره أن يقول المملوك لمالكه: ربي، بل يقول: سيدي، وإن شاء قال: مولاي. ويكره للمالك أن يقول: عبدي وأمتي، ولكن يقول: فتاي، وفتاتي، أو غلامي ـ وذكر حديث أبي هريرة في رواياته المذكورة ـ ثم قال: قلت: قال العلماء: لا يطلق الرب بالألف واللام إلاّ على الله خاصة، فأما مع الإضافة فيقال: رب المال، ورب الدار، وغير ذلك، ومنه قول النبي ﷺ في الحديث الصحيح في ضالة الإبل: «دعها حتى يلقاها ربها».

والحديث الصحيح: «حتى يهمَّ رب المال من يقبل صدقته»، وقول عمر ـ رضي الله عنه ـ في الصحيح: «رب الصريمة والغنيمة»، وما في معناها، فإنما استعمل لأنها غير مكلفة فهي كالدار والمال، ولاشك أنه لا كراهة في قول: رب الدار، ورب المال. وأما قول يوسف: ﴿اذكرني عند ربك﴾، فعنه جوابان: أحدهما: أنه خاطبه بما يعرفه، وجاز هذا الاستعمال للضرورة، كما قال موسى عليه السلام للسامري: ﴿وانظر إلى إلـٰهِكَ﴾ أي: الذي اتخذته إلهاً.

والجواب الثاني: أن هذا شرع من قبلنا لا يكون شرعاً لنا إذا ورد شرعنا بخلافه، وهذا لا خلاف فيه، وإنما اختلف أصحاب الأصول في شرع من قبلنا إذا لم يرد شرعنا بموافقته ولا مخالفته: هل يكون شرعاً لنا أم لا؟) اهـ.

وعلى ترجمة البخاري في صحيحه: باب كراهية التطاول على الرقيق، وقوله: عبدي أو أمتي، وقول الله

تعالى: ﴿والصالحين من عبادكم وإمائكم﴾ قال الحافظ في: «الفتح» ٥/ ١٧٨:

(قوله: عبدي، أو أمتي، أي: وكراهية ذلك من غير تحريم، ولذلك استشهد للجواز بقوله تعالى: ﴿والصالحين من عبادكم وإمائكم﴾، وبغيرها من الآيات والأحاديث الدالة على الجواز، ثم أردفها بالحديث الوارد في النهي عن ذلك، واتفق العلماء على أن النهي الوارد في ذلك للتنزيه، حتى أهل الظاهر، إلاَّ ما سنذكره عن ابن بطال في لفظ: الرب. ــ ثم قال ص/ ١٧٩ ــ: وقال ابن بطال: لايجوز أن يُقال لأحد غير الله: رب، كما لايجوز أن يُقال له: إله) اهـ.

أمير المؤمنين :

أول خليفة تسمى : أمير المؤمنين هو: الخليفة الراشد عمر بن الخطاب، ـ رضي الله تعالى عنه ـ كما في «تاريخ الطبري»، و«الأوائل» للعسكري، و«شرح المواهب»، و«تاريخ عمر بن الخطاب» لابن الجوزي، و«التراتيب الإدارية» للكتاني، و«الأذكار» للنووي، قال: «وأول من سمي أمير المؤمنين: عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ لا خلاف في ذلك بين أهل العلم. وأما ما توهمه بعض الجهلة في مسيلمة؛ فخطأ صريح، وجهل قبيح، مخالف لإجماع العلماء، وكتبهم متظاهرة على نقل الاتفاق على أن أول من سمي أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ» ا هـ.

وفي شرحها ذكر روايات تفيد إطلاق هذا اللقب قَبْلُ عَلَى: عبدالله ابن جحش ـ رضي الله عنه ــ وأسامة ابن زيد ــ رضي الله عنه ــ وأن عمر بن الخطاب ــ رضي الله عنه ـ هو أول من

أمير المؤمنين : تاريخ الطبري: ٤/ ٢٠٨. الأوائل للعسكري ١/ ٢٢٦ ــ ٢٢٧. شرح المواهب ١/ ٣٩٧. تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزي ص/ ٥٥ ــ ٥٦. شرح الأذكار =

= لابن علان ٧/ ٨٤ ــ ٨٥. التراتيب الإدارية ١/ ٦. منهاج السنة النبوية ٧/ ٣٠.

سمي بذلك من الخلفاء لا مطلقاً، والله أعلم.

وإنَّما أوردته هنا للإيقاظ بأن هذا اللقب الشريف لا يسوغ إطلاقه على كافر يحكم بلاد الكافرين، ولا على كافر يحكم بلاد مسلمين، حتى لا يتشرف بشرف المضاف إليه. والله أعلم.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «ولا يقال: إن الله أمير المؤمنين» اهـ.

ومضى عند لفظ: الله متولٍّ على عباده.

أمير الناس:

لا يُقال في حق الله تعالى، ولا يقال في حق نبيه ﷺ. انظر: الله متولٍّ على عباده.

أنا:

هو كما يُقال: لفظٌ نصفُ بلاءِ العَالَم منه. لما يدل عليه من كثير من المخلوقين غالباً من دعوى عريضة، وكذب أعرض، ونحوه مثل: لي، وعندي، وغيرهما. وفي هذا يقول ابن القيم - رحمه الله تعالى - في الزاد ٢/ ٣٧: (وليحذر كل الحذر من طغيان: أنا، ولي، عندي، فإن هذه الألفاظ الثلاثة ابتلي بها إبليس، وفرعون، وقارون:

فأنا خير منه: لإبليس.

ولي ملك مصر: لفرعون.

وإنما أُوتيته على علم عندي: لقارون.

وأحسن ما وضعت «أنا» في قول العبد: أنا العبد المذنب المخطئ المستغفر المعترف، ونحوه.

ولي: في قوله: لي الذنب، ولي الجرم، ولي المسكنة، ولي الفقر والذل.

وعندي: في قوله: اغفر لي جدي وهزلي وخطئي وعمدي وكل ذلك عندي) اهـ.

وفي ترجمة ابن العربي الحاتمي الحلولي من «الشذرات ٥/ ١٩٩» قال: (الصوفي: من أسقط اليآت الثلاث، فلا يقول: لي، ولا: عندي، ولا: متاعي، أي: لا يضيف لنفسه شيئاً) اهـ.

أنا: تفسير القرطبي ١٢/ ٢١٧. وانظر في حرف الخاء: خليفة الله.

فائدة :

في «خير الكلام» لابن بالي القسطنطيني ص/ ٢١ قال: (ومن اختراعاتهم الفاسدة لفظ «الأنانية» فإنه لا أصل له في كلام العرب) اهـ.

أنا أنا :

عن جابر ـ رضي الله عنه ـ قال: أتيت النبي ﷺ في دَيْنٍ كان على أبي، فدققت الباب فقال: «من ذا؟» فقلت: أنا، قال: «أنا أنا» كأنه كرهه. متفق عليه، ورواه البخاري في «الأدب المفرد».

أنا الحق :

هذه من أقوال غلاة الصوفية، وهي نظير قول فرعون ـ قبحه الله ـ : ﴿أنا ربكم الأعلى﴾.

أنا بالله وبك :

يأتي في حرف التاء: تعس الشيطان، وفي حرف الخاء: خليفة الله، وفي حرف الميم : ما شاء الله وشئت.

أنا تائب إلى الله وإليك :

يأتي في حرف الميم: ما شاء الله وشاء فلان.

أنا خير من يونس بن متى :

ورد الحديث بالنهي عن ذلك، عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أن رسول الله ﷺ قال: «ما ينبغي لعبد أن يقول: إني خير من يونس بن متى» متفق عليه.

وعن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ

أنا أنا : فتح الباري ٧/ ٢١٧، ١١/ ٣٥ ـ ٣٦ مهم. شرح الأدب المفرد ٢/ ٥٢٢. الحيوان للجاحظ ١/ ٣٣٧. الجامع للخطيب البغدادي ١/ ١٦٣ ـ ١٦٥ مهم. ألف باء، للبلوي ٢/ ٣٤٩ مهم.

فائدة: في تاج العروس ١/ ٤ ذكره باسم: ألف با للألبا.

أنا الحق : الفتاوى ٨/ ٣١٣، ٣١٧.

أنا بالله وبك: زاد المعاد ٢/ ١٠، ٣٧. الروح ص/ ٢٦٣. الداء والدواء ص/ ١٩٥.

أنا تائب إلى الله وإليك: الروح ص/ ٢٦٣.

أنا خير من يونس بن متى : مجموع الفتاوى ٢/ ٢٢٣، ٢٢٤. تهذيب السنن ٧/ ٣٩ ـ ٤٠.

أن رسول الله ﷺ قال: «أنا سيد ولد آدم...» الحديث. رواه مسلم، وأبو داود.

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ:

(قد يتوهم كثير من الناس أن بين الحديثين خلافاً.

وذلك : أنه قد أخبر في حديث أبي هريرة : أنه سيد ولد آدم. والسيد أفضل من المسود. وقال في حديث ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: «ما ينبغي لعبد أن يقول: أنا خير من يونس ابن مَتَّى».

والأمر في ذلك بيِّن، ووجه التوفيق بين الحديثين واضح: وذلك أن قوله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم»، إنما هو إخبار عما أكرمه الله به من الفضل والسؤدد، وتَحَدُّثٌ بنعمة الله عليه، وإعلام لأمته وأهل دعوته مكانه عند ربه ومحله من خصوصيته، وليكون إيمانهم بنبوته، واعتقادهم لطاعته على حسب ذلك، وكان بيان هذا لأمته، وإظهاره لهم من اللازم له، والمفروض عليه.

فأما قوله في يونس ـ صلوات الله عليه وسلامه ـ فقد يتأول على وجهين:

أحدهما : أن يكون قوله: «ما ينبغي لعبد» إنما أراد به من سواه من الناس دون نفسه.

والوجه الآخر: أن يكون ذلك عاماً مطلقاً فيه، وفي غيره من الناس ويكون هذا القول منه على الهضْم من نفسه، وإظهار التواضع لربه...) إلى آخر كلامه ـ رحمه الله تعالى ـ.

أنا الشيخ فلان :

ذكر ابن حجر في شرح الاستئذان وكيف يجيب من قرع الباب، فقيل: من ذا؟ قال: (قال النووي: إذا لم يقع التعريف إلاَّ بأن يكني المرء نفسه لم يكره ذلك، وكذا لا بأس أن يقول: أنا الشيخ فلان، أو القارئ فلان، أو القاضي فلان، إذا لم يحصل التميز إلاَّ بذلك) ا هـ.

وانظر إلى هذا القيد الحسن: «إذا لم يحصل التميز إلاَّ بذلك» بمعنى أنه

أنا الشيخ فلان: فتح الباري ١١/ ٣٥ ـ ٣٦.

إذا لم يكن على وجه التمييز وإنما على وجه التعالي والافتخار ففيه البأس. ولذا عددته في المناهي حين يكون كذلك. والله المستعان.

أناشيده :

مضى في: التفت.

أنا صبي التوحيد :

في «الدرر السنية في الفتاوى النجدية» قال: سُئِلَ الشيخ سعد بن حمد بن عتيق: هل هذه من دعوى الجاهلية؟ فأجاب جواباً مطولاً: أنه لا بأس بها في نصرة الحق ودفع الباطل.

وإن كان المتكلم بها ينصر باطلاً، أو يقصد تعاظماً وترفعاً فلا. والله أعلم.

أنا في حسب الله وحسب فلان :

يأتي في حرف الميم : ما شاء الله وشئت.

أنا كسلان :

يأتي في حرف التاء: تعس الشيطان، وفي حرف الخاء: خليفة الله، وفي حرف الكاف: كسلان.

أنا متوكل على الله وفلان:

هذا في معنى الشرك المنهي عنه، لما قال له رجل: ما شاء الله وشئت، فقال: أجعلتني لله نداً، قل: ما شاء الله وحده، ونحوه من الأحاديث.

فهو قول من لا يتوقى الشرك، والله أعلم.

وفي فتاوى الشيخ محمد ـ رحمه الله تعالى ـ أن هذا لايجوز حتى ولو أتى بلفظ «ثم»؛ لأن التوكل كله عبادة،

أنا صبي التوحيد: الدرر السنية ٦/ ٣٥٨ ـ ٣٥٩ النكاح.

أنا في حسب الله وحسب فلان: زاد المعاد ٢/ ١٠، ٣٧. الروح ص/ ٢٦٣. الداء والدواء ص/ ١٩٥. الفتاوى ٣/ ٣٩٥.

أنا متوكل على الله وفلان: انظر في حرف الخاء: خليفة الله، وفي حرف الميم: ما شاء الله وشاء فلان، وزاد المعاد ٢/ ١٠، ٣٧، والروح ص/ ٢٦٣.

الجواب الكافي ص/ ١٩٥. فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ ١/ ١٧٠، وفي حرف التاء: تعس الشيطان.

فلما سئل عن قول: متوكل على الله ثم عليك يا فلان، قال: (شرك، يقول موكلك. ولا تقل: موكل الله ثم موكلك على هذا الشيء. هذه عامية؛ وليست في محلها).

أنا مؤمن. أو: أنا مؤمن حقاً :

جاء عن بعض السلف كراهية أن يقول الرجل: أنا مؤمن حقاً، والأمر بأن يقول: أنا مؤمن إن شاء الله، وكذلك كانوا يقولون. ويقولون: أنا مؤمن بالله.

وعدم جواز الاستثناء هو مذهب المرجئة والجهمية، والمذهب الثاني: وجوب الاستثناء، والثالث: جواز الاستثناء وعدمه باعتبارين، وهذا مذهب السلف، والاستثناء أن يقول: أنا مؤمن إن شاء الله. أو أرجو، وهكذا، فالاستثناء عند السلف معلل بأن الإيمان يتضمن فعل الواجبات، فلا يشهدون لأنفسهم بذلك، كما لا يشهدون لها بالبر والتقوى وهذا تزكية لأنفسهم، فصار يستثنى باعتبار، ويترك باعتبار، وهذا هو الحق، واستثنوا أيضاً؛ لعدم علمهم بالعاقبة، والإيمان النافع هو الذي يموت المرء عليه.

وقال ابن القيم:

(وقد ذهب المحققون في مسألة: أنا مؤمن، إلى هذا التفصيل بعينه، فقالوا: له أن يقول: آمنت بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، ولقائه، ولايقول: أنا مؤمن؛ لأن قوله : أنا مؤمن،

أنا مؤمن أو أنا مؤمن حقاً : فتاوى ابن تيمية ٧/ ٤١٦ ـ ٤١٧، ٤٢٩ ـ ٤٦٠، ٦٦٦ ـ ٦٦٩ مهم، ٦٨١ ـ ٦٨٢، وبالجملة فهذا المجلد السابع مملوء بمباحث الاستثناء ٨/ ٤٢٦ ـ ٤٢٧. بدائع الفوائد ٣/ ١٠٦ ـ ١٠٧. الإيمان لابن أبي شيبة. حياة القلوب لأبي السمح ص/ ٥٢. شرح الأذكار ٦/ ٢٨٨ ـ ٢٨٩. روائع التراث: رسالة أصل الملة واعتقاد الدين للرازي: ص/ ٢٣. التنكيل للمعلمي ٢/ ٣٧٣ ـ ٣٧٨، مهم. وانظر: أنا ولي: يأتي. وطبقات المفسرين للداودي ١/ ٢٣٥. وطبقات الشافعية للسبكي ٤/ ٣٩/ ٢٥٨، مهم. والمصنف لابن أبي شيبة ١١/ ١٤ ـ ١٧. معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان ٢/ ١٣٩. السنة للالكائي ٥/ ٩٦٥ ـ ٩٨٥.

يفيد الإيمان المطلق الكامل الآتي صاحبه بالواجبات، التارك للمحرمات، بخلاف قوله: آمنت بالله، فتأمله) اهـ.

وهذه مبسوطة بحثاً في كتب الاعتقاد.

أنا مؤمن عِنْد الله :

قال ابن أبي حاتم الرازي ــ رحمه الله تعالى ــ: (والناس مؤمنون في أحكامهم، ومواريثهم، ما هم عند الله ـ عز وجل ـ فمن قال: إنه مؤمن حقاً، فهو مبتدع. ومن قال: هو مؤمن عند الله، فهو من الكاذبين. ومن قال: إني مؤمن بالله، فهو مصيب) انتهى.

أنا مسلم إن شاء الله :

عن الإمام أحمد ـ رحمه الله ــ في هذا روايتان: الأُولى: المنع من الاستثناء على قول الزهري: هو الكلمة. أما على القول الآخر الذي لم يختر فيه قول من قال: الإسلام الكلمة، فيستثنى في الإسلام، كما يستثنى في الإيمان؛ لأن الإسلام: الكلمة، وفعل الواجبات الظاهرة كلها.

الأنثروبولوجيا :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

أنا ولـي :

قال ابن القيم في مبحث نفيس من «البدائع ٣/ ١٠٦/ ١٠٧»:

(والذي يظهر لي من ذلك: أن ولاية الله تعالى نوعان: عامة، وخاصة: فالعامة: ولاية كل مؤمن فمن كان مؤمناً لله تقياً كان له ولياً، وفيه من الولاية بقدر إيمانه وتقواه، ولا يمتنع في هذه الولاية أن يقول: أنا ولي إن شاء الله، كما يقول: أنا مؤمن إن شاء الله.

والولاية الخاصة: إن علم من نفسه أنه قائم لله بجميع حقوقه مؤثر له على كل ما سواه في جميع حالاته، قد صارت مراضي الله، ومحابه، هي همه، ومتعلق خواطره، يصبح ويمسي وهمه مرضاة ربه، وإن سخط الخلق، فهذا إذا قال: أنا ولي لله؛ كان صادقاً، وقد

أنا مؤمن عند الله: معالم الإيمان : ٢/ ١٣٩ـ ١٤٠. رسالة الرازي: أصل السنة/ ٢٣.

أنا مسلم إن شاء الله: الفتاوى ٧/ ٤١٥ ـ ٤١٦.

أنا ولي : بدائع الفوائد ٣/ ١٠٦ ـ ١٠٧.

ذهب المحققون في مسألة: أنا مؤمن، إلى هذا التفصيل...) اهـ.

وقد تقدم كلامه في قول: أنا مؤمن.

إن شاء الله :

ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، وهذا ما يعقد عليه المسلمون قلوبهم، مؤمنين بقضاء الله وقدره، وأنه لا يخرج في هذه الأكوان شيء البتة عن قدرته ومشيئته، وأن للعبد قدرة ومشيئة وهي تابعة لقدرة الله ومشيئته، وينتهج المسلم في التعليق على المشيئة أموراً:

١ ـ إذا تحدَّث عما مضى فيقول: مضى بمشيئة الله، كقوله: خلق الله السموات بمشيئته، وأرسل محمداً ﷺ بمشيئته. ولا يقول: إن الله خلق السموات إن شاء الله... ومن قال ذلك فقد أخطأ بل قوله بدعة مخالفة للعقل والدين.

إن شاء الله : الفتاوى ٨/ ٦٢، ١٣١، ٤٢١ ـ ٤٢٧ مهم، ٤٧٥، ٤٨٨ ـ ٤٨٩.

٢ ـ إذا تحدَّث عن حال أو مستقبل فيقول: سأفعل كذا إن شاء الله، سوف أتم العمل الحاضر إن شاء الله، وهكذا يعلقه على المشيئة. ومن الخطأ المبين تجريد ذلك من المشيئة: ﴿ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلَّا أن يشاء الله ...﴾ الآية.

ولهذا اتفق العلماء عَلَى أَنَّ مَنْ حَلَفَ باللهِ لَيُصَلِّيَنَّ كَذَا إن شاء الله، فَإِنَّه إن لم يفعل المحلوف عليه، لا يحنث مَعَ أَنَّ الله أمره به؛ لقوله: إن شاء الله، فَعُلِمَ أن الله لَم يَشأْهُ مَعَ أَمْرِهِ به.

٣ ـ الاستثناء في «الإيمان» و«الإسلام»، وبحثهما في لفظ: «أنا مسلم» و«أنا مؤمن».

٤ ـ الاستثناء في الماضي من الأعمال الصالحات، ويأتي في حرف الصاد بلفظ: صليت إن شاء الله.

٥ ـ تعليق الداعي للدعاء على المشيئة، كقوله: اللهم اغفر لي إن شاء الله. وهذا لايجوز، وانظره في لفظ: «اللهم اغفر لي إن شئت».

ولا يُعترض على هذا بحديث دعاء

الزائر للمريض: «لا بأس طهور إن شاء الله»؛ لأن هذا من باب الإخبار، والله أعلم.

٦ ـ قول بعضهم: «أرجو إن شاء الله أن يكون كذا» أو: «آمل..» لا معنى للجمع بين الترجي، والمشيئة، فإنه لم يحصل الجزم، فيقول: «يكون كذا إن شاء الله» بل إنْ قال: «أرجو» فليقل: «أرجو أن يكون كذا». والله أعلم.

إن فعل كذا فهو كافر :

انظر: اللفظ قبله.

ويأتي في حرف الياء: يهودي إن فعل كذا.

ولديَّ رسالة مخطوطة تقع في عشر صفحات باسم: (رسالة فيما لو قال شخص: إن فعل كذا فهو كافر). لخير الدين أحمد بن علي العمري الحنفي الرملي. كتبت عام ١٣٤٠هـ. وذكر صورها الأربع وما ينبني عليها من أحكام.

إنَّه وجع :

في الأدب المفرد ١/ ٥٩٩،وانظر في حرف الواو: وجع.

إن الله أوجب علينا طلب الثأر :

قال ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ: في فتاويه:

(وأما قول القائل : إن الله أوجب علينا طلب الثأر. فهو كذب على الله ورسوله، فإن الله لم يوجب على من له عند أخيه المسلم المؤمن مظلمة من دم، أو مال، أو عرض، أن يستوفي ذلك، بل لم يذكر حقوق الآدميين في القرآن إلاَّ ندب إلى العفو...) اهـ.

إن الله منزه عن الأعراض :

«مقصود المعتزلة منها: أنه ليس له سبحانه وتعالى علم ولا قدرة ولا حياة

إن فعل كذا فهو كافر: الأدب المفرد ١/ ٥٩٩.

إن الله أوجب علينا طلب الثأر: مجموع الفتاوى ٣٥/ ٨٧.

إن الله منزه عن الأعراض: دره تعارض العقل والنقل ٢/ ١١.

ولا كلام قائم به، ولا غير ذلك من الصفات التي يسمونها هم: أعراضاً».

فليحذر أهل العلم من عبارات المبتدعة.

إن الله منزه عن الحدود والجهات والأحياز :

مقصود المعتزلة: أنه ليس معايناً للخلق، ولا منفصلاً عنهم، وأنه ليس فوق السموات رب، ولا على العرش إله.. ونحو ذلك من معاني الجهمية.

إن الله يرحم الكافر:

ذكر ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في «البدائع» مسائل سئل عنها القاضي فقال: (ومنها: هل يجوز أن يقال: إن الله يرحم الكافر؟ فقال: لا يجوز أن يقال: إن الله يرحم الكافر؛ لأن فيه رد الخبر الصادق: ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به﴾، ﴿لايخفف عنهم العذاب﴾ إلى أمثاله، بل يقال: يخفف عذاب بعضهم، قال تعالى: ﴿أدخلوا آل فرعون أشد العذاب﴾، ﴿آتهم ضعفين من العذاب﴾) ا هـ.

إن الله يرضى لرضى المشايخ ويغضب لغضبهم:

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ــ رحمه الله تعالى ـ:

«فصل: وأما قول القائل: إنَّ الله يرضى لرضا المشائخ، ويغضب لغضبهم. فهذا الحكم ليس هو لجميع المشائخ، ولا مختص بالمشائخ، بل كل من كان موافقاً لله: يرضى ما يرضاه الله، ويسخط ما يسخط الله؛ كان الله يرضى لرضاه، ويغضب لغضبه، من المشائخ وغيرهم، ومن لم يكن كذلك من المشائخ، لم يكن من أهل هذه الصفة، ومنه قول النبي ﷺ لأبي بكر الصديق ــ رضي الله عنه ــ وكان قد جرى بينه وبين صهيب وخباب وبلال وغيرهم كلام في أبي سفيان بن حرب؛ فإنه مرَّ بهم فقالوا: ما أخذت السيوف

إن الله منزه عن الحدود والجهات والأحياز: درء تعارض العقل والنقل ٢/ ١١.

إن الله يرحم الكافر: بدائع الفوائد ٤/ ٤٠.

إن الله يرضى... : الفتاوى ١١/ ٥١٥ ـ ٥١٧.

من عدو الله مأخذها. فقال: أتقولون هذا لكبير قريش؟ ودخل على النبي ﷺ فأخبره، فقال: «لعلك أغضبتهم يا أبا بكر، لئن كنت أغضبتهم، لقد أغضبت ربك» أو كما قال. قال: فخرج عليهم أبو بكر فقال لهم: يا إخواني! أغضبتكم؟ قالوا: يغفر الله لك يا أبا بكر. فهؤلاء كان غضبهم لله.

وفي صحيح البخاري عن النبي ﷺ قال: «يقول الله تعالى: من عادى لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة، وما تقرب إليَّ عبدي بمثل ما افترضت عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إليَّ بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، فبي يسمع، وبي يبصر، وبي يبطش، وبي يمشي، ولئن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولابد له منه».

فهذا المؤمن الذي تقرب إلى الله بالنوافل بعد الفرائض أحبه الله؛ لأنه فعل ما أحبه الله، والجزاء من جنس العمل، قال الله تعالى: ﴿رضي الله عنهم ورضوا عنه﴾، وفي الحقيقة فالعبد الذي يرضى الله لرضاه، ويغضب لغضبه، هو يرضى لرضا الله، ويغضب لغضب الله، وليكن هذان مثالان: فمن أحب ما أحب الله وأبغض ما أبغض الله، ورضي ما رضي الله لما يرضي الله، ويغضب لما يغضب ـ الله ـ؛ لكن هذا لا يكون للبشر على سبيل الدوام، بل لابد لأكمل الخلق أن يغضب أحياناً غضب البشر، ويرضى رضا البشر.

ولهذا قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح: «اللهم إنَّما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر، فأيما مسلم سببته أو لعنته وليس لذلك بأهل فاجعل ذلك له صلاة وزكاة وقربة تقربه إليك يوم القيامة». وقول النبي ﷺ لأبي بكر: «لئن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربك». في قضية معينة؛ لكون غضبه لأجل أبي سفيان، وهم كانوا يغضبون لله، وإلاَّ فأبو بكر أفضل من ذلك،

وبالجملة فالشيوخ والملوك وغيرهم إذا أُمروا بطاعة الله ورسوله أطيعوا، وإن أُمروا بخلاف ذلك لم يُطاعوا؛ فإنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، وليس أحد معصوماً إلاَّ رسول الله ﷺ، وهذا في الشيخ الذي ثبت معرفته بالدين وعمله به.

وأما من كان مبتدعاً بدعة ظاهرة، أو فاجراً فجوراً ظاهراً، فهذا إلى أن تنكر عليه بدعته وفجوره، أحوج منه إلى أن يطاع فيما يأمر به؛ لكن إن أمر هو أو غيره بما أمر الله به ورسوله، وجبت طاعة الله ورسوله، فإن طاعة الله ورسوله واجبة على كل أحد، في كل حال؛ ولو كان الآمر بها كائناً من كان». انتهى.

أَنا حُرٌّ :

حكم هذا اللفظ، ونحوه: أَنَا حُرٌّ في تصرفي، أو تصرفاتي، حسب المقام، فإن كانت في مقام يُنهى فيه عن محرم، فهي محرمة؛ لأنه مضبوط بالشرع، لا بالتشهي والهوى. وإن كانت في مقام المباحات، فلا بأس بها، وهكذا.

إنه ليس بجسم :

مقصود الجهمية بهذه العبارة: أن الله سبحانه وتعالى لا يرى، ولا يتكلم بنفسه، ولا يقوم به صفة، ولا هو مباين للخلق..، وهو مقصود باطل.

الأنبياء لم يحققوا التوحيد :

هذه كلمة شنيعة إذا فاه بها مُسلم اقتضت كُفره، وردته؛ لما فيها من التنقص لمقام النبوة والتكذيب لآيات الله ـ سبحانه ـ؛ إذ ما من نبي بعث إلا ويأمر قومه بالتوحيد، وإفراد الله بالعبادة، وهذا كثير في القرآن الكريم في قصة كل نبي من أنبياء الله ورسله ومنها قوله ـ تعالى ـ:

أنا حر: المجموع الثمين: ٣/ ١٢٤.

إنه ليس بجسم : درء تعارض العقل والنقل ٢/ ١١. ويأتي في حرف الجيم: الجوهر.

الأنبياء لم يحققوا التوحيد: فتاوى الشيخ ابن باز: ٧/ ٤٠٠ ـ ٤٠٢.

﴿إذ جآءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم ألَّا تعبدوا إلا الله﴾ [فصلت/ ١٤].

وهم بهذا بتعليم الله لهم، يعلمونه الناس؛ ولهذا فمن زعم أيضاً أن الناس يعلمون الأنبياء التوحيد فهو كافر مكذب بآيات ربه، متنقص لأنبيائه ورسله.

الأنبياء يتهمون :

إذا قالها مكلف لمن قال له: تتهمني.

وهذه من ألفاظ الردّة، نسأل الله السلامة.

الانتفاضة :

في عام ١٤٠٨هـ قام الغيورون من الفلسطينيين برد اعتداآت «يهود» ودافعوا عن أنفسهم، وعن

الأنبياء يتهمون: شرح الزرقاني على مختصر خليل ٨/ ٧١. تنزيه الأنبياء للسيوطي.
الانتفاضة: انظر: الفائق للزمخشري ٢/ ٢٤٨ مادة: شعر. وغريب الحديث للخطابي ١/ ٥٥٩. النهاية لابن الأثير ٢/ ٤٨٠.

حرماتهم،فأطبقت وسائل الإعلام، وأقلام الكاتبين، على تلقيب هذا العمل الجهادي الدفاعي باسم: «الانتفاضة».

وهذا لقب واصطلاح حادث، لم يعلق الله عليه حكماً، ثم هو ضئيل، ومن وراء ذلك هو في معناه هنا مُوَلَّدٌ ودخيل؛ إذ لا ينتفض إلَّا العليل كالمحموم والرعديد.

فعلى المسلمين التيقظ والبصيرة فيما يأتون ويدعون. والله المستعان.

أنت للشيخ فلان:

قال ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ:

(وأما قول القائل: أنت للشيخ فلان، وهو شيخك في الدنيا والآخرة. فهذه بدعة منكرة من جهة أنه جعل نفسه لغير الله، ومن جهة أن قوله: شيخك في الدنيا والآخرة كلام لا حقيقة له، فإنه إن أراد أنه يكون معه في الجنة، فهذا إلى الله لا إليه، وإن

أنت للشيخ فلان: الفتاوى ١١/ ٥١٣ ـ ٥١٤.

أراد أنه يشفع فيه فلا يشفع أحد لأحد إلا بإذن الله تعالى، إن أذن له أن يشفع فيه وإلا لم يشفع؛ وليس بقوله: أنت شيخي في الآخرة يكون شافعاً له ـ هذا إن كان الشيخ ممن له شفاعة ـ فقد تقدم أن سيد المرسلين والخلق لا يشفع حتى يأذن الله له في الشفاعة بعد امتناع غيره منها. وكم من مُدَّعٍ للمشيخة وفيه نقص من العلم والإيمان ما لا يعلمه إلا الله تعالى.

وقول القائل: «لو أحسن أحدكم ظنه بحجر لنفعه الله به» هو من كلام أهل الشرك والبهتان، فإن عباد الأصنام أحسنوا ظنهم بها فكانوا هم وإياها من حصب جهنم، كما قال الله تعالى: ﴿إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون﴾. لكن قال النبي ﷺ: «يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم، وإن تقرب إليَّ شبراً تقربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إليَّ ذراعاً تقربت إليه باعاً، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة». ومن أمكنه الهدى من غير انتساب إلى شيخ معين فلا حاجة به إلى ذلك، ولا يستحب له ذلك، بل يكره له). انتهى.

أنت فضولي:

في «الدر المختار» قال في فصل: في الفضولي: (هو: من يشتغل بما لا يعنيه، فالقائل لمن يأمر بالمعروف: أنت فضولي؛ يُخشى عليه الكفر) اهـ.

ويأتي في حرف الفاء: فضولي.

أنت لي عدو:

عن ابن عمر مرفوعاً: «إذا قال الرجل لأخيه: أنت لي عدو، فقد باء أحدهما بإثمه، إن كان كذلك، وإلاَّ رجعت على الأول» خرجه المتقي في «كنز العمال»، وعزاه للخرائطي في: «مساوئ الأخلاق».

إنسانية:

اتسع انتشار هذه اللفظة البراقة بين

أنت فضولي: حاشية ابن عابدين ٥/ ١٠٦.

أنت لي عدو: كنز العمال ٣/ ٦٦٠، عن الخرائطي في: مساوئ الأخلاق.

إنسانية: الفتاوى ٢٠/ ٧٤. وانظر: في حرف الضاد: ضمير، وفي حرف الواو: وجدان.

المسلمين عامتهم وخاصتهم، وَيَسْتَمْلِحُ الواحد نفسه حين يقول: هذا عمل «إنساني».

وهكذا حتى في صفوف المتعلمين، والمثقفين، وما يدري المسكين أنها على معنى «ماسونية» وأنها كلمة يلوكها بلسانه وهي حرب عليه؛ لأنها ضد الدين فهي دعوة إلى أن نواجه المعاني السامية في الحياة بالإنسانية لا بالدين.

إنها في المعنى شقيقة قول المنافقين: ﴿وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خَلَوْا إلى شياطينهم قالوا إنَّا معكم إنما نحن مستهزؤون﴾.

والخلاصة : إنها محاربة المسلمين باسم: الإنسانية، لتبقى اليهودية، ويمحى رسم الإسلام، قاتلهم الله وخذلهم.

وجزى الله الشيخ/ محمد قطب، خيراً على شرحه وبيانه لهذا المذهب الفكري المعاصر «الإنسانية»، في كتابه النافع «مذاهب فكرية معاصرة» ص/ ٥٨٩ ــ ٦٠٤ فانظره فإنه مهم. واهجر هذه الكلمة، لا تَهم.

تنبيه : في شروط من تقبل شهادته من: باب الشهادات كما في: «الروض المربع ص/ ٥٢٩»: شرط المروءة هي: الإنسانية من فعل ما يزينه وترك ما يشينه.

أَندِيرا :

ومن الأسماء المحرمة على المسلمين: التسمية بالأسماء الأعجمية المولَّدة للكافرين الخاصة بهم، والمسلم المطمئن بدينه يبتعد عنها، وينفر منها، ولا يحوم حولها.

وقد عظمت الفتنة بها في زماننا، فيلتقط اسم الكافر من أمم الكفر. وهذا من أشد مواطن الإثم، وأسباب الخذلان، ويأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

أَنصت :

عن أبي هريرة ــ رضي الله عنه ـ

أنديرا : أحكام أهل الذمة ٢/ ٧٦٨ ـ ٧٦٩. تسمية المولود ص/ ٣٦ ـ ٣٧.

أنصت: انظر: إرواء الغليل ٣/ ٨٠ رقم ٦١٩، والسلسلة الصحيحة جزء ٢/ ١١٨ في =

قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قلت لصاحبك أنصت يوم الجمعة، والإمام يخطب؛ فقد لغوت». رواه الشيخان، والنسائي، والترمذي، وابن ماجه، وغيرهم.

أنصتوا :

في «السلسلة الصحيحة» للألباني ذكر حديث أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قلت للناس أنصتوا وهم يتكلمون، فقد ألغيت على نفسك» رواه أحمد في «المسند».

ثم أبان الشيخ ناصر أن هذا من الآداب الرفيعة في الحديث والمجالسة، وإن أخلَّ به كثير من المتباحثين. والله المستعان.

هذا بعد أن بيَّنَ أن هذا خلاف حديث النهي المتقدم بلفظ: «أنصت يوم الجمعة والخطيب يخطب...».

وأن هذا مما فات السيوطي في «الجامع الكبير». والله أعلم.

انصرف الناس من الصلاة:

يأتي في حرف الكاف: الكرم.

انصرفنا من الصلاة :

عن ابن عباس وابن عمر ـ رضي الله عنهم ـ قالا: لايقال: انصرفنا من الصلاة، ولكن: قد قضيت الصلاة. رواه ابن أبي شيبة.

أنعم صباحاً:

مضى في هذا الحرف بلفظ: إتاوة.

أنعم ظلاماً :

مضى في هذا الحرف بلفظ: إتاوة.

= بحث الحديث رقم (١٦٩) وفيها عزاه لإرواء الغليل برقم (٦١٢) والصواب (٦١٩).

أنصتوا: السلسلة الصحيحة ١/ ١١٧ رقم١٦٩. ومسند أحمد ٢/ ٣١٨.

انصرفنا من الصلاة: مصنف ابن أبي شيبة ٢/ ٣٨٢ ـ ٣٨٣. الاقتباس من القرآن، للثعالبي ص/ ٢٠٠. وفي حرف الكاف: الكرم.

أنعم صباحاً: الإصابة ٤/ ٢٧٨، رقم/ ٥٠٦٦، ورقم/ ٥١٦١. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٩.

أنفقت في هذه الدنيا مالاً كثيراً :

أي في وجوه البر والطاعة.

يأتي النهي عنه في حرف الخاء: خليفة الله.

إنه بريء من الإسلام :

عن عبدالله بن بريدة، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال إنه بريء من الإسلام، فإن كان كاذباً فهو كما قال، وإن كان صادقاً لم يعد إلى الإسلام سالماً».

رواه النسائي، وابن أبي الدنيا، وأحمد، والحاكم، وقال: على شرط الشيخين، وأقره الذهبي.

وانظر في حرف الباء: بريء من الإسلام إن فعل كذا.

إنَّه فقير :

يأتي في حرف الفاء: فقير.

أهلاً بذكر الله :

قوله عند سماع الأذان : لا أصل له في المرفوع عن النبي ﷺ. وفي الأثر عن عبدالله بن عُكَيْم، قال: كان عثمان إذا سمعَ الأذان، قال: مرحباً بالقائلين عدلاً، وبالصلاة مرحباً وأهلاً. رواه ابن منيع كما في: «المطالب العالية». ورواه ابن أبي شيبة، بنحوه. قال البوصيري: في سنده عبدالرحمن بن إسحاق.

أهل الكتاب ليسوا كفَّاراً :

هذا القول كفر صريح، ومعتقِده مرتد عن الإسلام: قال الله تعالى: ﴿يا أهلَ الكتاب لِمَ تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون﴾ [آل عمران/ ٧٠].

وقال ـ سبحانه ـ: ﴿قاتلوا الذين

إنه بريء من الإسلام : سنن النسائي ٧/ ٦. وزاد المعاد ٢/ ٣٧. وابن ماجه ١/ ٦٧٩. الصمت وآداب اللسان ص/ ٤٢٨، رقم/ ٣٧٠. المسند ٥/ ٣٥٥. المستدرك ٤/ ٢٩٨. شرح الإحياء ٧/ ٥٧٧.

أهلاً بذكر الله : لسان الميزان ٦/ ١٩٩. المصنوع برقم/ ٣٤١. المطالب العالية: ١/ ٦٧. مصنف ابن أبي شيبة: ١/ ٥٣.

لايؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرِّمون ما حرَّم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أُوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدٍ وهم صاغرون﴾ [التوبة/ ٢٩].

والآيات والأحاديث في هذا المعنى كثيرة. والحكم بكفر من لم يؤمن برسالة محمد ﷺ من أهل الكتاب، من الأحكام القطعية في الإسلام، فمن لم يكفرهم فهو كافر؛ لأَنَّه مكذِّب لنصوص الوحيين الشريفين.

أَوجد الله كذا وكذا :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ:

(لا يعرف هذا الإطلاق وإنما الذي جاء: خلقه، وبرأه، وصوره، وأَعطاه خلقه، ونحو ذلك، فلما لم يكن يستعمل فعله، لم يجئ اسم الفاعل منه في أَسمائه الحسنى، فإن الفعل أَوسع من الاسم...) وهو مهم.

أُوتاد :

من اصطلاحات الصوفية المبتدعة.

أوغن :

في شمال أفريقيا مجموعة من الأَسماء الأَعجمية ذات المعاني الخطيرة على الاعتقاد؛ لما فيها من الوثنية والتعلق بدون الله.

وفي كتاب «الإسلام وتقاليد الجاهلية» فضل التنبيه على بعض منها، وهذا نص كلامه:

(وتوجد هذه الأَسماء الجاهلية بكثرة في «بلاد يوربا» وهي التي تَمُتُّ بصلة إلى الآلهة، التي كانوا يعبدونها من دون الله في الجاهلية، ويعتقدون أنهم منحدرون من تلك الأَصنام.

مثل: «أوغن» ومعناه الحديد المعبود.

أَوجد الله كذا وكذا : مدارج السالكين ٣/ ٤١٥. ومادة: «وَجَدَ» من القاموس وشرحه.

أوتاد : منهاج السنة النبوية ١/ ٩٣ ـ ٩٤ طبعة جامعة الإمام. الفتاوى ١١/ ٤٣٣.

أوغن : الإسلام وتقاليد الجاهلية ص/ ١٤٥.

و«أوبا أوشون» ومعناه: إله البحر، أو النهر المعبود.

ومثل: «أوشو» بمعنى الإلـه العاشق و«آفا» ومعنـاه: الإله الكاهـن، و«شنغو» بمعنى إله الرعد.

فتجـد بعـض الحجـاج وبعـض الـزعماء الإسـلاميين فـي بـلاد «يوربـا» حتى اليـوم لا يزال يرادف هـذه الأسماء باسمـه علـى أنهـا أسمـاء أجـداده، فيحتفلـوا بها؛ لأنهـا أصلهم ونشـأتهم، أليس حسن إسـلام المرء أن يبتعـد عن آثار الكفـر والوثنية في كـل شيء، حتى لاتجـد مكانـاً بين المسلمين. قـال الله تعالى: ﴿يا أيها الـذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعـوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين﴾ [البقرة/٢٠٨] انتهى.

أول من أَسلم من الصبيان :

هو: علي بن أَبي طـالب ـ رضي الله تعالى عنـه ـ هكذا عبـارة العلماء لكن كان البرهان التنوخي يقول: (الأَوْلَـى أَن يُقَـال: ومـن غيـر البالغين: علي).

قـال السخـاوي بعـد نقلـه: (وهـو حسن).

الأونوماستيك :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

إِيَاكَ نعبد وإِيَاكَ نستعين :

بتخفيف اليـاء فيهما. فتشديـد الياء في المـوضعين مُتَعَيِّـنٌ، وفي تخفيفهمـا قلب للمعنى؛ لو اعتقده الإنسان لكفر.

قـال الخطـابـي: (وممـا يجـب أَن يراعى فـي الأَدعية: الإعراب، الـذي هو عمـاد الكـلام، وبـه يستقيـم المعنـى، وبعـدمـه يختل ويفسـد، وربمـا انقلب المعنى بـاللحن حتى يصير كـالكفر، إن اعتقـده صـاحبه، كـدُعَـاءِ مَنْ دَعَـا، أَو قـراءة من قـرأ: إِيَّـاك نعبـد، وإِيَّـاك

أول من أَسلم مـن الصبيان : فتح المغيث: ١٢٦/٤.

إياك نعبـد وإياك نستعين : تفسير القرطبي ١٤٦/١. شـأن الـدعـاء ص/١٩. حـاشيـة البيجوري على ابن القاسم ١/ ١٥٤.

نستعين، بتخفيف الياء من إيَّاك، فإن الإيا: ضياء الشمس، فيصير كأنَّه يقول: شمسك نعبد. وهذا كفر.

وأخبرني محمد بن بحر الرُّهني، قال: حدثني الشاه بن الحسن، قال: قال أبو عثمان المازني لبعض تلامذته: عليك بالنحو، فإن بني إسرائيل كفرت بحرف ثقيل خففوه، قال الله عز وجل لعيسى: (إني ولَّدْتُك. فقالوا: إني وَلَدْتُكَ. فكفروا) ا هـ.

انظر في ملحق حرف الألف: إيَّاك نعبد...

أُوَيْصِل :

قال أبو الوفاء ابن عقيل ـ رحمه الله تعالى ـ: (قال أبو زيد: قلت للخليل: لِمَ قالوا في تصغير: «واصل» «أُوَيْصِل» ولم يقولوا: «أُوَوَيْصِل»؟ قال: كرهوا أن يشبه كلامهم نبح الكلاب). انتهى.

أُوَيْصِل : الفنون: ١/ ٣٨.

إيَّاك نعبد وإيَّاك نستعين :

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(فصل: مما ينهى عنه ما يقوله كثير من الناس في الصلاة إذا قال الإمام: إياك نعبد وإياك نستعين. فيقول المأموم: إيَّاك نعبد وإياك نستعين. فهذا مما ينبغي تركه والتحذير منه. فقد قال صاحب البيان من أصحابنا: إن هذا يبطل الصلاة إلاَّ أن يقصد به التلاوة. وهذا الذي قاله وإن كان فيه نظر، والظاهر أنه لا يوافق عليه، فينبغي أن يجتنب، فإنه وإن لم يبطل الصلاة فهو مكروه في هذا الموضع. والله أعلم). انتهى.

وفي «تمام المنة»: من مرَّ بآية رحمة فليسأل الله من فضله، أن هذا

إيَّاك نعبد وإيَّاك نستعين : الأذكار ص/ ٣١٨. شرحها لابن علان ٧/ ١١٩. المجموع ٤/ ٨٣. اختيارات ابن تيمية للدمشقي ص/ ٥٣. تمام المنة للألباني ص/ ١٨٥.

مقصور على صلاة الليل في التطوع دون الفريضة. والله أعلم.

وانظر إيَّاك نعبد..

الإيمان شيء واحد في القلب :

هذه من ألفاظ أهل البدع التي يُلْمِحُوْنَ بها إلى نفي القول والعمل عن مسمى الإيمان، وهذا يقولونه مراراً من تبعض الإيمان وتعدده.

الإيمان مخلوق أو غير مخلوق :

في رواية أبي طالب عن الإمام أحمد ـ رحمه الله تعالى ـ أنه قال: «من قال في الإيمان إنه مخلوق فهو جهمي، ومن قال إنه غير مخلوق فهو مبتدع». رواه ابن أبي يعلى.

وقرر والده: أبو يعلى، في «كتاب الإيمان» أنه لا يجوز إطلاق القول في الإيمان أنه مخلوق، أو غير مخلوق.

إيْلْيا :

روي عن كعب أنه قال:

(لا تُسَمُّوا بيت المقدس: «إيليا» ولكن سموه باسمه، فإن إيليا: امرأة بَنَتِ المدينة).

وقال الزركشي ـ رحمه الله تعالى ـ: (وعن كعب الأحبار أنه كره أن يُسمى ـ أي بيت المقدس ـ: بإيليا، ولكن: بيت الله المقدس. حكاه الواسطي في: فضائله) انتهى.

الإيتيمولوجيا :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

الإيمان شيء واحد في القلب: الفتاوى ٧/ ٣٩٣ ـ ٣٩٤.

الإيمان مخلوق أو غير مخلوق : طبقات ابن أبي يعلى: ٢/ ١٧٦. الإيمان لابن أبي يعلى: ص/ ٤٥٩. وانظر: أفعال العباد غير مخلوقة.

إيليا: معجم البلدان: ٥/ ١٦٧، حرف الميم: مقدس. إعلام الساجد للزركشي: ٢٧٧.



(حرف البـاء)



البادي :

يأتي في حرف الميم: محمد البادي.

الباقي :

هـذا ليس مـن أسماء الله سبحـانـه وتعالى، والكلام عليـه نحو الكلام على لفظ: «القديم».

يأتي في : حرف القاف.

باسم العروبة :

ونحـوهـا: بـاسـم الـوطن، بـاسـم الشعب..

قال الشيخ محمـد الحامد ــ رحمه الله تعالى ـ ما نصه:

(شـاع فـي استفتـاح الأحفـال أن يقـول عريف الحفـل: باسـم الله العلي القـدير، بـاسم العـروبة، بـاسم الـوطن، نفتتح هذا الحفل إلخ.

الافتتاح بـاسم العلي القـدير حميـد جـداً ولا ملام عليـه، بل فيـه أجر مهمـا صحبته نية صالحة، ولم يداخل الحفل مخـالفة شـرعية، لكنـه بـاسم العروبـة، وباسم الوطن، غير جـائز شرعاً؛ لإخلاله بالتوحيد، وهـو آكد حق لله على العبيد، ولو أن شركاً لفظياً نحو هذا صَحِبَ ذِكْرَ الله على الذبيحة؛ لحـرم أكلها واعتبرت كالميتة، ولو كـان المذكور مع اسم الله: رسـولاً، أو ملكاً، أو كـائناً، غيـر اسم الله عز وجل.

إننـا مع تقـديرنـا للعروبـة والـوطن،

الباقي : انظر: مختصر لـوامع الأنوار البهية ص/ ٣٢.

باسم العـروبة : ردود على أباطيل ص/ ٢٣٣. وانظر: فتـاوى الشيخ محمد بن إبـراهيم ١/ ١٠٥. السلسلة الصحيحة: ١/ ٢/ ٥٧.

اللذين تكتنفهما تشريعات الله تعالى وتعليماته السامية ــ مع تمجيدنا لهما، ودعوتنا لنصرهما ــ لا نرى التسمية بهما سائغة لما فيها من خدش التوحيد وجرحه، والتوحيد ركن الدين الشديد، وعماده الاقوى، وهو أعظم مطلوب ابتعث الله عليه كل نبي مرسل) اهـ.

باسم المسيح :

تحرم الذبيحة التي يسمى عليها بذلك عند ذبحها، لأنها مما أهل بها لغير الله.

بالبركة :

بسط ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في (جلاء الأفهام ص/ ١٧٨ ــ ١٧٩) القول في حقيقة «البركة» لغة واصطلاحاً. وأن أصل حقيقتها الثبوت والللزوم والاستقرار، فمنه: برك البعير، إذا استقر على الأرض. والبركة: النماء والزيادة. والتبريك: الدعاء بذلك. ويُقال: باركه الله، وبارك فيه، وبارك عليه، وبارك له. والمبارك: الذي قد باركه الله سبحانه.. والرب سبحانه يقال في حقه: «تبارك» ولا يقال: مبارك.. إلخ.

وشيخه ابن تيمية ــ رحمه الله تعالى ـ سُئِلَ كما في الفتاوى ٢٧/ ٦٤ عمن يقول: قضيت حاجتي ببركة الله وبركة الشيخ. فأجاب ــ رحمه الله تعالى ـ ٢٧/ ٩٥ ــ ٩٦: بأن هذا منكر من القول، فإنه لا يُقْرَنُ بالله في مثل هذا غيره كما نهى ﷺ من قال: «ما شاء الله وشئت»..

ثم قال ــ رحمه الله تعالى ـ ص/ ٩٦: (وقول القائل: ببركة الشيخ قد يعني بها دعاءه، وأسرع الدعاء إجابةً: دعاء غائب لغائب. وقد يعني بها بركة ما أمره به وعلمه من الخير. وقد يعني بها بركة معاونته له على الحق وموالاته في الدين، ونحو ذلك. وهذه كلها معانٍ صحيحة. وقد يعني

باسم المسيح : تيسير العزيز الحميد ص/ ١٥٧ ــ ١٥٨. وانظر في حرف العين: عبدالمسيح.

بالبركة : جلاء الأفهام ص/ ١٧٨ ـ ١٧٩. فتاوى ابن تيمية: ١١/ ١١٣ ـ ١١٥، ٢٧/ ٩٥ ــ ٩٦، فهرسها: ٣٧/ ١٣، وانظر: في حرف التاء: لفظ: تباركت علينا يا فلان.

بها دعاءه للميت والغائب، إذ استقلال الشيخ بذلك التأثير، أو فعله لما هو عاجز عنه، أو غير قادر عليه، أو غير قاصد له؛ متابعته أو مطاوعته على ذلك من البدع المنكرات، ونحو هذه المعاني الباطلة..).

إذاً فيكون هذا اللفظ من الألفاظ المجملة المحتملة للحق والباطل فيحسن التوقي منها. والله أعلم.

(وأما قول القائل: نحن في بركة فلان، أو: من وقت حلوله عندنا حلت البركة، فهذا كلام صحيح باعتبار، باطل باعتبار، فأما الصحيح: فأن يراد به أنه هدانا وعلمنا وأمرنا بالمعروف ونهانا عن المنكر، فببركة اتباعه وطاعته حصل لنا من الخير ما حصل، فهذا كلام صحيح. كما كان أهل المدينة لما قدم عليهم النبي ﷺ، في بركته لما آمنوا به، وأطاعوه، فببركة ذلك حصل لهم سعادة الدنيا والآخرة، بل كل مؤمن آمن بالرسول وأطاعه؛ حَصَلَ له من بركة الرسول بسبب إيمانه وطاعته من خير الدنيا والآخرة ما لا يعلمه إلاَّ الله.

و(أيضاً) إذا أُريد بذلك أنه ببركة دعائه وصلاحه دفع الله الشر وحصل لنا رزق ونصر، فهذا حق، كما قال النبي ﷺ: «وهل تنصرون وترزقون إلاَّ بضعفائكم، ـــ أي ـــ بدعائهم، وصلاتهم، وإخلاصهم؟» وقد يدفع العذاب عن الكفار والفجار؛ لئلا يصيب من بينهم المؤمنين ممن لا يستحق العذاب، ومنه قوله تعالى: ﴿ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات﴾ ـ إلى قوله ـ ﴿لو تزيَّلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً﴾.

فلولا الضعفاء المؤمنون الذين كانوا بمكة بين ظهراني الكفار لعذَّب الله الكفار، وكذلك قال النبي ﷺ: «ولولا ما في البيوت من النساء والذراري لأمرت بالصلاة فتقام، ثم أنطلق معي برجال معهم حزم من حطب، إلى قوم لا يشهدون الصلاة معنا، فأحرق عليهم بيوتهم». وكذلك ترك رجم الحامل حتى تضع جنينها. وقد قال المسيح عليه السلام: ﴿وجعلني مباركاً أينما كنت﴾. فبركات أولياء الله الصالحين

باعتبار نفعهم للخلق بدعائهم إلى طاعة الله، وبدعائهم للخلق وبما ينزل الله من الرحمة، ويدفع من العذاب بسببهم: حَقٌّ موجود، فمن أراد بالبركة هذا، وكان صادقاً فقوله حق.

وأما «المعنى الباطل» فمثل أن يريد الإشراك بالخلق: مثل أن يكون رجل مقبوراً بمكان فيظن أن الله يتولاهم لأجله، وإن لم يقوموا بطاعة الله ورسوله، فهذا جهل. فقد كان الرسول ﷺ سيد ولد آدم مدفوناً بالمدينة عام الحرة، وقد أصاب أهل المدينة من القتل والنهب والخوف ما لا يعلمه إلاَّ الله؛ وكان ذلك لأنهم بعد الخلفاء الراشدين أحدثوا أعمالاً أوجبت ذلك، وكان على عهد الخلفاء يدفع الله عنهم بإيمانهم وتقواهم؛ لأن الخلفاء الراشدين كانوا يدعونهم إلى ذلك، وكان ببركة طاعتهم للخلفاء الراشدين، وبركة عمل الخلفاء معهم، ينصرهم الله ويؤيدهم. وكذلك الخليل ﷺ مدفون بالشام وقد استولى النصارى على تلك البلاد قريباً من مائة سنة، وكان أهلها في شر. فمن ظن أن الميت يدفع عن الحي مع كون الحي عاملاً بمعصية الله؛ فهو غالط.

وكذلك إذا ظن أن بركة الشخص تعود على من أشرك به وخرج عن طاعة الله ورسوله، مثل أن يظن أن بركة السجود لغيره، وتقبيل الأرض عنده، ونحو ذلك يحصل له به السعادة، وإن لم يعمل بطاعة الله ورسوله. وكذلك إذا اعتقد أن ذلك الشخص يشفع له، ويدخله الجنة بمجرد محبته، وانتسابه إليه، فهذه الأمور ونحوها مما فيه مخالفة الكتاب والسنة، فهو من أحوال المشركين وأهل البدع، باطل لايجوز اعتقاده ولا اعتماده، والله سبحانه وتعالى أعلم) انتهى.

بالله الطالب الغالب المهلك المدرك :

قال الخطابي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(ومما جرت به عادة الحكام في

بالله الطالب الغالب المهلك المدرك : شأن الدعاء ص/ ١٠٦ ـ ١٠٧.

تغليظ الأيمان وتوكيدها، إذا حلَّفوا الرجل لخصمه، أن يقولوا: بالله الطالب، الغالب، المهلك، المدرك، في نظائرها، وليس يستحق شيء من هذه الأمور أن يطلق في باب صفات الله عز وجل، وأسمائه) اهـ.

ببركة سيدي فلان على الله :

قال المناوي في شرح حديث: «من كان حالفاً فلا يحلف إلاَّ بالله»:

(فائدة: سُئِلَ شيخ الإسلام زكريا عن قوم جرت عادتهم إذا حلفوا أن يقولوا: ببركة سيدي فلان على الله. هل هم مخطئون بحلفهم بغير الله تعالى؟ أجاب: يكره الحلف المذكور، ويمنع منه، فإن لم يمتنع أُدِّب إن قصد بعلى: الاستعلاء على بابها) اهـ.

بجاه القرآن :

وهذا لفظ موهم ممنوع. نبه عليه السكوني، وغيره.

بحر أنوارك :

يأتي في حرف الطاء: طه.

بحق البخاري :

ليس هذا دعاء شرعياً، ولا يميناً جائزة.

وانظر: اللفظ بعده.

بحق الصلاة على النبي ﷺ :

مضى في : اللفظ قبله.

بحق صلاة جامعة وملائكة سامعة :

مضى في: اللفظين قبله .

بحق فلان :

انظر: الألفاظ قبله.

ببركة سيدي فلان على الله : فيض القدير ٦/ ٢٠٧. مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٢٧/ ٩٥ ـ ٩٦.

بجاه القرآن : لحن العوام ص/ ١٨٠.

بحق البخاري : فتاوى مخلوف الشرعية ٢/ ١٠٧ ـ ١٠٨.

بحق الصلاة على النبي ﷺ : فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ ١/ ١٥٠.

بحق صلاة جامعة وملائكة سامعة : فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ١/ ١٥٠.

بحق فلان: فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ ١/ ٢١٩ ـ ٢٢٥، ٣٣٨ ـ ٣٣٩. فهرسها ٣٦/ ١٥. حاشية ابن عابدين ٦/ ٣٩٧. الهداية للمرغيناني ٤/ ٩٦. الفتاوى الحديثية: ص/ ١٠٢ ـ ١٠٣.

بحياة المصحف :

انظر: الألفاظ قبله.

وانظر: مواضع من حرف الواو منها «والنبي».

وهذه الألفاظ: بحق البخاري، وما بعده، كلها غير جائزة شرعاً.

وللشيخ حسنين مخلوف جواب متهافت في فتاويه.

بَحِيْر :

عن بشير بن عقربة الجهني ـ رضي الله عنه ـ قال: أَتَى أَبِيْ عقربةُ الجهني إلى النبي ﷺ، فقال: «مَن هذا معك يا عقربة؟» فقال: ابني بحير، قال: «اُدْن»، فدنوت حتى قعدت على يمينه فمسح على رأسي بيده، وقال: «ما اسمك؟» قلت: بحير، يارسول الله، قال: «لا، ولكن اسمك: بشير».

وفي ترجمة: عبدالله بن أبي ربيعة المخزومي: كان اسمه بحيراً، فغيره النبي ﷺ.

بحياتي :

هي من الحلف المنهي عنه، وانظر في حرف الواو: وحياتك.

البَدَاء :

إطلاقه على الله سبحانه وتعالى، من أفانين أهل البدع. وهو من أصول الشيعة الرافضة. قاتلهم الله، ما أفسد عقولهم.

بدُّوح :

رأيت رسالة باسم: «التنقيح لحكم التلقيح». وفي آخرها رسالة باسم: كلمة «بدوح» التي اعتيد وضعها تحت عنوان كتب المراسلات. طبع مطبعة القاهرة عام ١٣٤٢هـ. ومؤلفها الشيخ حسين مكي من علماء مكة زادها الله شرفاً. وهي لدى القاضي بمحكمتها الشيخ محمد الرفاعي، من موجودات مكتبته الحافلة.

ومفادها: أن تجار الحجاز عندما

بحياة المصحف: فتاوى شرعية ٢/ ١٠٧.

بَحِيْر : الإصابة للحافظ ابن حجر ١/ ٣٠٣ رقم/ ٦٧١. الإصابة ٤/ ٧٩ رقم/ ٤٦٧٤. ونقعة الصديان ص/ ٥١.

بحياتي: البيان والتحصيل ١٨/ ٢٦.

البداء : مباحثه مبسوطة في كتب الاعتقاد. وانظر: بصائر ذوي التمييز للفيروز آبادي ١/ ١١٩. مسألة التقريب بين السنة والشيعة للشيخ ناصر القفاري.

يبعثون بالبضائع إلى الآفاق يتعرض لها اللصوص، سوى ما يكتب عليه اسم تاجر بمكة اسمه «بدوح».

فانبعث من هذا بعض الاعتقاد لدى التجار، وصاروا يكتبون على بضائعهم هذه الكلمة: «بدوح» طلباً لسلامتها.. وهذه تميمة عن الدليل يتيمة، والله أعلم.

بدوي :

وصف نبينا محمد بذلك. يأتي في حرف الميم: محمد البادي.

بذمتي :

الباء من حروف القسم الثلاثة وهي: الباء والتاء والواو، فيكون ما هنا حَلِفاً بِالذِّمَّةِ، وهي مخلوقة، والحلف بالمخلوق لا يجوز، وهو شرك أصغر.

لكن إن كان القائل يريد بقوله: «بذمتي» أي: «في ذمتي» أي في عهدي، وأمانتي، إنني لصادق، فلا يكون حلفاً، فيجوز.

بذمتي : المجموع الثمين ١/ ١٠٤ - ١٠٥. فتاوى الشيخ ابن باز: ٧/ ٣٣١ - ٣٣٢. وانظر في حرف الفاء: في ذمتي.

بَرْبَرْ :

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى - في: ترجمة بكر بن حبيب الحنفي: (ذكره أبو نعيم وقال: كان اسمه «بربراً» فسمَّاه النبي ﷺ «بكراً» واستدركه أبو موسى) اهـ.

بَرَّة :

مضى في حرف الألف : أفلح. وفي حرف التاء: تعس الشيطان، وفي ذلك أحاديث:

الأول: أن النبي ﷺ لما نكح زينب بنت جحش، واسمها برة، غَيَّرهُ ﷺ، إلى: زينب.

بَرْبَرْ: الإصابة ١/ ٣٢٤ رقم/ ٧٢٦.

بَرَّة : الأدب المفرد مع شرحه ٢/ ٢٨٥، ٣٩٤. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٣. إعلام الموقعين ٣/ ١٦٣. الوابل الصيب ص/ ٢٤٥. زاد المعاد ٢/ ٤. تحفة المودود ص/ ١١٧، ١٢٩. تنبيه الغافلين للدمشقي ص/ ٣٩٣. فتح الباري. الدارمي. الإصابة ٧/ ٥٣٣ رقم/ ١٠٩١٨، ورقم ١٠٩٢٢ - ٧/ ٥٦٦ رقم/ ١١٠٠٢ - ٧/ ٧٥٠ - ٥٧١ رقم/ ١١٠١٣. ومصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٦٦٢، ٦٦٤.

الثاني: زينب بنت أَبـي سلمة، كان اسمها برّة وغيره ﷺ، إلى: زينب. وقال ﷺ: «لا تزكوا أنفسكم فإن الله هو أعلم بالبرةِ منكن، والفاجرة. سميها: زينب». إلخ.

الثالث: جويرية بنت الحارث الخزاعية، كان اسمها برة. والحديث في مسلم.

الرابع: برة بنت الحارث الهلالية. سماها النبي ﷺ: جويرية.

الخامس: في ترجمة: جويرية بنت الحارث الهاشمية.

بالرِّفاء والبنين :

الرفاء : الالتحام والاتفاق، أي: تزوجت زواجاً يحصل به الاتفاق والالتحام بينكما.

والبنين: يهنئون بالبنين سلفاً وتعجيلاً. ولا ينبغي التهنئة بالابن دون البنت، وهذه سنة الجاهلية، وهذا سر النهي. والله أعلم.

بركتي عليكم :

في الأسئلة التي ساقها ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ على تحية الإسلام قال: (وأما السؤال الثاني والعشرون: وهو: ما الحكمة في إضافة الرحمة والبركة إلى الله تعالى، وتجريد السلام عن الإضافة؟ فجوابه: أن السلام لما كان اسماً من أسماء الله تعالى استُغني بذكره مطلقاً عن الإضافة إلى المسمى.

وأما الرحمة والبركة فلو لم يضافا إلى الله تعالى لم يعلم رحمة مَنْ، ولا بركة مَنْ: تطلب. فلو قيل: عليكم ورحمة وبركة، لم يكن في هذا اللفظ إشعار بالراحم المبَارِك الذي تطلب الرحمة والبركة منه، فقيل: رحمة الله وبركاته.

وجواب ثان: أن السلام يراد به قول المسلم: سلام عليكم. وهذا في

بالرفاء والبنين : الآداب الشرعية ١/ ٤٣١. بغية الرائد للقاضي عياض ص/ ١٧٥ ــ ١٧٨ مهم. تحفة المودود ص/ ٢٩. شرح ابن علان للأذكار ٧/ ١٠٩، ٦/ ٨٠ ــ ٨١. تهذيب السنن ٣/ ٥٩ ـ ٦٠. آداب الزفاف للألباني ص/ ١٧٥ ــ ١٧٦، الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٩. فتح الباري ٩/ ٢٢١ ـ ٢٢٢ مهم.

بركتي عليكم : بدائع الفوائد ٢/ ١٨١.

الحقيقة مضاف إليه، ويُراد به حقيقة السلامة المطلوبة من السلام سبحانه وتعالى. وهذا يُضاف إلى الله، فيضاف هذا المصدر إلى الطالب الذاكر تارة، وإلى المطلوب منه تارة، فأطلق ولم يضف.

وأما الرحمة والبركة فلا يضافان إلاَّ إلى الله وحده ولهذا لا يُقال: رحمتي وبركتي عليكم. ويقال: سلام مني عليكم، وسلام من فلان على فلان. وسر ذلك أن لفظ السلام اسم للجملة القولية بخلاف الرحمة والبركة فإنهما اسمان لمعناهما دون لفظهما، فتأمله فإنه بديع. ـ وذكر جواباً ثالثاً ـ...) اهـ. والله أعلم.

بركة :

مضى في حرف: أفلح.

بريء من الإسلام :

انظر: في حرف الألف: إنه بريء من الإسلام، إن فعل كذا، إن فعل كذا فهو كافر. وفي حرف الياء: يهودي إن فعل كذا.

بسم الله الرحمن الرحيم :

عن الشعبي: كان يكره أن يكتب أمام الشعر: بسم الله الرحمن الرحيم. رواه ابن أبي شيبة.

وفي المسألة بحوث مطولة تجدها في الكلام على البسملة، لاسيما في شروح الحديث. والله أعلم.

بسم الله الرحمن الرحيم :

حكم ذكرها على المحرم والمكروه. ذكر فيها الآلوسي بحثاً ممتعاً في رحلته، وليست بين يدي لنقل كلامه.

والخلاصة أن البسملة على المحرم حرام، وعلى المكروه مكروهة. والله أعلم.

بسم الله لفلان :

قال ابن أبي شيبة: «في الرجل

بركة : الأدب المفرد ٢/ ٢٩٥. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٧. تحفة المودود ص/ ١١٦. كنز العمال ١٦/ ٤٢٦.

بريء من الإسلام : الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي ص/ ١٣٥ مهم.

بسم الله الرحمن الرحيم : المصنف ٨/ ٦١٩. الأمر بالمعروف للخلال.

بسم الله الرحمن الرحيم: رحلة الألوسي ص/ ٤٣١.

بسم الله لفلان : مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٤٦١ ـ ٤٦٢. طبقات ابن سعد: ٧/ ١٩٥.

يكتب: بسم الله لفلان».

وذكر بسنده عن ابن سيرين أن رجلاً كتب إلى عمر: بسم الله لفلان، فقال ابن عمر: مه، إن اسم الله هو له وحده.

وبسنده أيضاً عن إبراهيم قال: كان يكره أن يكتب أول الرسالة: بسم الله الرحمن الرحيم لفلان، ولا يرى بأساً أن يكتب في: العلوان.

العلوان: العنوان.

وبسنده عن بكر قال: اكتب: إلى فلان، ولا تكتب: لفلان. وبسنده عن ابن الحنفية قال: لا بأس أن يكتب: بسم الله لفلان. وعن الشعبي) اهـ.

وما ذكره عن بكر ـ وهو ابن عبدالله المزني ـ: هو الذي به تجتمع كلمة السلف في التوقي من العبارات الموهمة. والله أعلم.

بشرفي :

الباء من حروف القسم؛ وقد دخلت هنا على: الشرف، فصار مقسماً به، وهذا حلف بغير الله ـ تعالى ـ فلا يجوز، وهو شرك أصغر.

بصلاتك :

ومثلها: بِصيَامِك. بِعُمُرِك. ونحوها من الألفاظ التي تجري مجراها، نحو: بذمتك. جميع هذه من القسم؛ إذ الباء: باء القسم، فهي مثل قولهم: بحياتك. بحياتي. بالكعبة، ونحو ذلك، وكل هذا حلف أو تحليف بغير الله فلا يجوز؛ إذ لا يجوز الحلف إلا بالله ـ تعالى ـ أو بصفة من صفاته، أما الصلاة من العبد فهي فعله فلا يحلف بها. وهكذا سائر أفعال العبد، وأقواله، واعتقاده، لا يحلف بشيء منه. وانظر ما مضى بلفظ: بذمتي.

بطرس :

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

البعيد :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في رده على القشيري:

بصلاتك : فتاوى الشيخ ابن باز: ٧/ ٣٣١ ـ ٣٣٢.

البعيد: الاستقامة ١/ ١٣٩ ـ ١٤٠.

(وقوله: «وهو الأول والآخر، والظاهر والباطن، والقريب والبعيد»):

ليس في أسماء الله «البعيد» ولا وصفه بذلك أحد من سلف الأمة وأئمتها، بل هو موصوف بالقرب دُوْنَ البُعْد...) انتهى.

بغيض :

كان اسماً لهشام بن عكرمة، فغيره النبي ﷺ إلى «هشام».

البقاء لك ولك الدوام :

مضى في حرف الألف: أبقاك الله.

بلا مماسة :

هذا قول لم يأت بالكتاب ولا السنة، فترك استعماله أولى وأهدى، والله أعلم. وانظر في حرف الباء من الملحق: بائن من خلقه.

بالعـــون :

في تقرير للشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ لما سُئِلَ عن قول: بالعون، أجاب: (هذا صريح في الحلف بغير الله، وليس الظن أنه يعني: بعون الله) وهذا اللفظ منتشر في ديار غامد، وزهران، وعسير. والله أعلم.

وقيل: «عون»: اسم صنم كان في اليمن، فيكون هذا من القسم به، كقول الجاهلية الأُولى: «باللات والعزى»، وهذا شركٌ بين.

بَلَى وأنا على ذلك من الشاهدين:

روي من حديث أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ بعد قراءة آخر آية من سورة «التين» وهو ضعيف.

بنو الزنية:

يأتي في حرف الحاء: الحباب.

بغيض: فتح الباري ٥/ ٣٤٣.

البقاء لك ولك الدوام : وانظر فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ١/ ٢٠٦ ـ ٢٠٧.

بلا مماسة : انظر: نقض التأسيس لشيخ الإسلام ابن تيمية ص/ ٢٥٥ ـ ٢٥٦. وفتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ١/ ٢٠٩.

بالعون : فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ١/ ١٧١.

بلى وأنا على ذلك من الشاهدين : تمام المنة للألباني ص/ ١٨٥ ـ ١٨٦. مشكاة المصابيح رقم/ ٨٦٠.

بنو الزنية : وانظر: تحفة المودود =

بنو عبد العزى :

يأتي في: حرف العين: عبدالعزى، وكان بنو عبدالله بن غطفان يقال لهم: بنو عبد العزى، فسمَّاهم النبي ﷺ: بني عبدالله، فقيل لهم: بني مُحوَّلة.

بنو غيان :

غيره النبي ﷺ إلى: بني رشدان. كما في ترجمة: عبدالله بن بدر الجهني ـ رضي الله عنه ـ رواه ابن شاهين.

وقال الزبيدي: ـ رحمه الله تعالى ـ: «وبنو رَشدان، بالفتح، ويكسر: بطن من العرب، كانوا يُسمون بني غيان، فَغَيَّرَهُ النبي ﷺ وسماهم بني رشدان. ورواه قوم بالكسر.

وقال لرجل: ما اسمك؟ قال: غيان، فقال: بل رشدان...» انتهى..

بنو اللَّصْمَاء :

هم بنو مالك بن لوزان بن عمرو بن عوف، كان يُقال لهم: بنو اللصماء، وهي امرأة من مزينة، أرضعت مالكاً، فسماهم النبي ﷺ: بني السميعة.

بنو مغوية :

يأتي في حرف الحاء: الحباب.

بنو خالفة :

هم من ولد: أَذَبُّ بن جَزِيْلَة، وَلَمَّا وفدوا على النبي ﷺ قال لهم: «من أنتم؟» قالوا: بنو خالفة، فقال: «بل أنتم بنو راشدة».

بنو الشيطان :

من ولد الحارث: بنو الشيطان، فقال

= ص/ ٥٢. زاد المعاد ٢/ ٥. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٥. الوابل الصيب ص/ ٢٤٥. الإصابة ٢/ ٩٦ رقم/ ١٧٦١. نقعة الصديان ص/ ٤٨.

بنو عبد العزى : نقعة الصديان ص/ ٥٢. وجمهرة النسب لابن حزم ص/ ٢٤٨.

بنو غيان : الإصابة ٤/ ٢٠ رقم/ ٤٥٦٠. نسب معد واليمن الكبير ١/ ٧٢٤.

بنو اللَّصْمَاء : نقعة الصديان ص/ ٤٩. جمهرة النسب لابن حزم ص/ ٣٣٢.

بنو مغوية: وانظر: تهذيب السنن ٧/ ٢٥٥. الإصابة ٤/ ٣٣٠ رقم/ ٥١٦١. وجمهرة أنساب العرب ص/ ٣٩٠. نسب معد واليمن الكبير للكلبي ١/ ٣٥٦.

بنو خالفة : نسب معد واليمن الكبير للكلبي ١/ ٢١٠.

بنو الشيطان : نسب معد واليمن الكبير =

لهم النبي ﷺ لما وفدوا عليه: «من أنتم؟» فقالوا: نحن بنو الشيطان. فقال: «أنتم بنو عبدالله».

بوجه الله :

عن جابر ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يسأل بوجه الله إلاَّ الجنة». رواه أبو داود، وابن منده في: «الرد على الجهمية»، والبيهقي في «سننه»، وفي الأسماء والصفات»، والخطيب في «الموضح». وفي إسناده: سليمان بن قرم بن معاذ، ضعيف.

لكن يشهد لعموم النهي حديث أبي موسى ـ رضي الله عنه ـ أن رسول الله ﷺ قال: «ملعون من سأل بوجه الله، وملعون من سئل بوجه الله ثم منع سائله ما لم يسأل هجراً». رواه الطبراني، قال العراقي: إسناده حسن.

ومضى بحثه في هذا في حرف الخاء: خليفة الله. وفي حرف الألف، بلفظ: اللهم إني أسألك بوجهك الكريم، وحاصل السؤال بوجه الله يتلخص في أربعة أوجه:

١ ـ سؤال الله بوجهه أمراً دينياً أو أخروياً، وهذا صحيح.

٢ ـ سؤال الله بوجهه أمراً دنيوياً وهذا غير جائز.

٣ ـ سؤال غير الله بوجه الله أمراً دنيوياً وهو غير جائز.

٤ ـ سؤال غير الله بوجه الله أمراً دينياً.

والموضوع يحتاج إلى زيادة تحرير؟؟

بَيْسَان :

اسم موضع ماء غيره النبي ﷺ إلى «نعمان». رواه الزبير بن بكار.

بيني وبين الله سر :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ: (فائدة: قال ابن الجوزي: في آخر

= للكلبي ١/ ١٧٢. وانظر في حرف الشين: الشيطان. وفي حرف الألف: الأجدع.

بوجه الله: المجموع للنووي ٦/ ٢٤٥. تيسير العزيز الحميد ص/ ٦٦٠. النهج السديد ص/ ٢٥٢ برقم/ ٥٣٠. فيض القدير ٦/ ٤. الفتاوى الحديثية ص/ ١٤٢. المجموع الثمين ١/ ١١٣ ـ ١١٤.

بَيْسَان : الإصابة ٣/ ٥٣٠ رقم/ ٤٢٧٠، ترجمة: طلحة بن عبيد الله أحد العشرة ـ رضي الله عنه وعنهم أجمعين ـ.

بيني وبين الله سر: بدائع الفوائد ٤/ ٤٣. =

منتخب الفنون مما بلغه عن ابن عقيل من غير الفنون قال: سمعت أبا يعلى ابن الفراء يقول: من قال إن بينه وبين الله سراً فقد كفر، وأي وصلة بينه وبين الإله؟ وإنما ثم ظواهر الشرع، فإن عنى بالسر ظاهر الشرع فقد كذب؛ لأنه ليس بسر، وإن عنى شيئاً وراء ذلك فقد كفر.

وقال في قول المتوسلين بالميت: «اللهم إني أسألك بالسر الذي بينك وبين فلان»: أيُّ سر بين العبد وبين ربه لولا حماقة هذا القائل؟

قال ابن الجوزي معترضاً عليه: إنما يعني المتوسل بذلك العبادات المستورة عن الخلق) ا هـ.

بيده الخير والشر :

لا نعرف الجمع بينهما في كتاب، ولا سنة، بل القصر على الخير، كما في قول الله تعالى: ﴿قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير﴾ [آل عمران/ ٢٦].

وفي دعاء التوجه إلى الصلاة والتلبية: «لبيك وسعديك والخير في يديك والشر ليس إليك».

فلنقصر الثناء على الله بما أثنى به على نفسه «بيده الخير» سبحانه، مع إيماننا بأنه لا يخرج عن قدر الله شيء، وأن جميع ما يقدره ـ سبحانه ـ من خير وشر، كله حكمة، وخير، وإن كان الشَّرُّ شَرًّا بالنسبة إلى المحل الوارد عليه، وهذا معنى: «والشر ليس إليك». والله أعلم.

بيداغوجيا :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

بيع :

تسمية الربا: بيعاً، منكر وتضليل لايجوز، ومنازعة لله تعالى في حكمه.

قال الله تعالى: ﴿ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا، وأحلَّ الله البيع وحرَّم الربا﴾ الآية.

= وانظر: تهذيب الآثار لابن جرير ١/ ٩١ مهم.

بيده الخير والشر: المجموع الثمين ١/ ١١٦ ـ ١١٧.

بيع : إعلام الموقعين ٣/ ١٢٧ ـ ١٣٠. وانظر في حرف الراء: الراحة، و في حرف الفاء: فائدة. وفي حرف القاف: قرض. وفي حرف الميم: معاملة.

(حرف التاء)



تجب الثقة بالنفس :

في تقرير للشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ لما سُئِلَ عن قول من قال: تجب الثقة بالنفس، أجاب: (لا تجب، ولاتجوز الثقة بالنفس. في الحديث: «ولا تكلني إلى نفسي طرفة عين..»).

قال الشيخ ابن قاسم معلقاً عليه: (وجاء في حديث رواه أحمد: «وأشهد أنك إن تكلني إلى نفسي تكلني إلى ضيعة وعورة وذنب وخطيئة، وإني لا أثق إلا برحمتك»).

تحياتي لفلان :

لأبي طالب محمد بن علي الخيمي المنعوت بالمهذب، المتوفى سنة ٦٤٢هـ. رسالة باسم: «شرح لفظة التحيات» في ص/ ٥٠ جاء فيها ما نصه:

(فأما لفظ التحيات مجموعاً فلم أسمع في كتاب من كتب العربية أنه جمع إلاَّ في جلوس الصلوات؛ إذ لا يجوز إطلاق ذلك لغير من له الخلق والأمر وهو الله تعالى؛ لأن الملك كله بيد الله، وقد نطق بذلك الكتاب العزيز: (قل اللهم مالك الملك) الآية إلى آخرها. والذي سطره أهل اللغة إنما يعبرون عن التحية الواحدة، ولم ينتهوا لجمعه دون إفراده، إذ كان ذلك

تجب الثقة بالنفس: الفتاوى ١/ ١٧٠. وانظر: مسند أحمد ٥/ ١٩١. ومجمع الزوائد ١٠/ ١١٣. والطبراني في «الكبير» ٤٩٣٢.

تحياتي لفلان : رسالة في: شرح لفظ = التحيات للخيمي ص/ ٥٠. بتحقيق صلاح الدين المنجد. ضمن ثلاث رسائل في اللغة. المجموع الثمين ١/ ١١٤ وفي كلامه نظر.

من ذخائر الإلهام لقوم آخرين فهموا عن الله تعالى كتابه فنقلوا عن رسول الله ﷺ شريعته...) اهـ.

التخلق بأسماء الله أو بأخلاق الله :

رُوي: «تخلقوا بأخلاق الله» وهو لا أصل له. وقد قرر ابن القيم أنها عبارة غير سديدة، وأنها منتزعة من قول الفلاسفة بالتشبُّه بالإله على قدر الطاقة، قال: وأحسن منها: عبارة أبي الحكم بن برهان: وهي التعبُّد، وأحسن منهـا: العبارة المطابقة للقرآن؛ وهي الدعاء المتضمن للتعبد والسؤال.

فمراتبها أربعة؛ أشدها إنكاراً عبارة الفلاسفة وهي التشبه. وأحسن منها عبارة من قال: التخلق، وأحسن منها عبارة من قال: التعبد. وأحسن من الجميع: الدعاء، وهي لفظ القرآن) اهـ.

التخلق بأسماء الله أو بأخلاق الله: بدائع الفوائد ١/ ١٦٤ مهم. عدة الصابرين ص/ ٣٦. مختصر شرح العقيدة السفارينية لابن سلوم ص/ ١٠٢. المقصد الأسنى للغزالي ص/ ٢٠. فتاوى ابن باز: ١/ ١٣٨ ـ ١٣٩. الطحاوية بتخريج الألباني: ١٢٠.

تدخل القدر :

تدخلت السماء :

تدخلت عناية الله :

انظر عن هذه الألفاظ الثلاثة في حرف الشين: شاءت حكمة الله.

التركيب :

قول نفاة استواء الله تعالى على عرشه : لو كان فوق عرش لكان مركباً.. والمركب لفظ مجمل يراد به ما ركبه غيره، وما كان متفرقاً فاجتمعت أجزاؤه، وما يمكن تفريق بعضه عن بعض، والله تعالى منزه عن هذه التراكيب، وقد بسط ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ معاني التركيب وأبطل إطلاق هذه في حق الله سبحانه وتعالى وذلك في «الصواعق المرسلة».

تدخل القدر: المجموع الثمين: ١/ ١١٥.

تدخلت عناية الله : المجموع الثمين ١/ ١١٥.

التركيب : الصواعق المرسلة ١/ ١١٤ ـ ١١٥، ١٢٧، فهرس الفتاوى ٣٦/ ١١٣.

تساقط الدليلين عند تعارضهما :

يأتي في حرف الدال: الدليلان إذا تعارضا تساقطا.

التشريع :

يأتي في حرف الميم بلفظ: المشرِّع.

فائدة: اخترع الحريري نوعاً من أَنواع البديع يسمى «التشريع» وهو أن يكون البيت مبنياً على بحرين وقافيتين يصح الوقوف على كل منهما.

وانظره مع مثاله في «الحاوي للسيوطي».

تصدَّق الله علينا :

مضى بلفظ: اللهم تصدق علينا.

التصلية :

يقال: صلى صلاة، وهل يقال: تصلية؟ خلاف: فمن اللغويين من منعه كالفيروز آبادي في «القاموس» ومن قبله الجوهري في «الصحاح» فإنهما قالا: صلى صلاة ولا يقال: صلى تصلية.

وتعقبه شارحه الزبيدي فقال: «وذلك كله باطل يرده القياس والسماع، أَما القياس: فقاعدة التفعلة من كل فعل على: فَعَلَ معتل اللام مضعفاً كزكى تزكية وروى تروية، ومالا يحصر. ونقله الزوزني في مصادره.

وأَما السماع: فأَنشدوا الشعر القديم:

تركت المُدام وعزف القيان

وأَمنت تصلية وابتهالا

وتبعاً لذلك منعه شرعاً: السعد في التلويح، وأَبو عبدالله الخطاب أَول شرح المختصر، وبالغ عن الكتاني: أَن استعماله يكون كفراً» انتهى. وأَبطل ذلك الزبيدي فيما ذكر أَعلاه.

وفي «الجاسوس»: (قال ابن الإمام الخفاجي: قال في «شفاء الغليل» ما

التشريع : الحاوي ٢/ ٤٩٥ ـ ٤٩٦.

التصلية : شرح كفاية المتحفظ لمحمد الطيب الفاسي ص/ ٤٨ ـ ٤٩ مهم. رفع الأستار للمشاط. أُمناء الشريعة للشوكاني ص/ ٢١٧. مشتهى الخارف الجاني ص/ ٤٠٠. الجاسوس ص/ ٤٩٤. تاج العروس شرح القاموس ١٠/ ٣١٣. الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي ص/ ١٦٨. التذكرة التيمورية ص/ ٢٢٩. فتح المغيث: ٢/ ١٦٣.

نصه: في شرح الألفية للأبناسي: التصلية: الإحراق بالنار، ولا يكون من الصلاة على النبي ﷺ كما توهم، وسئل علم الدِّين الكتاني المالكي: هل يُقال في الصلاة على النبي ﷺ: تصلية؟ فقال: لم تفه به العرب، ومن زعم ذلك فليس بمصيب، وصرَّح به في القاموس. ثم تعقَّبه بما ذكره الزبيدي) اهـ.

قلت: ولم يكن هذا في حق النبي ﷺ من هدي السلف، والتحوط في جانبه ﷺ: أصون، ولا سيما في المشترك لمعنيين متضادين. والله أعلم.

فطريق السلامة، والمحبة والأجر والتوقير والكرامة لنبي هذه الأمة هو الصلاة والسلام عليه ﷺ عند ذكره، امتثالاً لأمر الله سبحانه، وهدي نبيه ﷺ. ولهذا ينهى عن جميع الألفاظ والرموز للصلاة والسلام عليه ﷺ اختصاراً، منها: ص. صعم. صلعم. صلم. صليو. صلع.

قال الأستاذ عبدالقادر المغربي :

(وقد لاحظت في مخطوطة «الثقلاء» أموراً تدل على قدم المخطوطة واتصالها بالأولين من علمائنا.

من ذلك أن جملة (صلى الله عليه وسلم) التي تذكر عقب اسم سيدنا الرسول لا تكتب في المخطوطة إلا مرموزاً إليها بحروف أربعة: الصاد (من صلى) واللام من (الله) والياء (من عليه) و (والواو) من (وسلم) هكذا (صليو) لا بكلمة صلعم كما نفعل نحن اليوم.

وقد رأيت في (رسائل إخوان الصفا) رمزاً للتصلية بحروف ثلاثة فقط وهي (صلع) متصلة من دون ميم. أما (صلعم) فيظهر أنها اخترعت في حدود التسعمائة للهجرة، جاء في شرح ألفية العراقي في مصطلح الحديث عند قول الناظم: (واجتنب الرمز لها والحذفا) أي: اجتنب الرمز للتصلية النبوية وحذف حرفٍ من

حـروفهـا وإنمـا اثت بهـا فـي النطـق والكتابـة كلها. ثم ذكـر شارحهـا الشيخ زكـريـا الأنصـاري أن الشيخ (النـووي) نقل إجمـاع مـن يعتد بهـم على سنيـة الصـلاة على النبـي نطقـاً وكتـابـة، إذن لايكون من السنة أن يرمز إليها بحرف ما.

ثـم ذكـــر الشيـــخ الأنصــــاري أن الكاتب الذي كـان أول من رمز للتصلية بحـروف (صلعم) قطعـت يـده والعيـاذ بالله تعـالى. ولا يخفى أن الشيخ زكـريا الأنصـاري تـوفـي في القـرن العـاشـر للهجرة (٩٢٦هـ).)انتهى.

التصور الإسلامي :

يأتي بلفظ: عالمية الإسلام.

التصوف :

قاعـدة الباب فـي الألقاب عنـد أهل الإسـلام: الخلوص مـن النسبة إلـى اسم معين لـم يسم الله به عبـاده ولا رسوله ﷺ فمقامات الديـن هي: الإسلام، والإيمان، والإحسان، وعباده: المسلمـون. المؤمنون. المحسنـــون. المتقون، وهكذا، فالإسلام دين التوحيد: عقيـدة، وسلوكاً، وشعاراً، وعنوانـاً، فالنسبة إلى اسم معيـن لم يرد بـه الشـرع: عنـوان للفـرقـة، والتحـزب، وضـرب الأمة بعضهـا ببعـض، وتشتيت جمعها فرقاً وأحـزاباً، ينتج إيجاد سدود منيعة تمنع وحدة المسلمين.

وقـد لهجَ علماء الأُمـة سلفاً وخلفـاً فـي طـرح تلكـم النسب المستحـدثـة ولهـذا فـإنَّـه فـي كتب التـراجـم لـدى المتقدميـن من طبقة ابن الجـوزي كما في «المنتظم» وماتقدمـه لا تجدهـم في التراجم ينسبون إلى المذاهب الفقهية كفلان الحنفي ونحوه، وهذا من بالغ التوقي.

والخـلاصة: أن القـول في الألقـاب في ذلك كـالقول في الطريق المـوصلة

التصـوف : مـدارج السـالكيـن ٣/ ١١٧، ٣١٦، ٤١١. طبقـــات السبكـي ٥/ ١٤٠. الفتـاوى لابـن تيميـة ١١/ ٥ ــ ٦. وكتـاب «ربانية لا رهبانيـة» للندوي، وهو مهم. الفتاوى الحديثية/ ٣٢٧ ـ ٣٢٩.

إلى الله تعالى، فكما أن كل طريق إلى الله مسدود إلاَّ طريق النبي ﷺ بما دل عليه كتاب الله وسنة رسوله ﷺ فكذلك كل نسبة كالمتصوف، والسائر، والواصل، والواجد، ونحوها، نسب وألقاب ممنوعة إلاَّ ما قام الدليل الشرعي عليه من كتاب أو سنة.

وإذا أردت فتح باب لك من العلم في ذلك فانظر في «مدارج السالكين ٣/ ١١٧، ٣١٦، ٤١١».

ولأبي منصور عبد القاهر بن طاهر التميمي م سنة ٤٢٩هـ رسالة في معنى التصوف والصوفي مرتبة على حروف المعجم، ذكر فيها ألف قول من أقوال الصوفية على ما ذكره ابن الصلاح كما في «طبقات السبكي»، وتجد في كتابي: «المواضعة في الاصطلاح على خلاف الشريعة وأشرف اللُّغَى» ما يشفي ويكفي بإذن الله. وللأدفوي: «الموفي بمعرفة التصوف والصوفي».

التطرف الديني :

لهج المحدثون بهذا الاصطلاح في مطلع القرن الخامس عشر الهجري في وقت حصل فيه رجوع عامة شباب المسلمين إلى الله تعالى والتزامهم بأحكام الإسلام، وآدابه والدعوة إليه، فكان قبل ينبز من هذا سبيله بالرجعية، والتعصب، والجمود، ونحوها.

ودين الله بين الغالي، والجافي، وقد كان علماء الإسلام يقررون النهي عن الغلو في الدين، وينشرون النصوص بذلك، في الوقت الذي يحثون فيه على التوبة والرجوع إلى الله تعالى، فقلبت القوس ركوة في هذه الأزمان، فصار التائب المنيب إلى ربه ينبز بأنه متطرف؛ للتنفير منه، وشل حركة الدعوة إلى الله تعالى.

التطرف الديني : الصحوة الإسلامية للقرضاوي ص/ ٧ من المقدمة وص/ ٥، ٣٤. سير أعلام النبلاء ٢٠/ ٤٥.

ومن الغريب أنه مع سوء ما يرمي إليه فهو وافد من - يهود قبحهم الله - فتلقفه المسلمون فيا ليتهم يرفضونه. والمصطلح لدى أهل العلم هو «الغلو» كما في الحديث المشهور: «إيَّاكم والغلو» الحديث.

قال الذهبي: (قلت: غلاة المعتزلة، وغلاة الشيعة، وغلاة الحنابلة، وغلاة الأشاعرة، وغلاة المرجئة، وغلاة الجهمية، وغلاة الكرامية، قد ماجت بهم الأهواء....) انتهى.

تطوير الشريعة الإسلامية :

يأتي في حرف العين : عالمية الإسلام.

تعالى :

لا تقال في غير حق الله سبحانه وتعالى.

في «الفواكه الجنوية» لعبدالهادي نجا الأبياري قال:

(قال ابن المنير في تفسيره: يقال علا زيد، ولا يقال: تعالى زيد؛ لأن العرف خصه بالله سبحانه وتعالى، ا هـ. وبه نعلم أن قول أبي تمام في ممدوحه:

فتح الفتوح تعالى أن يحيط به
نظم من الشعر أو نثر من الخطب

خروج عن حد الأدب، ولو قال: تعلَّى؛ سَلِمْ) ا هـ.

تعال أقامرك :

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «من حلف منكم فقال في حلفه: باللات والعزى، فليقل: لا إله إلاَّ الله، ومن قال لصاحبه: تعال أقامرك، فليتصدق». رواه البخاري، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، والبخاري في : «الأدب المفرد».

تعالى: الفواكه الجنوية ١/ ٤٩.

تعال أقامرك: فتح الباري ١٠/ ٤٢٩، ١١/ ٩١ - ٩٢. المسند بتحقيق الشيخ أحمد شاكر ١٥/ ٢٢١، رقم/ ٨٠٧٣. الأدب المفرد مع شرحه ٢/ ٦٦٠.

تعريفه اصطلاحاً :

في التعريفات للحقائق الشرعية يغلط كثير من أهل العلم فيقولون مثلاً : «الصلاة» تعريفها اصطلاحاً كذا.

وهذا اللفظ «اصطلاح» لا يقال إلاَّ فيما لم يتلقَّ بنص، أما ما ورد تلقيه بنص فيقال: «تعريفه شرعاً» أو «حقيقته الشرعية». وبيانه في «المواضعة في الاصطلاح» من «فقه النوازل».

تعس الشيطان :

عن أبي المُليح، عن رجل، قال: كنت رديف النبي ﷺ فعثرت دابته، فقلت: تعس الشيطان، فقال: «لا تقل تعس الشيطان، فإنك إذا قلت ذلك تعاظم حتى يكون مثل البيت، ويقول: بقوّتي، ولكن، قل: بسم الله، فإنك إذا قلت ذلك تصاغر حتى يكون مثل الذباب». رواه أبو داود والنسائي.

وعن أبي هريرة ــ رضي الله عنه ــ أن رسول الله ﷺ قال: «لا تسبوا الشيطان، وتعوذوا بالله من شره». رواه تمام في فوائده، والديلمي.

وانظر: تهذيب السنن ٧/ ٢٥٧، وقد ساق ابن القيم ــ رحمه الله تعالى ــ فصلاً عظيماً في حفظ المنطق واختيار الألفاظ. وذلك في كتابه: «زاد المعاد» رأيت أن أسوقه بطوله هنا وأن أعزو إليه في مواضع أخرى من هذا الكتاب المبارك إن شاء الله تعالى :

فصل في فقه هذا الباب

(لَمَّا كانت الأسماء قوالب للمعاني ودالة عليها، اقتضت الحكمة أن يكون بينها وبينها ارتباط وتناسب، وأن لا يكون المعنى معها بمنزلة الأجنبي المحض الذي لا تعلق له بها، فإن حكمة الحكيم تأبى ذلك، والواقع

تعريفه اصطلاحاً : فقه النوازل ١/ ١٢٣ ــ ١٢٤.

تعس الشيطان: زاد المعاد ٢/ ٩ ــ ١٠. شرح الإحياء ٧/ ٥٧٧. صحيح الجامع. الجامع لشعب الإيمان ٩/ ٤٠٢ رقم ٤٨١٩.

يشهد بخلافه، بل للأسماء تأثير في المسميات، وللمسميات تأثر عن أسمائها في الحُسن والقبح، والخفة والثقل، واللطافة والكثافة، كما قيل:

وقلما أبصرت عيناك ذا لقب
إلاَّ ومعناه إن فكرت في لقبه

وكان ﷺ يستحب الاسم الحسن، وأمر إذا أبردوا إليه بريداً أن يكون حسن الاسم، حسن الوجه. وكان يأخذ المعاني من أسمائها في المنام واليقظة، كما رأى أنه وأصحابه في دار عُقبة بن رافع، فأتوا برطب من رطب ابن طاب، فأوله بأن لهم الرفعة في الدنيا، والعاقبة في الآخرة، وأن الدين الذي قد اختاره الله لهم قد أرطب وطاب، وتأول سُهولة أمرهم يوم الحديبية من مجيء سُهيل بن عمرو إليه.

وندب جماعة إلى حلب شاة، فقام رجلٌ يحلبها، فقال «ما اسمك؟» قال: مُرة، فقال: «اجلس» فقام آخر فقال: «ما اسمك؟» قال: ــ أظنه حرب ــ، فقال: «اجلس»، فقام آخر فقال: «ما اسمك؟» فقال: يَعيش فقال: «احلبها».

وكان يكره الأَمكنة المنكرة الأَسماء ويكره العبور فيها، كما مر في بعض غزواته بين جبلين، فسأل عن اسميهما فقالوا: فاضح ومُخز، فعدل عنهما، ولم يجز بينهما.

ولما كان بين الأَسماء والمسميات من الارتباط والتناسب والقرابة، ما بين قوالب الأَشياء وحقائقها، وما بين الأَرواح والأَجسام، عبر العقل من كل منهما إلى الآخر، كما كان إياس بن معاوية وغيره يرى الشخص، فيقول: ينبغي أَن يكون اسمه كيت وكيت، فلا يكادُ يُخطئ، وضد هذا العبور من الاسم إلى مسماه، كما سأل عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ــ رجلاً عن اسمه، فقال: جمرة، فقال: واسم أَبيك؟ قال: شهاب. قال: ممن؟ قال: من الحُرقة، قال: فمنزلك؟ قال: بحرَّة النَّار، قال: فأَين مسكنك؟ قال: بذات لظى. قال: اذهب فقد احترق مسكنك، فذهب فوجد الأَمر كذلك. فعبر عمر من

الألفاظ إلى أرواحها ومعانيها، كما عبر النبي ﷺ من اسم سهيل إلى سهولة أمرهم يوم الحديبية، فكان الأمر كذلك، وقد أمر النبي ﷺ أمته بتحسين أسمائهم، وأخبر أنهم يُدعون يوم القيامة بها، وفي هذا ـ والله أعلم ـ تنبيه على تحسين الأفعال المناسبة لتحسين الأسماء، لتكون الدعوة على رؤوس الأشهاد بالاسم الحسن، والوصف المناسب له.

وتأمل كيف اشْتُقَّ للنبي ﷺ من وصفه اسمان مطابقان لمعناه، وهما أحمد ومحمد، فهو لكثرة ما فيه من الصفات المحمودة: محمد، ولشرفها وفضلها على صفات غيره: أحمد، فارتبط الاسم بالمسمى ارتباط الروح بالجسد، وكذلك تكنيته ﷺ لأبي الحكم بن هشام بأبي جهل كنية مطابقة لوصفه ومعناه، وهو أحقُّ الخلق بهذه الكنية، وكذلك تكنية الله عز وجل لعبد العُزى بأبي لهب، لما كان مصيره إلى نار ذات لهب، كانت هذه الكنية أليق به وأوفق، وهو بها أحقُّ وأخلق.

ولما قدم النبي ﷺ المدينة، واسمها يثرب، لا تعرف بغير هذا الاسم، غيره بطيبة؛ لمّا زال عنها ما في لفظ يثرب من التثريب بما في معنى طيبة من الطيب، استحقت هذا الاسم، وازدادت به طيباً آخر، فأثر طيبُها في استحقاق الاسم، وزادها طيباً إلى طيبها.

ولما كان الاسم الحسن يقتضي مسماه، ويستدعيه من قرب، قال النبي ﷺ لبعض قبائل العرب وهو يدعوهم إلى الله وتوحيده: «يا بني عبدالله إن الله قد حَسَّن اسمكم واسم أبيكم». فانظر كيف دعاهم إلى عبودية الله بحسن اسم أبيهم، وبما فيه من المعنى المقتضي للدعوة، وتأمل أسماء الستة المتبارزين يوم بدر: كيف اقتضى القدر مطابقة أسمائهم لأحوالهم يومئذ، فكان الكفَّار: شيبة، وعُتبة، والوليد، ثلاثة أسماء من الضعف، فالوليد له بداية الضعف، وشيبة له نهاية الضعف، كما قال تعالى: ﴿الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشيبة﴾

[الروم/ ٥٤] وعتبة من العتب، فدلت أسماؤهم على عتب يحل بهم، وضعف ينالهم، وكان أقرانهم من المسلمين: علي، وعبيدة، والحارث، - رضي الله عنهم - ثلاثة أسماء تُناسب أوصافهم، وهي العلو، والعبودية، والسعي الذي هو الحرث، فعلوا عليهم بعبوديتهم وسعيهم في حرث الآخرة. ولما كان الاسم مقتضياً لمسماه، ومؤثراً فيه، كان أحب الأسماء إلى الله ما اقتضى أحب الأوصاف إليه، كعبدالله، وعبدالرحمن، وكان إضافة العبودية إلى اسم الله، واسم الرحمن، أحب إليه من إضافتها إلى غيرهما، كالقاهر، والقادر، فعبدالرحمن أحب إليه من عبدالقادر، وعبدالله أحب إليه من عبد ربه؛ وهذا لأن التعلق الذي بين العبد وبين الله إنما هو العبودية المحضة، والتعلق الذي بين الله وبين العبد بالرحمة المحضة، فبرحمته كان وجوده، وكمال وجوده، والغاية التي أوجد لأجلها أن يتأله له وحده محبة وخوفاً ورجاء وإجلالاً وتعظيماً، فيكون عبداً لله وقد عبده؛ لما في اسم الله من معنى الإلهية التي يستحيل أن تكون لغيره، ولما غلبت رحمته غضبه، وكانت الرحمة أحب إليه من الغضب، كان عبدالرحمن أحبَّ إليه من عبدالقاهر.

فصل

ولمَّا كان كلُّ عبد متحركاً بالإرادة، والهم مبدأ الإرادة، ويترتب على إرادته حركته وكسبه، كان أصدق الأسماء: اسم همام، واسم حارث، إذْ لا ينفك مسماهما عن حقيقة معناهما، ولما كان الملك الحق لله وحده، ولا ملك على الحقيقة سواه، كان أخنع اسم وأوضعه عند الله، وأغضبه له اسم «شاهان شاه» أي: ملك الملوك، وسلطان السلاطين، فإن ذلك ليس لأحد غير الله، فتسمية غيره بهذا من أبطل الباطل، والله لا يُحب الباطل.

وقد ألحق بعض أهل العلم بهذا «قاضي القضاة» وقال: ليس قاضي

القضاة إلاَّ من يقضي الحق، وهو خير الفاصلين، الذي إذا قضى أمراً فإنما يقول له: كن، فيكون.

ويلي هذا الاسم في الكراهة والقبح والكذب: سيد الناس، وسيد الكل، وليس ذلك إلاَّ لرسول الله ﷺ خاصة، كما قال: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر». فلا يجوز لأحد قط أن يقول عن غيره: إنَّه سيد الناس، وسيد الكل، كما لايجوز أن يقول: إنَّه سيد ولد آدم.

فصل

ولمَّا كان مسمى الحرب والمُرة أكره شيء للنفوس وأقبحها عندها؛ كان أقبح الأسماء: حرباً، ومرة، وعلى قياس هذا: حنظلة، وحزن، وما أشبههما، وما أجدر هذه الأسماء بتأثيرها في مسمياتها، كما أثَّر اسم «حزن» الحزونة في سعيد بن المسيب وأهل بيته.

فصل

ولمَّا كان الأنبياء سادات بني آدم، وأخلاقهم أشرف الأخلاق، وأعمالهم أصح الأعمال، كانت أسماؤهم أشرف الأسماء، فندب النبي ﷺ أُمته إلى التسمي بأسمائهم، كما في سنن أبي داود والنسائي عنه: «تسموا بأسماء الأنبياء». ولو لم يكن في ذلك من المصالح إلاَّ أن الاسم يذكر بمسماه، ويقتضي التعلق بمعناه، لكفى به مصلحة مع ما في ذلك من حفظ أسماء الأنبياء وذكرها، وأن لا تُنسى، وأن تُذكر أسماؤهم بأوصافهم وأحوالهم.

فصل

وأما النهي عن تسمية الغلام بـ: يسار، وأفلح، ونجيح، ورباح، فهذا لمعنى آخر قد أشار إليه في الحديث، وهو قوله: «فإنك تقول: أثمت هو؟ فيُقال: لا» ـ والله أعلم ـ هل هذه الزيادة من تمام الحديث المرفوع، أو

مدرجة من قول الصحابي، وبكل حال فإن هذه الأسماء لما كانت قد تُوجِب تطيراً تكرهه النفوس، ويصدها عما هي بصدده، كما إذا قلت لرجل: أعندك يسار، أو رباح، أو أفلح؟ قال: لا، تطيرت أنت وهو من ذلك، وقد تقع الطيرة لا سيما على المتطيرين، فقلّ من تطيَّر إلاَّ ووقعت به طيرته، وأصابه طائره، كما قيل:

تعلم أنه لا طير إلاَّ
على مُتطيِّر فهو الثبور

اقتضت حكمة الشارع، الرؤوف بأمته، الرحيم بهم، أن يمنعهم من أسباب تُوجب لهم سماع المكروه أو وقوعه، وأن يعدل عنها إلى أسماء تُحصل المقصود من غير مفسدة، هذا أولى، مع ما ينضاف إلى ذلك من تعليق ضد الاسم عليه، بأن تُسمي يساراً من هو من أعسر الناس، ونجيحاً من لا نجاح عنده، ورباحاً من هو من الخاسرين، فيكون قد وقع في الكذب عليه وعلى الله، وأمر آخر أيضاً: وهو أن يُطالب المسمى بمقتضى اسمه، فلا يُوجد عنده، فيجعل ذلك سبباً لذمه وسبه، كما قيل:

سمَّوك من جهلهم سديدا
والله ما فيك من سداد
أنت الذي كونه فسادا
في عالم الكون والفساد

فتوصل الشاعر بهذا الاسم إلى ذم المسمى به، ولي من أبيات:

وسميته صالحاً فاغتدى
بضد اسمه في الورى سائرا
وظن بأن اسمه ساتر
لأوصافه فغدا شاهرا

وهذا كما أن من المدح ما يكون ذماً وموجباً لسقوط مرتبة الممدوح عند الناس، فإنه يمدح بما ليس فيه، فتطالبه النفوس بما مُدِحَ به، وتظنه عنده، فلا تجده كذلك، فتنقلب ذماً، ولو ترك بغير مدح، لم تحصل له هذه المفسدة، ويُشبه حاله حال من ولي ولاية سيئة، ثم عُزِلَ عنها، فإنه تنقص مرتبته عما كان عليه قبل الولاية، وينقص في نفوس الناس عما كان عليه قبلها، وفي

هذا قال القائل:

إذا ما وصفت امرءاً لامرئٍ
فلا تغل في وصفه واقصد
فإنَّك إن تغل تغل الظنو
نُ فيه إلى الأَمد الأَبعد
فينقص من حيث عظمته
لفضل المغيب عن المشهد

وأمر آخر: وهو ظن المسمَّى واعتقاده في نفسه أنه كذلك، فيقع في تزكية نفسه وتعظيمها وترفعها على غيره، وهذا هو المعنى الذي نهى النبي ﷺ لأَجله أن تُسمى «برَّة» وقال: «لاتُزكوا أنفسكم، الله أعلم بأَهل البر منكم».

وعلى هذا فتكره التسمية بـ: التقي، والمتقي، والمطيع، والطائع، والراضي، والمحسن، والمخلص، والمنيب، والرشيد، والسديد. وأَما تسمية الكفار بذلك، فلا يجوز التمكين منه، ولا دُعاؤهم بشيء من هذه الأَسماء، ولا الإِخبار عنهم بها، والله عز وجل يغضب من تسميتهم بذلك.

فصل

وأَما الكنية فهي نوع تكريم للمكنى، وتنويه به كما قال الشاعر:

أَكْنيه حين أُناديه لأُكرمه
ولا أُلقبه والسوءةُ اللقبُ

وكنى النبي ﷺ صُهيباً بأَبي يحيى، وكنى علياً ـ رضي الله عنه ـ بأَبي تراب، مع كنيته بأَبي الحسن، وكانت أَحب كنيته إليه، وكنى أَخا أَنس بن مالك وكان صغيراً دون البلوغ بأَبي عُمير.

وكان هديه ﷺ تكنية من له ولد، ومن لا ولد له، ولم يثبت عنه أَنه نهى عن كُنية إلاَّ الكنية بأَبي القاسم، فصح عنه أَنه قال: «تسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي». فاختلف الناس في ذلك على أَربعة أَقوال ـ فذكرها، ثم قال ـ:

وقد كره قوم من السلف والخلف الكنية بأَبي عيسى، وأَجازها آخرون، فروى أَبو داود عن زيد بن أَسلم أَن عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ

ضرب ابناً له يُكنى أبا عيسى، وأن المغيرة بن شعبة تكنى بأبي عيسى فقال له عمر: أما يكفيك أن تُكنى بأبي عبدالله؟ فقال: إن رسول الله ﷺ كناني، فقال: إن رسول الله ﷺ قد غُفِرَ له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وإنَّا لفي جاهليتنا. فلم يزل يُكنى بأبي عبدالله حتى هلك.

وقد كنى عائشة بأم عبدالله، وكان لنسائه أيضاً كنى، كأم حبيبة، وأم سلمة.

فصل

ونهىٰ رسول الله ﷺ عن تسمية العنب كَرْمَاً، وقال: «الكَرْمُ قلب المؤمن». وهذا لأن هذه اللفظة تدل على كثرة الخير والمنافع في المسمى بها، وقلب المؤمن هو المستحق لذلك، دون شجرة العنب، ولكن: هل المراد النهي عن تخصيص شجرة العنب بهذا الاسم، وأن قلب المؤمن أولى به منه، فلا يُمنع من تسميته بالكرم، كما قال في «المسكين» و«الرقوب» و«المفلس»؟ أو المراد أن تسميته بهذا مع اتخاذ الخمر المحرم منه: وَصْفٌ بالكرم والخير والمنافع لأصل هذا الشراب الخبيث المحرم، وذلك ذريعة إلى مدح ما حرم الله وتهييج النفوس إليه؟ هذا محتمل، والله أعلم بمراد رسوله ﷺ، والأولى أن لا يُسمى شجر العنب: كرماً.

فصل

قال ﷺ: «لا تغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم، ألا وإنَّها العشاء، وإنَّهم يسمونها العتمة». وصح عنه أنه قال: «لو يعلمون ما في العتمة والصبح، لأتوهما ولو حبواً» فقيل: هذا ناسخ للمنع، وقيل بالعكس، والصواب خلاف القولين، فإن العلم بالتاريخ متعذر، ولا تعارض بين الحديثين، فإنه لم ينه عن إطلاق اسم العتمة بالكلية، وإنما نهى عن أن يُهجر اسم العشاء، وهو الاسم الذي سماها الله به في كتابه، ويغلب عليها اسم العتمة. فإذا سُميت العشاء وأُطلق عليها أحياناً: العتمة، فلا بأس ـ والله أعلم ـ وهذا

محافظة منه ﷺ على الأسماء التي سمى الله بها العبادات، فلا تُهجر، ويُؤْثَرُ عليها غيرها، كما فعله المتأخرون في هجران ألفاظ النصوص، وإيثار المصطلحات الحادثة عليها، ونشأ بسبب هذا من الجهل والفساد ما الله به عليم، وهذا كما كان يُحافظ على تقديم ما قدمه الله وتأخير ما أخره، كما بدأ بالصفا، وقال: «أبدأ بما بدأ الله به». وبدأ في العيد بالصلاة، ثم جعل النحر بعدها، وأخبر أن: «من ذبح قبلها، فلا نسك له»؛ تقديماً لما بدأ الله به في قوله: ﴿فصل لربك وانحر﴾. وبدأ في أعضاء الوضوء بالوجه، ثم اليدين، ثم الرأس، ثم الرجلين؛ تقديماً لِما قدّمه الله، وتأخيراً لما أخره، وتوسيطاً لما وسطه. وقدم زكاة الفطر على صلاة العيد؛ تقديماً لما قدمه في قوله: ﴿قد أفلح من تزكّى وذكر اسم ربه فصلى﴾ [الأعلى: ١٣] ونظائره كثيرة.

فصل في هديه ﷺ في حفظ المنطق واختيار الألفاظ

كان يتخير في خطابه، ويختار لأُمته أحسن الألفاظ، وأجملها، وألطفها، وأبعدها من ألفاظ أهل الجفاء والغلظة، والفُحش، فلم يكن فاحشاً، ولا متفحشاً، ولا صخاباً، ولا فظاً.

وكان يكره أن يستعمل اللفظ الشريف المصون في حق من ليس كذلك، وأن يُستعمل اللفظ المهين المكروه في حق من ليس من أهله.

فمن الأول منعُه أن يُقال للمنافق: «ياسيدنا» وقال: «فإنَّه إن يك سيداً فقد أسخطتم ربكّم عز وجل». ومنعُه أن تسمى شجرة العنب كَرْماً، ومنعُه تسمية أبي جهل بأبي الحكم، وكذلك تغييره لاسم أبي الحكم من الصحابة: بأبي شريح، وقال: «إن الله هو الحَكَمُ، وإليه الحُكْمُ».

ومن ذلك نهيه للمملوك أن يقول لسيده أو لسيدته: ربي وربتي، وللسيد أن يقول لمملوكه: عبدي، ولكن يقول

المـالـك: فتـاي وفتـاتـي، ويقـول المملـوك: سيدي وسيـدتي. وقـال لمن ادَّعـى أنـه طبيـب: «أنـت رجل رفيـق، وطبيبهـا الـذي خلقهـا». والجـاهلـون يسمون الكـافر الذي لـه علم بشيء من الطبيعة: حكيماً، وهو من أسفه الخلق.

ومن هذا قولـه للخطيب الذي قال: من يُطِـع الله ورسولـه، فقـد رشـد، ومن يعصهمـا فقـد غـوى: «بئس الخطيـب أنت».

ومن ذلك قـوله: «لاتقولوا: مـا شاء الله وشـاء فـلان، ولكن قـولوا: مـا شـاء الله، ثم مـا شاء فـلان». وقال لـه رجل: ما شاء الله وشئـت، فقال: «أجعلتني لله نداً؟ قل: ما شاء الله وحده».

وفي معنى هـذا الشرك المنهـي عنه قولُ من لا يتوقَّى الشـرك: أنا بالله وبك، وأنا في حسب الله وحسبك، وما لي إلاَّ الله وأنت، وأنا متـوكل على الله وعليك، وهـذا مـن الله ومنـك، والله لـي فـي السمـاء وأنـت لـي فـي الأرض، والله وحياتـك، وأمثال هذا من الألفـاظ التي يجعـل فيهـا قـائلهـا المخلـوق نـداً للخـالـق، وهي أشـد منعـاً وقبحـاً مـن قولـه: ما شاء الله وشئت. فأمـا إذا قال: أنا بـالله ثم بك، وما شـاء الله ثم شئت؛ فـلا بـأس بـذلـك، كمـا فـي حـديـث الثـلاثـة: «لابلاغ لـي اليـوم إلاَّ بـالله ثم بك» وكمـا في الحديـث المتقدم الإذن أن يُقال: ما شاء الله ثم شاء فلان.

فصـــل

وأمـا القسـم الثـاني وهـو أن تُطلـق ألفـاظ الذم على مـن ليس من أهلهـا، فمثل نهيـه ﷺ عن سب الدهـر، وقال: «إن الله هو الـدهر». وفـي حديث آخـر: «يقـول الله عـز وجـل: يـؤذيني ابـن آدم فيسب الـدهر وأنـا الدهـر، بيدي الأمـر أُقلِّب الليل والنهار». وفي حـديث آخر: «لايقولن أحدكم: ياخيبة الدهر».

في هذا ثلاث مفاسد عظيمة:

إحـداهـا: سبـه من ليس بـأهل أن يُسب، فإن الدهـر خَلْقٌ مسخر من خلق الله، منقاد لأمره، مذلـل لتسخيره، فسابُّه أولى بالذم والسب منه.

الثانية: أن سبه متضمن للشرك، فإنَّه إنما سبه لظنه أنه يضر وينفع، وأنه مع ذلك ظالم قد ضر من لا يستحق الضرر، وأعطى من لايستحق العطاء، ورفع من لايستحق الرفعة، وحرم من لايستحق الحرمان، وهو عند شاتميه من أظلم الظلمة، وأشعار هؤلاء الظلمة الخونة في سبه كثيرة جداً. وكثير من الجهَّال يُصرح بلعنه وتقبيحه.

الثالثة: أن السب منهم إنما يقع على من فعل هذه الأفعال التي لو اتبع الحق فيها أهواءهم لفسدت السماوات والأرض، وإذا وقعت أهواؤهم، حمدوا الدهر، وأثنوا عليه. وفي حقيقة الأمر، فرب الدهر تعالى هو المعطي المانع، الخافض الرافع، المعز المذل، والدهر ليس له من الأمر شيء، فمسبتهم للدهر مسبة لله عز وجل، ولهذا كانت مؤذية للرب تعالى، كما في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «قال الله تعالى: يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر». فسابُّ الدهر دائر بين أمرين لابد له من أحدهما: إما سبه لله، أو الشرك به، فإنه إذا اعتقد أن الدهر فاعل مع الله فهو مشرك، وإن اعتقد أن الله وحده هو الذي فعل ذلك وهو يسب من فعله، فقد سب الله.

ومن هذا قوله ﷺ: «لايقولن أحدكم: تعس الشيطان، فإنه يتعاظم حتى يكون مثل البيت، فيقول: بقوتي صرعته، ولكن ليقل: بسم الله، فإنه يتصاغر حتى يكون مثل الذباب».

وفي حديث آخر: «إن العبد إذا لعن الشيطان يقول: إنَّك لتلعن ملعناً».

ومثل هذا قول القائل: أخزى الله الشيطان، وقبح الله الشيطان، فإن ذلك كله يُفرحه ويقول: علم ابن آدم أني قد نلته بقوتي، وذلك مما يُعينه على إغوائه، ولا يُفيده شيئاً، فأرشد النبي ﷺ من مسه شيء من الشيطان أن يذكر الله تعالى، ويذكر اسمه، ويستعيذ بالله منه، فإن ذلك أنفع له، وأغيظ للشيطان.

فصـــــل

من ذلك: نهيه ﷺ أن يقول الرجل: خبثت نفسي، ولكن ليقل: لَقِسَتْ نفسي، ومعناهما واحد، أي: غثت نفسي، وساء خُلقها، فكره لهم لفظ الخبث؛ لما فيه من القُبح والشناعة، وأرشدهم إلى استعمال الحسن، وهجران القبيح، وإبدال اللفظ المكروه بأحسن منه.

ومن ذلك نهيه ﷺ عن قول القائل بعد فوات الأمر: «لو أني فعلت كذا وكذا» وقال: «إن (لو) تفتح عمل الشيطان» وأرشده إلى ما هو أنفع له من هذه الكلمة، وهو أن يقول: «قدَّر الله وما شاء فعل».

وذلك لأن قوله: لو كنت فعلت كذا وكذا لم يفتني ما فاتني، أو لم أقع فيما وقعت فيه، كلام لا يُجدي عليه فائدة البتة، فإنه غير مستقبل لما استدبر من أمره، وغير مستقيل عثرته بـ «لو»، وفي ضمن «لو» ادعاء أن الأمر لو كان كما قدره في نفسه، لكان غير ما قضاه الله وقدره وشاءه، فإن ما وقع مما يتمنى خلافه إنما وقع بقضاء الله وقدره ومشيئته، فإذا قال: لو أني فعلت كذا لكان خلاف ما وقع، فهو مُحال، إذ خلاف المقدر المقضي مُحال، فقد تضمن كلامه كذباً وجهلاً ومحالاً، وإن سَلِمَ من التكذيب بالقدر، لم يسلم من معارضته بقوله: لو أني فعلت كذا، لدفعت ما قدر الله علي) انتهى.

تـع :

هذا اللفظ مختصر: «تعالى»، عند ذكر الله سبحانه وتعالى. اصطلح عليه بعض النساخ المتأخرين رغبة في الاختصار وهو منتشر لدى طابعي بعض كتب أهل الإسلام من تصرفات الكفرة المستشرقين.

وهو اصطلاح فاسد، بل بعض هذه المصطلحات في جانب التمجيد والتقديس لله سبحانه وتعالى، وفي جانب الصلاة والسلام على أنبياء الله

تع : انظر: اللفيف في كل معنى طريف، لأحمد فارس الشدياق. المطبوع عام ١٣٠٠هـ. في مطبعة الجوائب بقسطنطينة.

ورسله، وفي جانب الترحم والترضي على السلف، جميعها مصطلحات فاسدة ليس من الأدب استعمالها، ولما في بعضها من معنى قريب لايجوز، وإن كان غير مراد، فليجتنب، وعلى المسلم احتساب ذكر هذه الألفاظ المباركة خطاً ونطقاً؛ لما في ذلك من الأجر الكبير، والثواب العريض.

ومنها :

«رض» مختصر: «رضي الله عنه».

«رح» مختصر: «رحمه الله».

«صلعم» مختصر: «صلى الله عليه وسلم». ويأتي في حرف: الصاد: صلعم، زيادة بيان، فلينظر.

نعم المصطلحات المختصرة التي لا محذور فيها، لا مشاحة فيها، وقد جرى عليها أهل العلم من المحدثين وغيرهم، وكل منهم يكشف عن اصطلاحه في مقدمة كتابه، ولعلماء مصطلح الحديث فضل التنبيه عليها في كتب مصطلح الحديث، بعنوان: معرفة الرموز.

ومن الألفاظ المختصرة التي اصطلح عليها كما في «اللفيف»: «المص» مختصر: «المصنف». وانظر إلى هذا العناء: إغراب في الاصطلاح، والمحذوف حرفان «نف» وهما لا يزيدان في مساحة الكلمة.

«الظ»: الظاهر.

«يض» أيضاً.

«م»: المتن.

«حش»: الحاشية.

«حِ»: حينئذٍ.

«ص»: صوابه.

«اهـ»: انتهى.

«إلخ»: إلى آخره.

«مم»: ممنوع.

«لا نم»: لا نسلم.

«كك»: كذلك.

«هف»: هذا خُلْف.

«المقص»: المقصود.

«ش»: الشرح.

«س»: سؤال.

«ج»: جواب.

«ن»: بيانه.

«نخ»: نسخة أخرى.

ويستعملون المختصرات الآتية لأسماء الشهور:

«م»: محرم.

«ص»: صفر.

«را» ربيع الأول.

«ر»: ربيع الآخر.

«جا»: جمادى الأولى.

«ج»: جمادى الآخرة.

«ب»: رجب.

«ش»: شعبان.

«ن»: رمضان.

«ل»: شوال.

«ذا»: ذو القعدة.

«ذ»: ذو الحجة.

تغيير جبل ولا تغيير طبع:

هذا جارٍ على الألسنة بمعنى المروي عن أبي الدرداء، أن النبي ﷺ قال: «إذا سمعتم بجبل زال عن مكانه فصدقوا، وإذا سمعتم برجل تغير عن خُلقه فلا تُصدقوا به، وإنه يصير إلى ما جبل عليه». رواه أحمد وسنده منقطع.

ثم معناه: يُسْتَرْوَحُ منه: «الجَبْر» بمعنى أن المرء مجبور لا وسيلة له إلى تحسين خلقه، والأحاديث الصحيحة منتشرة في الترغيب في تحسين الخلق، وهذا يدل على نكارة هذا القول رواية ودراية. والله أعلم.

تفاوتت كلمة العلماء:

لا تُقال هذه؛ لما بين التفاوت والاختلاف من الفرق، كما قال العسكري: «التفاوت كله مذموم ؛ ولهذا نفاه الله ـ تعالى ـ عن فعله، فقال: ﴿ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت﴾.

وإنَّما يُقال: اختلفت كلمة العلماء؛

تغيير جبل ولا تغيير طبع: السلسلة =

= الضعيفة رقم/ ١٣٥ ـــ ١/ ١٦٧. صفات الداعية لعبدالله ناصح علوان.

تفاوتت كلمة العلماء: الفروق للعسكري، ص/ ١٢٩ الباب التاسع.

لأن من الاختلاف ما ليس بمذموم، ألا ترى قول الله تعالى: ﴿وله اختلاف الليل والنهار﴾. فهذا الضرب من الاختلاف يكون على سَنَن واحد، وهو دَالٌّ على علم فاعله، والتفاوت: هو الاختلاف الواقع على غير سَنَن، وهو دال على جهل فاعله» انتهى.

التقاليد الإسلامية :

يأتي في حرف العين: العادات والتقاليد الإسلامية.

تقبَّل الله منا ومنك :

في التخاطب بها بعد الصلاة.

ليس لها دليل من سنة، ولا أَثر، والالتزام بها ترتيب هدي لم يدل عليه الشرع، فيكون بدعة، والله أعلم.

وأما بعد الانصراف من العيد، فقد ذكر ابن رشد في: «البيان والتحصيل»: «أن مالكاً ــ رحمه الله تعالى ــ سُئِلَ: هل يكره للرجل أن يقول لأخيه إذا انصرف من العيد: «تقبل الله مني ومنك، وغفر الله لنا ولك» ويرد عليه أخوه مثل ذلك، فقال لي: لا نكره مثل ذلك» انتهى.

تقبل الله منا ومنك : ردود على أباطيل ص/ ٦٠ ــ ٦٣. وانظر: مسائل أحمد لأبي داود ص٦١. فتاوى ابن تيمية ٢٤/ ٢٥٣. فتح الباري ٢/ ٤٤٦. تمام المنة ص/ ٣٥٤. البيان والتحصيل: ١٨/ ٤٥٢.

التقدمية :

مضى في حرف الألف: أُصولي.

تقي :

مضى حكم التسمية به في: تعس الشيطان.

تكنولوجيا :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

تكلمت بالقرآن :

ذكر السكوني في «لحن العوام» (مما يمتنع قولهم: إذا قال: لفظت بالقرآن؛ لأن اللفظ في اللغة هو الطرح، والصواب أن يُقال: قرأت القرآن، ولا يُقال: لفظت بالقرآن، ولا: تكلمت بالقرآن؛ لأن المتكلم بالقرآن هو الله سبحانه، فلا يصرف عن غير

تكلمت بالقرآن : لحن العوام ص/ ١٨١.

مصارفه، وهو تعرض لتحريفه عما أُنزل فيه، وهذا محرم بإجماع الأُمة..) انتهى.

وانظر في حرف اللام: لفظي بالقرآن مخلوق.

تكاليف :

استقرأ شيخ الإسلام ابن تيمية، وتلميذه ابن القيم ـ رحمهما الله تعالى ـ أَنه لم يأت في الكتاب والسنة، تسمية أوامر الله، ونواهيه، وشرائعه: «تكليفاً»، بل سماها: روحاً، ونوراً... وإنَّما جاء ذلك في جانب النفي ﴿لا يُكلِّف الله نفساً إلاَّ وسعها﴾ الآية، فهذا الإطلاق إثباتاً لا يعرف أيضاً في لسان السلف، وإنَّما جاء من لدن كثير من المتكلمة والمتفقهة. والله أعلم.

تكذب ولو كنت رسول الله ﷺ :

يأتي في حرف اللام بلفظ: لو كنت رسول الله ﷺ.

تكاليف: الفتاوى: ١/ ٢٥ ـ ٢٦. إغاثة اللهفان ١/ ٣٢. الأذكار ص/ ٣٣١. المواضعة للمؤلف. ص/ ٥٤.

التلقين :

في منع إطلاقه على الله ـ تعالى ـ يأتي في حرف السين: السياسة.

تَوَحَّد :

قال العسكري ـ رحمه الله تعالى ـ:

«الفرق بين قولنا: تفرَّد، وبين قولنا: توحَّد، أَنه يُقال: تفرَّد بالفضل والنُبل، وتَوَحَّد: تَخَلَّى» انتهى.

وبه نعلم ما في دعاء ختم القرآن، بقول الداعي: «صدقَ الله العظيم المتوحد...».

توكلت عليك يا فلان :

في تقرير للشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ قال: (هذا شرك...) اهـ.

تيولوجيا :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

تَوَحَّد : الفروق اللغوية: ص/ ١١٥.
توكلت عليك يا فلان: الفتاوى ١/ ١٧٠.



(حرف الثاء)



ثالث ثلاثة :

هـذا مـن أَقبح الكفـر بـالله، وأغلـظ الشرك به ـ سبحانـه ـ قال الله تعالى رَدًّا علـى المثلثـة النصـارى: ﴿لقــد كفـر الذين قالوا إن الله ثـالث ثلاثة. وما من إله إلا إله واحد﴾ [الآية/ ٧٣ المائدة].

ثالث الحرمين :

قال شيـخ الإسلام ابن تيميـة ـ رحمه الله تعالى ـ:

(وأمـا المسجد الأَقصـى: فهو أَحـد المسـاجـد الثـلاثـة التـي تشـد إليهـا الرحـال.. إلى أَن قـال: والأَقصى: اسم للمسجـد كلـه، ولا يُسمى هـو ولا غيـره حـرمـاً، وإِنَّمـا الحرم بمكـة والمـدينـة خاصـة، وفي وادي وج الذي بـالطائف نزاع بين العلماء) اهـ.

وحيـث إنَّ المسجــد الأَقصـــى لا يسمى «حرمـاً» فلا يُقال حينئـذٍ: «ثالث الحرمين».

والظاهـر أَنها مـولدة الاستعمـال في هـذا العصر، ولم أَرهـا لـدى السلـف، والله أَعلم.

وأَمـا مـا يـوجـد في: الأَردن، وفـي مصـر، كقـولهم: حـرم الحسين، وحـرم الست نفيسة، فهذا من البدع المحدثة.

ثالث الحرمين: اقتضاء الصراط المستقيم ص/ ٤٣٤. وانظر الفتاوى ٢٧/ ١٤ ـ ١٥.



(حرف الجيم)



جاشت نفسي :

يأتي في حرف الخاء: خليفة الله.

جاكلين :

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

الجامع :

جاء عَدُّ: «الجامع» في أسماء الله ـ سبحانه ـ في رواية الترمذي، وفيه: الوليد بن مسلم، ومعلوم أن حديث أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ أن رسول الله ﷺ قال: «لله تسعة وتسعون اسماً» الحديث. قد رواه البخاري في: «الصحيح»، وليس فيه عَدُّها، وإنَّما جاء عَدُّها في رواية الترمذي، وابن ماجه، والحاكم. والراجح الذي عليه الحفَّاظ عدم صحة روايتها مرفوعة إلى النبي ﷺ، بل هي موقوفة، مع وجود اختلاف شديد في سردها، وتباين في عَدِّها، زيادة، ونقصاً. وقد بيَّن ذلك الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى ـ في: «فتح الباري: ١١/ ٢١٤ ـ ٢١٦» وكثير منها ليس اسماً من أسماء الله ـ تعالى ـ الذي يفيد الاسم وصفة الكمال، فيصح التعبيد به، فيُقال ـ مثلاً ـ : «عبدالرحمن» وإنَّما هي صفات كمال لله، وقد غلط من اشتق له من كل صفة اسماً.

وجاء في: «معجم أسماء العرب» موسوعة السلطان قابوس: (والجامع: من أسماء الله الحسنى).

وطرداً لقاعدة التوقيف على النص

الجامع: التوحيد لابن منده ٢/ ٩٩. فتح الباري ١١/ ٢١٤ ـ ٢١٦. معجم أسماء العرب ١/ ٢٨٥.

فليس «الجامع» من أسماء الله تعالى. فيمتنع إطلاقه، والتعبيد به، فلا يقال: عبدالجامع.

الجان :

يأتي في: عبدالجان.

جاهلية القرن العشرين :

بيَّن العلاَّمة الألباني ما في هذا التعبير مَنْ تَسَمُّح، وغَضٍّ من ظهور الإسلام على الدِّين كله.

فجاء في كتاب: «حياة الألباني» ما نصه: (مصطلح «جاهلية القرن العشرين» في نظر الألباني:

السؤال : تناول الداعية «سيد قطب» ـ رحمه الله ـ مصطلحاً متداولاً بكثرة في إحدى المدارس الإسلامية التي يمثلها، ألا وهو مصطلح «جاهلية القرن العشرين» فما مدى الدقة والصواب في هذه العبارة؟ وما مدى التقائها مع الجاهلية القديمة وفقاً لتصوركم؟

فأجاب العلامة الألباني:

(الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وآله وصحبه ومن والاه وبعد: الذي أراه أن هذه الكلمة «جاهلية القرن العشرين» لا تخلو من مبالغة في وصف القرن الحالي، القرن العشرين، فوجود الدِّين الإسلامي في هذا القرن، وإن كان قد دخل فيه ما ليس منه يمنعنا من القول بأن هذا القرن يمثل جاهليةً كالجاهلية الأُولى. فنحن نعلم أن الجاهلية الأُولى، إن كان المعني بها العرب فقط فهم كانوا وثنيين وكانوا في ضلال مبين، وإن كان المعني بها ما كان حول العرب من أديان كاليهودية والنصرانية فهي أديان محرفة، فلم يبق في ذلك الزمان دين خالص منزه عن التغيير والتبديل، فلاشك في أن وصف الجاهلية على ذلك العهد وصف صحيح، وليس الأمر كذلك في قرننا هذا ما دام أن الله تبارك وتعالى قد مَنَّ على العرب أولاً، ثم على سائر الناس ثانياً، بأن أرسل إليهم محمداً ﷺ خاتم النبيين، وأنزل عليه دين الإسلام، وهو

جاهلية القرن العشرين : كتاب حياة الألباني ١/ ٣٩١ ـ ٣٩٤.

خاتم الأديان، وتعهد الله عز وجل بحفظ شريعته هذه بقوله عز وجل: ﴿إنَّا نحن نزَّلنا الذكر وإنَّا له لحافظون﴾ ونبيه ﷺ قد أخبر أن الأمة الإسلامية وإن كان سيصيبها شيء من الانحراف الذي أصاب الأمم من قبلهم في مثل قوله ﷺ: «لتتبعن سنن من قبلكم شبراً بشبر، وذراعاً بذراع، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه. قالوا: من هم يا رسول الله؟ اليهود والنصارى؟ فقال عليه الصلاة والسلام فَمَنِ الناس؟!» أقول: وإن كان الرسول ﷺ قد أخبر بهذا الخبر المفيد أن المسلمين سينحرفون إلى حد كبير ويقلدون اليهود والنصارى في ذلك الانحراف، لكن عليه الصلاة والسلام في الوقت نفسه قد بشَّر أتباعه بأنهم سيبقون على خطه الذي رسمه لهم، فقال عليه الصلاة والسلام في حديث: التفرقة: «وستفترق أُمتي إلى ثلاث وسبعين فرقة»، قال عليه الصلاة والسلام: «كلها في النار إلاَّ واحدة»، قالوا: ما هي يا رسول الله؟ قال: «هي الجماعة» وفي رواية قال: «هي التي تكون على ما أنا عليه وأصحابي».

وأكد ذلك عليه الصلاة والسلام في قوله في الحديث المتفق عليه بين الشيخين: «لاتزال طائفة من أُمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله». فإذن لا تزال في هذه الأُمة جماعة مباركة طيبة قائمة على هدي الكتاب والسنة، فهي أبعد ما تكون عن الجاهلية القديمة أو الحديثة؛ ولذلك فإن الذي أراه: أن إطلاق الجاهلية على القرن العشرين فيه تسامح، قد يُوهم الناس بأن الإسلام كله قد انحرف عن التوحيد وعن الإخلاص في عبادة الله عز وجل انحرافاً كلياً، فصار هذا القرن ـــ القرن العشرون ـــ كقرن الجاهلية الذي بُعِثَ رسول الله ﷺ إلى إخراجه من الظلمات إلى النور حينئذ، هذا الاستعمال أو هذا الإطلاق يحسن تقييده في الكفَّار أولاً، الذين كما قال تعالى في شأنهم: ﴿قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون

ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون﴾.

وصف القرن العشرين بالجاهلية إنما ينطبق على غير المسلمين الذين لم يتبعوا الكتاب والسنة، ففي هذا الإطلاق إيهام بأنه لم يبق في المسلمين خير، وهذا خلاف ما سبق بيانه من أحاديث الرسول عليه الصلاة والسلام المبشرة ببقاء طائفة من الأمة على الحق، ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام : «إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً فطوبى للغرباء... قالوا: من هم يا رسول الله؟» جاء الحديث على روايات عدة في بعضها يقول الرسول ﷺ واصفاً الغرباء: «هم الذين يصلحون ما أفسد الناس من سنتي من بعدي»، وفي رواية أخرى قال عليه الصلاة والسلام: «هم أناس قليلون صالحون بين أناس كثيرين من يعصيهم أكثر ممن يطيعهم» فلذلك لا يجوز هذا الإطلاق في العصر الحاضر على القرن كله؛ لأنَّ فيه ـ والحمد لله ـ بقية طيبة لا تزال على هدي النبي ﷺ وعلى سنته، وستظل كذلك حتى تقوم الساعة، ثم إن في كلام سيد قطب ـ رحمه الله ـ وفي بعض تصانيفه مما يشعر الباحث أنه كان قد أصابه شيء من التحمس الزائد للإسلام في سبيل توضيحه للناس. ولعل عذره في ذلك أنه كان يكتب بلغة أدبية؛ ففي بعض المسائل الفقهية كحديثه عن حق العمال في كتابه: «العدالة الاجتماعية» أخذ يكتب بالتوحيد، وبعبارات كلها قوية تحيي في نفوس المؤمنين الثقة بدينهم وإيمانهم، فهو من هذه الخلفية في الواقع قد جدّد دعوة الإسلام في قلوب الشباب، وإن كنَّا نلمس أحياناً أن له بعض الكلمات تدل على أنه لم يساعده وقته على أن يحرر فكره من بعض المسائل التي كان يكتب حولها أو يتحدَّث فيها، فخلاصة القول: إن إطلاق هذه الكلمة في العصر الحاضر لا يخلو من شيء من المبالغة التي تدعو إلى هضم حق الطائفة المنصورة، وهذا ما عنَّ في البال

فذكرته) انتهى.

جَبَّار :

عبدالجبار بن عبدالحارث، كان اسمه: جبار، فسماه النبي ﷺ: عبدالجبار.

الجبر :

في تفسير قوله تعالى: ﴿فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى﴾، وبيان ردها على القدرية والجبرية، قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ :

(والنبي ﷺ، أخبر بمثل ما أخبر به الرب تبارك وتعالى: أن العبد مُيَسَّرٌ لما خلق له، لا مجبور، فالجبر لفظ بِدْعِيٌّ، والتيسير لفظ القرآن والسنة...).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مبحث القدر»:

(ولهذا أنكر الأئمة على من قال: «جبر الله العباد»، كالثوري، والأوزاعي، والزُّبيدي، وأحمد بن حنبل، وغيرهم، وقالوا: الجبر لا يكون إلاَّ من عاجز، كما يجبر الأب ابنته على خلاف مرادها) انتهى.

والزُّبيدي المذكور هو: (أبو الهذيل محمد بن الوليد بن عامر الحمصي القاضي. ثقة ثبت. من كبار أصحاب الزهري. مات سنة ١٤٦هـ. وقيل ١٤٧هـ. وقيل: ١٤٩هـ) انتهى من: «التقريب» لابن حجر.

عن بقية بن الوليد الكلاعي، قال: سألت الزُّبيدي، والأوزاعي عن الجبر؟ فقال الزُّبيدي: أمر الله أعظم، وقدرته أعظم من أن يجبر أو يعضل، ولكن يقضي، ويقدر، ويخلق، ويَجْبُلُ عَبْدَهُ عَلَى ما أحبه.

جَبَّار : الإصابة ٤/ ٣٧٧، رقم ٥٠٦٦. نقعة الصديان ص/ ٥٠.

الجبر : التبيان لابن القيم ص/ ٤١. منهاج السنة النبوية ٣/ ٣٦ طبع جامعة الإمام. الفتاوى ٣/ ٣٢٢ ـ ٣٢٦ مهم، ٧/ ٦٦٤ ـ ٦٦٥، ٨/ ١٠٤ ـ ١٠٥، ١٣١ ـ ١٣٢، ٢٩٤، ٣٩٤، ٤٦٢ ـ ٤٦٥، ٥٠١ ـ ٥٠٢، ١٢/ ٣٣١ ـ ٣٣٢.

وقال الأوزاعي: ما أعرف للجبر أصلاً من القرآن ولا السنة، فأهاب أن أقول ذلك، ولكن القضاء، والقدر، والخلق، والجبل، فهذا يُعرف في القرآن والحديث عن رسول الله ﷺ...) انتهى.

وقال أيضاً: (فلما كان لفظ الجبر مجملاً نهى الأئمة الأعلام عن إطلاق إثباته أو نفيه) انتهى.

جبر الله العباد :

انظر: اللفظ قبله.

جبرائيل :

مضى في حرف الألف : إسرافيل. ويأتي في حرف الواو: وِصال.

جبرة الله :

يأتي في حرف الواو : وِصال.

جبريل خادم للنبي ﷺ :

في ترجمة: على الرِّضى أبو الحسن ابن موسى الكاظم بن جعفر الصادق ابن محمد الباقر بن علي بن الحسين الهاشمي، المتوفى سنة ٢٠٣هـ، ذكر الذهبي في «السير» (٩/ ٣٨٨ ـ ٣٨٩) أبياتاً للحسن بن هانئ في علي الرضى، ومنها:

(قُلْتُ لا أهتدي لمدح إمام
كان جبريل خادماً لأبيه

قلت ـ القائل الذهبي ـ: لايسوغ إطلاق هذا الأخير إلاَّ بتوقيف، بل كان جبريل معلم نبينا صلى الله عليه وسلم، وعليه) انتهى.

جبل الرحمة :

في شرق مشعر عرفات، جبل صغير، في جنوبيه صخرات كبار، ويسمى: «جبل عرفة» أو «جبل عرفات».

وقد شاع على ألسنة الناس، وفي أقلام الكتاب تسميته باسم: «جبل الرحمة» وعند بادية نجد باسم: «القُرَين» ولا أصل لواحد من هذين

جبريل خادم النبي ﷺ: السير للذهبي ٩/ ٣٨٨ ـ ٣٨٩.

الوصفين. والله أعلم.

جدات المؤمنين :

مضى في حرف الألف: أجداد المؤمنين.

الجرامير :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

جرجس :

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

الجسم :

لم يرد في الوحي إطلاقه على الله سبحانه وتعالى، لا نفياً ولا إثباتاً، فهو بدعة، وقد عُني شيخا الإسلام: ابن تيمية، وابن القيم - رحمهما الله تعالى - بهذا في مباحث مبسوطة لكشف عوار المبتدعة. وأول من قال: إن الله «جسم» هشام بن الحكم الرافضي.

الجسم : مجموع الفتاوى ٣/ ١٠٦، ٣٠٧ ـ ٣٠٨، ١٣/ ٣٠٤ ـ ٣٠٥، وغيرها. الصواعق المرسلة ١/ ١١٢ ـ ١٧٣. الدين الخالص لصديق حسن خان ١/ ١٠٢ ـ ١٠٦. منهاج السنة النبوية ٢/ ١٣٤ ـ ١٣٥، ١٩٢، ١٩٨ ـ ٢٠٠، ٥٢٧، طبع جامعة الإمام.

جعل الله هذه المصيبة كفارة لذنبك؟:

عن عائشة - رضي الله عنها - زوج النبي ﷺ، قالت: قال رسول الله ﷺ: «ما من مصيبة تصيب المسلم، إلاَّ كفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها». رواه البخاري.

قال الحافظ ابن حجر:

(وزعم القرافي: أنه لا يجوز لأحد أن يقول للمصاب: «جعل الله هذه المصيبة كفارة لذنبك» لأن الشارع قد جعلها كفارة، فسؤال التكفير طلب لتحصيل الحاصل، وهو إساءة أدب على الشارع. كذا قال.

وتعقب بما ورد من جواز الدعاء بما هو واقع، كالصلاة على النبي ﷺ، وسؤال الوسيلة له.

وأُجيب عنه: بأن الكلام فيما لم يرد فيه شيء، وأمَّا ما ورد فهو مشروع، ليثاب من امتثل الأمر فيه على ذلك) اهـ.

وإنما ذكرت هذا اللفظ في المناهي

جعل الله هذه المصيبة كفارة لذنبك : فتح الباري ١٠/ ١٠٥ ـ ١٠٦.

لجلالة الحافظ ابن حجر فيما ذكره من التفصيل، وإلاَّ فالمنع غير وارد، فتأمل؟

جِعَال :

عمرو بن سراقة الضَّمري ـ رضي الله عنه ـ ، كان اسمه جِعالاً، فسمَّاه النبي ﷺ يوم الخندق وهو يحفره: عَمْراً.

جُعَيْل :

غيَّره النبي ﷺ إلى: عمرو.

جلالة الملك المعظَّم :

قال الشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ لما سُئل في تقرير له: (لايظهر لي أن فيها بأساً؛ لأن له جلالة تناسبه) اهـ.

وانظر: في حرف الميم: المعظم.

جعال : الإصابة ١/ ٤٨١ رقم ١١٥٨. نقعة الصديان ص/ ٥٤. ويأتي بلفظ: جعيل.

جُعَيْل : الإصابة ٤/ ٧٠١ رقم/ ٥٩٩٧ ـ ١/ ٤٩٠، رقم ١١٥٨. وانظر: جعال، ونقعة الصديان ص/ ٥٤.

جلالة الملك المعظم : فتاوى الشيخ محمد ١/ ٢٠٦.

جلبي :

بالجيم الفارسية المفتوحة ثم اللام ثم الباء الفارسية، ثم الياء المثناة التحتية: اشتهر به جماعة من علماء الروم، منهم صاحب كشف الظنون.

وهو لفظ رومي معناه «سيدي».

نص عليه السخاوي في ترجمة حسن جلبي، فهو كلفظ مولانا، وسيدنا، وسيدي، وملا: المستعملة للعلماء في بلادنا. ـ أي: الهند ـ.

وقد ظن بعض الفضلاء أنها نسبة إلى بلد، ولهذا يقولون: قال الجلبي. وهو غلط.

جمرة :

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان، ويأتي في حرف الميم: مرة.

الجنس السامي :

هذه نفثة استشراقية مولَّدة للإخفاق

جلبي : الفوائد البهية للكنوي ص/ ٢٤٠ باختصار.

جمرة: انظر: الإصابة ٦/ ٦٨٨. رقم/ ٩٣٧٢.

الجنس السامي: فقه النوازل ١/ ١٦٤ ـ ١٦٦.

بلفظ «الجنس العربي».

والقول فيها في «المواضعة في الاصطلاح». ويأتي سياقه في حرف الدال: دستور.

جهان :

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

الجهة :

الذي عليه أهل السنة والجماعة: أن لفظ «الجهة» لم يرد في الكتاب ولا السنة، فلا يطلق على الله سبحانه وتعالى.

الجواهر العقلية :

يأتي في حرف القاف: قوة خفية.

جورج :

يأتي في حرف العين: عبد المطلب.

الجوهر :

ينبغي هنا معرفة أمور :

....

الجهة: الصواعق المرسلة ١/ ٤٩، ١١٥. فهرس الفتاوى ٤٦/ ١١٤. مقدمة الألباني لكتاب: مختصر العلو ص/ ٧٠ ـ ٧٢ مهم جداً. المنتقى للذهبي ص/ ١٠٩ ـ ١١٤. منهاج السنة النبوية ٢/ ٥٢٧ طبع جامعة الإمام.

الجوهر: منهاج السنة النبوية ٢/ ١٣٥، =

= ٥٢٧. الصواعق المرسلة ١/ ٤٩، ١١٥. انظر: المنتقى للذهبي ص/ ١٠٩ ـ ١١٤. ومقدمة الألباني لمختصر العلو ص/ ٧٠ ـ ٧٢ مهم جداً.

ومن هذه الألفاظ :

١ ـ الجسم، وأول من أظهر في الإسلام التجسيم نفياً وإثباتاً. فهرس الفتاوى ٣٦/ ١١٢، ١١٣، وتقدم بلفظ: الجسم بيان مراجعه.

٢ ـ من عبارات المعطلة: لا داخل العالم ولا خارجه.

ليس فوق العرش ولا على العرش إله.

ليس بمتحيز.

ليس بجسم.

ليس بجوهر.

ليس في جهة ولا مكان.

الفتاوى ٧/ ٦٦٣، ٣٦/ ٨٥.

٣ ـ الجهة: إطلاقه نفياً وإثباتاً بدعة.

فهرس الفتاوى ٣٦/ ٨٨، ١١٤. الصواعق ١/ ٤٩، ١١٥. مقدمة الألباني لمختصر العلو ص/ ١٠٩ ـ ١١٤. منهاج السنة طبع جامعة الامام ٢/ ٥٢٧.

٤ ـ التحيز:

فهرس الفتاوى ٣٦/ ٨٨، ١١٤. =

....

= والفتاوى ٦/ ٧٤، ٧/ ٦٦٣، ١٢/ ٥٢٥.

٥ ـ التركيب:

فهرس الفتاوى ٣٦/ ١١٣. ومضى في حرف: التاء.

٦ ـ الجوهر، والجوهر الفرد:

فهرس الفتاوى ٣٦/ ٢٧، ١١٣، ١١٤. ومنهاج السنة ٢/ ١٣٥ طبع جامعة الإمام. الفتاوى ٩/ ٢٩٨، ١٢/ ٣١٦ ـ ٣٢١.

٧ ـ الأعراض:

فهرس الفتاوى ٣٦/ ١١٣، ١١٤. الفتاوى ٦/ ٩٠، ٨/ ١٥٠، ٩/ ٢٩٨، ١٢/ ٣١٦ ـ ٣٢١.

٨ ـ الهيولي:

فهرس الفتاوى ٣٦/ ١١٣.

٩ ـ الحدوث:

فهرس الفتاوى ٣٦/ ٢٩، ١١٤. الفتاوى ٦/ ٩٠.

١٠ ـ محدود:

فهرس الفتاوى ٣٦/ ١١٤.

١١ ـ عقل:

مجموع الفتاوى ٣/ ٢٣، ٩/ ٢٧٦ ـ ٢٧٧، فهرسها ٣٦/ ٢٧، ١١٣.

١٢ ـ الحركة:

الفتاوى ١٨/ ٢٤١ ـ ٢٤٣، فهرسها ٣٦/ ٢٩، ٩٤ مهم. =

١ ـ أن السلف ـ رحمهم الله تعالى ـ لايصفون الله إلاَّ بما وصف به نفسه، أو وصفه به رسوله ﷺ.

٢ ـ أن السلف ـ رحمهم الله تعالى ـ مع مراعاتهم لهذا الأصل، لا يردون بدعة ببدعة، ويراعون لفظ الكتاب والسنة، ولا يدفعون ما جاء فيهما بالألفاظ المجملة كلفظ الجوهر والجسم وغيرهما مما قد يتضمن معنى باطلاً.

٣ ـ أن الأقوال المبتدعة تضمنت تكذيب ما جاء به النبي ﷺ.

٤ ـ أن أهل العلم والإيمان لما رأوا انتشار الكلام المحدث المناقض للكتاب والسنة، صار بيانهم لمراد المبتدعة في كلامهم وألفاظهم؛ حتى لايقع أهل السنة والجماعة في البدعة والضلالة.

٥ ـ أن شيخ الإسلام ابن تيمية،

= ١٣ ـ التغير:

الفتاوى ٦/ ٢٤٩ ـ ٢٥٢، فهرسها ٣٦/ ٩٥.

وتلميذه ابن قيم الجوزيـة ـ رحمهما الله تعـالى ــ قـد ضـربا بسهـم وافـر في رد النـاس إلى المـذهـب الحق، مـذهـب السلف، وكشف الكلاميين في ألفاظهم الكلامية؛ ليسلم الاعتقاد من أوضارهم، وتقريرهما ذلك في مـواضع متكاثرة من كتبهـم، وقـد رأيـت استخـلاص تلـك الألفاظ المبتـدعة، مبينـاً لمواضـع الرد عليهـا، والـذي قـاعــدتـه الميسـرة مـا قدمـت لك، لكن الشيخين ــ رحمهما الله تعالى ـ يبسطان ذلك اللفظ بموقعه من اللغة، والاصطـلاح لديهم، ولـوازمه الباطلة. والله الموفق والمعين.

الجمهور:

يأتي في حرف الدال: الدستور.

الجيولجيا:

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.



(حرف الحاء)

ح

حاء الرحمة :

يأتي في حرف الطاء: طه.

الحاج :

قال الله تعالى: ﴿أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله..﴾ [التوبة/ ٩] وكلمة «الحاج» في الآية بمعنى جنسهم المتلبسين بأعمال الحج. وأما أن تكون لقباً إسلامياً لكل من حج، فلا يعرف ذلك في خير القرون. وقد بحث العلماء حكم مناداة الذي حج أو الذمي بقولهم: يا حاج.

قال النووي في المجموع:

(يجوز أن يقال لمن حج: حاج، بعد تحلله، ولو بعد سنين، وبعد وفاته أيضاً، ولا كراهة في ذلك، وأما ما رواه البيهقي عن القاسم بن عبدالرحمن عن ابن مسعود قال: «لا يقولن أحدكم: إنِّي صرورة، فإن المسلم ليس بصرورة. ولا يقولن أحدكم: إنِّي حاج؛ فإن الحاج هو المحرم» فهو موقوف منقطع) اهـ.

وقال الألباني: (تلقيب من حج بالحاج: بدعة).

وفي كشاف القناع قال: (وكذا يُعَزَّر من قال لذمي: يا حاج؛ لأن فيه تشبيه قاصد الكنائس بقاصد بيت الله، وفيه تعظيم لذلك، أو سمَّى من زار القبور والمشاهد: حاجًّا، إلاَّ أن يسمي ذلك حجاً يقصد حج الكفار والضالين، أي:

الحاج : المجموع ٨/ ٢٨١. كشاف القناع ٦/ ١٢٨. منسك الألباني ص/ ٢٥. مطالب أُولي النهى ٦/ ٤٢٤. تاريخ ابن كثير ١٣/ ٢٩٦. طبقات الشافعية ٤/ ٢٩٩. رقم/ ٣٧٦. مجلة الهداية، عدد/ ٦ سنة ١٥، شوال عام ١٤١١هـ، ص/ ٣٩. مقال: الأصل في لقب الحاج ـ بقلم: محمد بيللي التونسي.

قصدهم الفاسد) اهـ.

وفي تاريخ ابن كثير في وفيات سنة ٦٨٠هـ، وهو أول موضع يذكر فيه هذه اللفظة «الحاج فلان» من هذا الكتاب.

وقال السبكي في ترجمة: حسان بن سعيد الحاجِّي: (وأما الحاجي فلغة العجم في النسبة إلى من حج، يقولون للحاج إلى بيت الله الحرام: حاجِّي) اهـ.

حارثة:

غيَّره النبي ﷺ إلى: عبدالرحمن.

حاكم الحكام:

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب، وفي حرف الميم: ملك الملوك. وفي حرف الكاف: كافي الكفاة.

الحبـاب:

قال أبو داود ـ رحمه الله تعالى ـ في سننه: (وغيَّر النبي ﷺ اسم العاص، وعزيز، وعتلة، وشيطان، والحكم، وغراب، وحباب، وشهاب، فسماه: هشاماً. وسمى حرباً: مسلماً. وسمى المضطجع: المنبعث. وأرضاً عَفْرة: خَضِرة. وشعب الضلالة: سماه: شعب الهدى. وبنو الزنية: سماهم: بني الرِّشدة. وسمى بني مغوية: بني رشدة.

قال أبو داود: تركت أسانيدها للاختصار).

قال الخطابي: (وحباب: نوع من الحيات. وقد روي أن الحباب اسم الشيطان.

فقيل: إنه أراد به المارد الخبيث من شياطين الجن. وقيل: أراد نوعاً من الحيات يقال لها: الشياطين. ومن ذلك قوله تبارك وتعالى: ﴿طلعها كأنه رؤوس الشياطين﴾) اهـ.

وقال ابن القيم في التحفة:

حارثة: الإصابة ٤/ ٧٦٠ رقم/ ٦١٥١.

حاكم الحكام: انظر: تحفة المودود ص/ ١١٥. وذيل الطبقات لابن رجب: ١/ ٨٤ ـ ٨٥.

الحباب: تهذيب السنن٧/ ٢٥٥. تحفة المودود ص/ ١١٨. معالم السنن ٤/ ١٢٧. مصنف عبدالرزاق ١١/ ٤٠. كنز العمال ١٦/ ٤٢٥. الإصابة ٣/ ٤٤، رقم ٣١٢٤، = ٤/ ١٥٥، رقم: ٤٧٨٧. نقعة الصديان ص/ ٥٢. مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٦٦٤.

(وذكر أبو بكر بن أبي شيبة: حدَّثنا حميد بن عبدالرحمن، عن هشام، عن أبيه أن رجلاً كان اسمه: الحباب. فسماه رسول الله ﷺ: عبدالله. وقال: «الحباب: الشيطان».)

وفي ترجمة: «سُرَّق» من الإصابة: كان اسمه حباباً فغيره ﷺ إلى: «سُرَّق».

وفي ترجمة: عبدالله بن عبدالله الأنصاري: كان اسمه «الحباب» فغيره النبي ﷺ إلى: «عبدالله».

حبيب الله :

أَفاض ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في مراتب المحبة وهي عشر، ثم قال في «المدارج» :

(العاشرة: مرتبة الخلة، التي انفرد بها الخليلان: إبراهيم، ومحمد ـ صلى الله عليهما وسلم ـ ، كما صحَّ عنه أنه قال: «إن الله اتخذني خليلاً، كما اتخذ إبراهيم خليلاً»، وقال: «لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن صاحبكم خليل الرحمن» . والحديثان في الصحيح.

وهما يبطلان قول من قال: الخلة لإبراهيم، والمحبة لمحمد، فإبراهيم خليله ومحمد حبيبه) اهـ.

وقال في الداء والدواء: (وأما ما يظنه بعض الغالطين: أَن المحبة أَكمل من الخلة، وأَن إبراهيم خليل الله، ومحمداً ﷺ حبيب الله، فمن جهله، فإن المحبة عامة، والخلة خاصة، والخلة نهاية المحبة، وقد أَخبر النبي ﷺ أَن الله اتخذه خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً، ونفى أَن يكون له خليل غير ربه، مع إخباره بحبه لعائشة ولأَبيها ولعمر بن الخطاب وغيرهم.

وأَيضاً فإن الله سبحانه: يحب التوابين، ويحب المتطهرين، ويحب الصابرين، ويحب المحسنين، ويحب المقسطين، والشاب التائب: حبيب الله. وخلته خاصة بالخليلين. وإنَّما هذا من قلّة العلم والفهم عن الله ورسوله ﷺ) اهـ.

حبيب الله : مدارج السالكين ٣/ ٣٠، ٤/ ٢٠٦. الداء والدواء ص/ ٢٧٨. الإصابة ٨/ ١٨. روضة المحبين ص/ ٤٧. المجموع الثمين ١/ ٧٥.

وفي ترجمة «عائشة» قال ابن حجر: (قال الشعبي: كان مسروق إذا حدث عن عائشة قال: حدثتني الصادقة ابنة الصديق حبيبة حبيب الله) اهـ.

ورحم الله مسروقاً، فلو قال: حبيبة خليل الله؛ لكان أكمل؛ إذ مرتبةالخلة خاصة، ومرتبة المحبة عامة يدخل فيها التائب، والمقسط، والمحسن، والصابر، والله أعلم.

الحجاب الأعظم :

يأتي في حرف الطاء: طه.

الحج :

لا يجوز إطلاقه في التعبدات إلاَّ على «الحج إلى بيت الله الحرام»، وما عدا ذلك: فَإطْلاَقٌ بِدْعِيٌّ لا يجوز، وقد فعل المبتدعة الأفاعيل، فقالوا: «الحج إلى المشاهد»، إلى «القبور»، إلى «العتبات المقدسة»، وهي بدعة رافضية قولاً وفعلاً، ليس لها في الإسلام نصيب.

وفي حديث موضوع: أن النبي ﷺ قال لأبي هريرة: «يا أبا هريرة: علِّم الناس القرآن وتعلمه، فإنك إن متَّ وأنت كذلك حجت الملائكة إلى قبرك، كما يحج المؤمنون إلى بيت الله الحرام». رواه الخطيب البغدادي.

قال في «السلسلة الضعيفة»:

(موضوع) انتهى.

حجر إسماعيل :

ذكر المؤرخون، والإخباريون: أن إسماعيل بن إبراهيم ـ عليهما السلام ـ مدفون في: «الحِجْرِ» من البيت العتيق، وَقَلَّ أن يخلو من هذا كتاب من كتب التاريخ العامة، وتواريخ مكة ـ زَادَها الله شَرَفاً ـ لذا أُضيف الحجر إليه، لكن لا يثبت في هذا كبير شيء؛ ولذا فَقُلِ: «الحِجْر»، ولا تقل: «حجر إسماعيل» والله أعلم.

حِجْراً مَحجوراً :

مضى في حرف الألف: إتاوة.

حجة الله على خلقه :

مضى في لفظ: أفضل العالم.

الحج : السلسلة الضعيفة برقم/ ٢٦٥، عن: تاريخ الخطيب ٤/ ٣٨٠. اللآلىء المصنوعة ١/ ٢٢٢. وانظر في حرف القاف: قدَّس الله حجتك.

الحد لله:

يأتي في حرف اللام: لله حد.

حدَّثني قلبي عن ربي :

هذه من ألفاظ أصحاب الخيالات والجهالات، قال ابن القيم ــ رحمه الله تعالى ـ نقلاً عن شيخه ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ : (وأما ما يقوله كثير من أصحاب الخيالات والجهالات: حدَّثني قلبي عن ربي. فصحيح أن قلبه حدَّثه، ولكن عَمَّن؟ عن شيطانه، أو عن ربه؟

فإذا قال: حدَّثني قلبي عن ربي، كان مسنداً الحديث إلى من لم يعلم أنه حدَّثه به، وذلك كذب. قال: ومحدِّث الأُمة ــ عمر بن الخطاب رضي الله عنه ـ لم يكن يقول ذلك. ولا تفَّوه به يوماً من الدهر، وقد أعاذه الله من أن يقول ذلك..) انتهى. وهو مهم.

حدَّثني قلبي عن ربي : مدارج السالكين ١/ ٤٠. وانظر في حرف الألف: أخبرني قلبي بكذا. وفي حرف الخاء: خضنا بحراً...

حرام :

في ترجمة حلال الجهني، وقيل: المزني ــ غير منسوب ــ أن النبي ﷺ سمع رجلاً ينادي: يا حرام، ياحرام، وكان شعارهم، فقال: «يا حلال، ياحلال».

ويأتي في حرف الياء: يا حرام، باعتباره شعاراً.

حرام عليك تفعل كذا :

يعتريها واحد من معنيين:

١ ـ إن كان يقصد أن الله ـ سبحانه ـ حَرَّمَ هذا شرعاً وهو محرم شرعاً، فلا محذور فيه.

٢ ــ وإن كان يقصد ما ذكر، وهو غير محرم شرعاً، فهو قول على الله تعالى بلا علم فيجب اجتنابه، قال الله تعالى: ﴿ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب﴾ [النحل/ ١١٦].

حرام : الإصابة ٢/ ١١٦.

حرام عليك تفعل كذا: المجموع الثمين ١/ ١١٢ ـ ١١٣.

حرام على ربنا أن تفعل كذا :

هذه عبارة تجري على ألسنة بعض العوام، وهي محتملة لواحد من معانٍ ثلاثة:

١ ـ أن تكون بهذا اللفظ: «حرام عَلَيَّ ربنا أن نفعل كذا» فهذه تحتمل واحداً من معنيين:

أ ـ أيْ : يَا رَبَّنا هذا حرام علي، فلا أفعله. فهذه إذا كانت على محرم شرعاً فلا محذور فيها لا لفظاً ولا معنى.

ب ـ أن يقصد قائلها تحريم شيء عليه، فهذه تكون في غير الزوجة يميناً مكفَّرة، فإذا حنث وجبت عليه كفَّارة يمين.

٢ ـ أن تكون: «عَلَى» حرف جَرٍّ، فإن كان قائلها يقصد المعنى الأول فلا محذور فيها مَعْنَىً، لكن تترك للاشتباه في معناها مع المعنى الآتي:

٣ ـ أن تكون : بمعنى حرام أن يقدر الله لهذا القائل فعل كذا وكذا، فهذا لفظ محرم؛ لما فيه من سوء الأدب مع الله ـ تعالى ـ والله أعلم.

حرام على ربنا أن تفعل كذا : المجموع الثمين ١/ ١٠٣ ـ ١٠٤.

حرب :

انظر في حرف الألف : أبو الحكم.

وفي حرف التاء: تعس الشيطان.

وفي حرف الحاء : الحباب.

وفي حرف الميم : مرة.

وفي حرف الفاء: فرعون.

وفي الأدب المفرد بسنده عن علي ـ رضي الله عنه ـ قال: لما ولد الحسن ـ رضي الله عنه ـ: سميته حرباً، فجاء النبي ﷺ فقال:«أروني ابني ما سميتموه؟» قلنا: حرباً. قال: «بل هو: حسن»، فلما ولد الحسين ـ رضي الله عنه ـ سميته حرباً، فجاء النبي ﷺ فقال: «أروني ابني ما سميتموه؟» قلنا:

حرب : الإصابة ٢/ ٣٤٢ رقم/ ٢٢٨٦، ٦/ ٢٤٣ رقم ٨٢٩٦. الأدب المفرد ٢/ ٢٧٨. جامع الأصول ١/ ٣٥٨، رقم/ ١٤٧. كنز العمال ١٦/ ٤٢٥. السلسلة الصحيحة ٣/ ٣٣. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٢. زاد المعاد ٣/ ٤، ٥، ٦. تحفة المودود ص/ ٥٠، ١٢٠، ١٣٠. الوابل الصيب ص/ ٢٤٥. معالم السنن للخطابي ٤/ ١٦. المستدرك للحاكم: ٣/ ١٦٥.

حرباً، قال: «بل هو حسين»، فلما ولد الثالث سميته حرباً، فجاء النبي ﷺ فقال: «أروني ابني ما سميتموه؟» قلنا: حرباً قال: «بل هو محسِّن»، ثم قال: «إني سميتهم بأسماء ولد هارون: شبَّر، وشبير ومشبِّر». ورواه الحاكم وقال: صحيح الإسناد، وأحمد، وقال الحافظ: في «الإصابة»: إسناده صحيح. اهـ.

الحرب :

مضى في حرف الألف: الأجانب.

الحرقة :

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان.

حرماً :

جرت عادة بعض المسلمين خاصة في الديار المصرية أن يقولوا بعد الصلاة لبعضهم: حرماً.

ولعلَّهم يقصدون الدعاء بشد الرحال إلى الحرم لأداء الحج والعمرة، وذكر ذلك بعد الصلوات من البدع المحدثة التي لا يعلم لها دليل ولا قائل بها من السلف. والله أعلم.

حَرَّم الله كذا :

النهي عن قول العالم لها في المسائل الاجتهادية.

انظر في حرف الخاء: خليفة الله. وفي حرف الألف: أحل الله كذا.

حروف الهجاء مخلوقة :

مضى في حرف الألف: أفعال العباد غير مخلوقة.

والمجلد الثاني عشر من فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ فيه مباحث جمة في هذا منها: ١٢/ ٥٣ ـ ١١٦. ٨٥، ١٦٠، ٤١٣، ٤١٤، ٤٤١ ـ ٤٦٣ مهم، ٥٧١ ـ ٥٧٨. وقال ص/ ٤٥٠: (فتبين أن الواجب أن يُقال ما قاله الأئمة كأحمد وغيره: أن كلام الإنسان كله مخلوق حروفه ومعانيه، والقرآن غير مخلوق حروفه ومعانيه) انتهى، وهو مهم.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى[1] ـ : (فهذا المنقول عن آدم من نزول حروف الهجاء عليه، لم يثبت به نقل، ولم يدل عليه عقل) انتهى.

وحروف الهجاء وأبجد[2]:

كل المروي في تفسيرها عن النبي ﷺ فهو عند أهل العلم بهذا الباب باطل، لايعتمد عليه في شيء من الدين.

---

(١) الفتاوى ١٢/ ٥٨، ٥٧ ـ ٦٢.

(٢) الفتاوى ١٢/ ٥٨ ـ ٦٢ مهم.

وذكر كلاماً طويلاً عن ابن جرير الطبري في «تفسيره» في إبطالها، ثم قال:

(ثم قال ابن جرير: ولو كانت الأَخبار التي رويت عن النبي ﷺ في ذلك صحاح الأَسانيد لَمْ يُعْدَل عن القول بها إلى غيرها، ولكنها واهية الأَسانيد غير جائز الاحتجاج بمثلها...) انتهى.

الحرية :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

الحريق :

رُوي عن ابن عباس مرفوعاً: «لاتُسموا بالحريق» رواه الطبراني.

حزن :

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان.

يأتي في حرف الميم: مرة.

الحريق: كنز العمال ١٦/ ٤٣٠.

حزن : مصنف عبدالرزاق ١١/ ٤١. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٤. زاد المعاد ٢/ ٤، ٦. الوابل الصيب ص/ ٢٤٥. الأدب المفرد ٢/ ٣٠٠. تحفة المودود ص/ ١٢١، ١٣٠، ١٤٦. الجوائز والصلات ٤٤٠ ــ ٤٤١. الإصابة ٢/ ٦٢، رقم/ ١٧٠٣. الإصابة ٣/ ٢٠٠، رقم/ ٣٥٣٥.

حسب الله :

يأتي في حرف الواو: وِصال.

حسب الرسول :

يأتي في حرف الواو: وِصال.

حسبي الله ونعم الوكيل (في بعض الأحوال):

هي من أفضل الالتجاء إلى الله ـ تعالى ـ إذا بذل المرء الأَسباب، ولم يحصل له المقصود، أما قولها مع عدم بذل السبب فهو ضعف وكسل، وهذا مما يُنهى عنه، «والمؤمن القوي خَيْرٌ وأَحب إلى الله من المؤمن الضعيف».

وفي مبحث لابن القيم في القضاء والقدر، ذكر مفاسد العجز والكسل، وأن تخلف كمال العبد وصلاحه إما لعدم قدرة فهو عجز، أَو لضعف في الإرادة فهو كسل، ومن هذا قوله ﷺ في الحديث الصحيح للرجل الذي قضى عليه فقال: حسبي الله ونعم الوكيل، فقال: «إن الله يلوم على العجز ولكن عليك بالكيس، فإذا غلبك أَمر

حسبي الله ونعم الوكيل: زاد المعاد ٢/ ١١ ـ ١٣.

فقل: حسبي الله ونعم الوكيل». فهذا قال: حسبي الله ونعم الوكيل، بعد عجزه من الكيس الذي لو قام به لقضى على خصمه. فلو فعل الأسباب التي يكون بها كيساً، ثم غُلِبَ فقال: حسبي الله ونعم الوكيل، لكانت الكلمة قد وقعت موقعها..) اهـ.

فانظر إلى هذه الكلمة الشريفة: إذا وقعت في غير موقعها صارت لوماً، وإذا صادفت محلاً صارت كَيْسَاً. وهذا من أدق المطالب وألطفها في جوالب عوالي الأخلاق لأهل الإسلام، والله المستعان.

حسبي من سؤالي علمه بحالي :

يأتي في حرف العين : علمه بحالي يغني عن سؤالي.

حسدني الله إن كنت أحسدك :

قال الزبيدي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(وقال ابن سيده: وحكى اللحياني عن العرب: حسدني الله إن كنت أحسدك. وهذا غريب. قال: وهذا كما يقولون: نَفِسَها الله عَلَيَّ إن كنت أَنْفَسُها عليك، وهو كلام شنيع؛ لأن الله ـ عز وجل ـ يجل عن ذلك) انتهى.

حَسَن القرآن :

قال الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى ـ عن البخاري ـ رحمه الله تعالى ـ : (يقال: فلان حسن القراءة، ورديء القراءة، ولا يُقال: حسن القرآن، ولا رديء القرآن، وإنَّما يسند إلى العباد: القراءة، لا القرآن؛ لأن القرآن كلام الرب سبحانه وتعالى، والقراءة فعل العبد، ولا يخفى هذا إلاَّ على من لم يوفق..) اهـ.

حَسَنُ الملة :

قال الزركشي ـ رحمه الله تعالى ـ نقلاً عن العسكري في: «الفروق اللغوية»: «وفرَّق بينه ـ أي الدين ـ وبين الملة، فإن الملة: اسم لجملة الشريعة، والدين: اسم لما عليه كل واحد من أهلها. يُقال: فلان حسن الدِّين، ولا يُقال: حسن الملة» انتهى.

حسدني الله إن حسدتك : تاج العروس: ٨/٢٦ مادة: حَسَدَ.

حَسَن القرآن : فتح الباري ١٣/٥٠٨. عن الإمام البخاري في كتاب خلق أفعال العباد.

حسن الملة : المعتبر للزركشي: ص/٣١٩.

حسنات الأبرار سيئات المقربين :

هذا لا أصل له في المرفوع عن النبي ﷺ، ثم هو باطل معنى؛ فكيف تكون الحسنة، سيئة؟! فهو باطل لفظاً، ومعنى. والله أعلم.

حُسْني :

منع تسمية المسلم مولوده بهذا الاسم ونحوه مما لا تتسع له لغة العرب.

يأتي في حرف العين: عبدالرسول، وعبدالمطلب.

حُسَيْل :

حسيل بن عرفطة الأسدي ــ رضي الله عنه ــ كان اسمه «حسيلاً» فغيره النبي ﷺ إلى: «حسين».

الحشوية :

قيل إن أول من تكلم بهذا اللفظ: عمرو بن عبيد، فقال: كان عبدالله بن عمر حشويًّا وكان هذا اللفظ في اصطلاح من قاله يريد به: العامة الذين هم حشو، كما تقول الرافضة عن مذهب أهل السنة: مذهب الجمهور .. إلى آخر كلام شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ.

فانظر إلى هذه الجسارة الخبيثة في قولة المعتزلي عمرو بن عبيد في حق إمام من أئمة الهدى الصحابي عبدالله ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ وما تزال سلسلة الفساد يجترها المرضى بفساد

حسنات الأبرار: السلسلة الضعيفة برقم/ ١٠٠، ١/ ١٣٥ ـ ١٣٦.

حُسَيْل: الإصابة ٢/ ٧٦ رقم/ ١٧٢٤.

الحشوية: منهاج السنة النبوية ٢/ ٥٢٠ ـ ٥٢٢. شرح الإحياء ١/ ٢٨٥. والتعالم حاشية ص/ ٥٧، ففيه ذكر مراجع لبيان أصلها كذلك. =

= وفتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٣/ ١٨٥، ٤/ ٨٧، ١٤٤ ـ ١٤٦، ١٦٦، ١٢/ ١٠، ١١، ١٧٦، ٥/ ٥١١، وفهرسها ٣٦/ ٦٣. و«الرد على الجهمية» للإمام أحمد. وابن قتيبة في «تأويل مختلف الحديث». والألوسي في «شرح مسائل الجاهلية». والمدخل لابن بدران: ٣٤ ــ ٣٥. فائدة لغوية عن كلمتي التلميذ والشوبة. للألوسي. طبعت ضمن: «مختارات أحمد تيمور» لأنه قد سأل الألوسي عنهما. لسان الميزان: ٣/ ٢٩١. المعتبر للزركشي: ص/ ٢٩٥. منادمة الأطلال: ص/ ١٠٠.

الاعتقاد يطلقون عباراتهم الفجة في حق أهل السنة والجماعة فيلقبونهم بالحشوية وينبزونهم. والله الموعد.

وقد جمعت نكايات المبتدعة بأهل السنة في «أصول الإسلام لدرء البدع عن الأحكام».

الحصين :

في ترجمة: عبدالله بن سلام الإسرائيلي ثم الأنصاري: كان اسمه «الحصين» ثم غيَّره النبي ﷺ إلى: «عبدالله». وفي ترجمة: عمرو بن أم مكتوم القرشي: كان اسمه: الحصين.

الحضرة :

هذا من مفاسد الاصطلاح لدى الصوفية فيريدون بها حضرة جمع الفناء في توحيد الربوبية، أي فناء العبد في الرب ليكون كما قيل :

هو من أهوى ومن أهوى أنا
نحن روحان حللنا بدنا

وهي نظير الحضرة عند أهل الإلحاد يريدون بها حضرة جمع الوجود في وجود واحد. نسأل الله السلامة والعافية.

الحطيم :

قال أبو السَّفر: سمعت ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ يقول: (ياأيُّها الناس: اسمعوا مني ما أقول لكم، وأسمعوني ما تقولون، ولا تذهبوا فتقولوا : قال ابن عباس، قال ابن عباس.

من طاف بالبيت فليطف من وراء الحجر، ولا تقولوا الحطيم، فإن الرجل في الجاهلية كان يحلف فيلقي سوطه أو نعله أو قوسه). رواه البخاري، وفي رواية لسعيد بن منصور: قال رجل: ما الحطيم؟ فقال ابن عباس: إنَّه لا حطيم، كان الرجل.. الخ.

الحصين : الإصابة ٤/ ١١٨، رقم/ ٤٧٢٨، وص/ ١٢٠، / ٦٠٠، رقم/ ٥٧٦٨. مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٦٦٥. الأدب المفرد ٢/ ٢٧٣. نقعة الصديان ص/ ٥٢.

الحضرة : مدارج السالكين ٣/ ٢١٨. الروض الأنف ٣/ ٢٥٩ مهم.

الحطيم: فتح الباري ٧/ ١٥٦، ١٥٩.

حطيحط :

يأتي في حرف الواو : وِصال.

حق السلطان :

تسمية المكس بذلك، قال ابن القيم: في الألفاظ المكروهة: (ومنها أن يقول للمكوس: حقوقاً) ا هـ.

وقال النووي: (ومما يتأكد النهي عنه والتحذير منه ما يقوله العوام وأشباههم في هذه المكوس التي تؤخذ ممن يبيع أو يشتري ونحوهما، فإنَّهم يقولون: هذا حق السلطان، أو: عليك حق السلطان، ونحو ذلك من العبارات التي تشتمل على تسميته حقًّا أو لازماً، ونحو ذلك.

وهذا من أشد المنكرات، وأشنع المستحدثات حتى قد قال بعض العلماء: من سمى هذا حقًّا فهو كافر خارج عن ملة الإسلام. والصحيح أنه لا يكفر إلاَّ إذا اعتقده حقًّا مع علمه بأنه ظلم.

فالصواب أن يقال فيه: المكس، أو ضريبة السلطان، أو نحو ذلك من العبارات. وبالله التوفيق) اهـ.

حقًّا: لا إله إلاَّ الله :

يضيف بعض الناس لفظ: «حقًّا» قبل التهليل في جواب المؤذن. ولم أَرَ له أَصلاً.

وفي تأمين المأموم على دعاء الإمام حال القنوت تسمع بعض أهل الآفاق عند ذكر الإمام لتمجيد الله وتعظيمه وتنزيهه يقول المأموم: «حقًّا» ولا نعرف لها في ذلك أصلاً ، والمناسب: قول: سبحانه، ونحوها مما ورد به الشرع.

حقائق :

فساد تسمية المتصوفة شطحاتهم، وخيالاتهم: حقائق. مضى في حرف الراء: الراحة.

حق السلطان : زاد المعاد ٢/ ٣٧. إغاثة اللهفان: ١/ ٣٢ الباب الثالث عشر. الأذكار مع شرحها ٧/ ١١٩. وانظر في حرف الخاء: خليفة الله. وفي حرف الشين: شرع الديوان وفي حرف الميم: المعاملة . الفتاوى الحديثية/ ١٤٢.

حقوق :

تسمية المكس بها. مضى قبله بلفظ: حق السلطان.

حقي :

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

الحقيقة الكبرى :

يأتي في حرف القاف: قوة خفية.

حقيقة :

تسمية المتصوفة لما أحدثوه من البدع: «حقيقة» كما يسمون ما يشهدون من القدر: «حقيقة» و «مشهد الجمع»، كلها تسميات محدثة مضللة لمعاني ضالة.

حكم الله :

ورد في حديث بريدة ـــ رضي الله عنه ـــ النهي عن تسمية الحكم الاجتهادي: حكماً لله. قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في مبحث تحريم القول على الله بلا علم:

(وقد نهى النبي ﷺ في الحديث الصحيح أميره بريدة أن يُنزِل عدوه إذا حاصرهم على حكم الله، وقال: «فإنَّك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أو لا ولكن أنزلهم على حكمك، وحكم أصحابك». فتأمل كيف فرق بين حكم الله وحكم الأمير المجتهد، ونهى أن يسمى حكم المجتهدين: حكم الله) اهـ.

حكمت :

منع تسمية المسلم مولوده بهذا الاسم ونحوه من المولدات الأعجمية يأتي في حرف العين: عبدالرسول، وعبدالمطلب.

الحَكَم :

مضى في حرف الحاء: الحباب.

ومضى في حرف الألف: أبو الحكم.

حقيقة : الفتاوى ١٠/ ١٦٩ ـــ ١٧٠، ٦٦٨، ٦٧٢. وفهرسها ٣٦/ ٢٠٦. وانظر: أصول وفروع.

حكم الله : إعلام الموقعين ١/ ٣٩، ٤/ ١٧٥. أحكام أهل الذمة ١/ ٢٠.

الحَكَم : الإصابة لابن حجر ٢/ ١٠٢. الاستيعاب ١/ ٦٣. كنز العمال ١٦/ ٤٢٥. =

وكان عبدالله بن سعيد بن العاص، اسمه: «الحكم» فسماه النبي ﷺ: «عبدالله» وأمره أن يعلم الكتابة بالمدينة. رواه البخاري في: التاريخ، والزبير بن بكار في: النسب.

وذكر الطبراني ـ رحمه الله تعالى ـ في: «المعجم» أنهما اثنان، هذا أحدهما، والثاني: الحكم بن سعيد قُتِلَ يوم بدر شهيداً، لكن في سنده أبو أمية ابن يعلى، متروك. والله أعلم.

حكى القرآن :

يأتي في حرف الياء: يحكي القرآن.

الحكيم :

تسمية الطبيب به. قال السفاريني ـ رحمه الله تعالى ـ:

(تنبيه: قال في: «الآداب الكبرى»: ينبغي أن يُقال: طبيب، لا حكيم؛ لاستعمال الشارع.

قال الجوهري: الحكيم: العالم، وصاحب الحكمة. والحكيم: المتقن للأمور، وقد حَكُمَ، أي: صار حكيماً...) انتهى.

وانظر في حرف الفاء: تعس الشيطان.

حَلَّت البركة :

مضى في حرف الباء: بالبركة.

حلوان :

مضى في حرف الألف: إتاوة.

حم :

يأتي حكم التسمية به في حرف الطاء: طه، وفي حرف الواو: وِصال.

حِمار :

يأتي في حرف الواو: وِصال.

حمدت فلاناً :

يأتي بلفظ: الحمد للعيس...

الحمد لله الذي تجلَّى لخلقه بخلقه:

قالها هشام بن عمار واستنكرها عليه الإمام أحمد ـ رحمه الله تعالى ـ ،

= تهذيب السنن ٧/ ٢٥٤، ٢٥٥. زاد المعاد ٢/ ٥٤. الإصابة ٤/ ٦٣٧، رقم/ ٥٠٨٥٠، ٤/ ١١٤، رقم/ ٤٧٢٣. نقعة الصديان ص/ ٥٢.

الحكيم : غذاء الألباب ١/ ٤٥٦ ـ ٤٥٧.

حمدت فلاناً: المجموع الثمين ١/ ١١٤.

الحمد لله الذي تجلَّى... : سير أعلام النبلاء ١١/ ٤٣١.

قال الذهبي: (فهذه الكلمة لا ينبغي إطلاقها، وإن كان لها معنى صحيح، لكن لا يحتج بها الحلولي والاتحادي، وما بلغنا أنه سبحانه تجلى لشيءٍ إلاَّ لجبل الطور فصيره دكاً، وفي تجليه لنبينا ﷺ اختلاف؛ أنكرته عائشة، وأثبته ابن عباس) انتهى.

الحمد لله:

أي: التزامها بعد الجشأ، ليس سنة.

الحمد لله حمداً يوافي نعمه ويكافئ المزيد من فضله:

هذه أجل المحامد عند الشافعية، وقد نازعهم الآخرون، منهم ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في: «عدة الصابرين» وغيرها بما مفاده: من ذا الذي يستطيع أن يحمده ـ سبحانه ـ حَمْداً يوافي نعمةً واحدةً من نِعم الله على عبده العامة أو الخاصة؟

قال السفاريني ـ رحمه الله تعالى ـ: (فائدة: ذكر بعض الناس أن أفضل صيغ الحمد: الحمد لله رب العالمين، حمداً يوافي نعمه، ويكافئ مزيده. ورُفع ذلك للإمام المحقق شمس الدين ابن القيم ـ طيَّب الله ثراه ـ فأنكر على قائله غاية الإنكار، بأن ذلك لم يرد في الصحاح ولا السنن، ولايعرف في شيء من كتب الحديث المعتمدة، ولا له إسناد معروف، وإنما يروى عن أبي نصر التمار، عن سيدنا آدم أبي البشر، عليه الصلاة والسلام. قال: ولا يدري كم بين آدم وأبي نصر إلاَّ الله تعالى.

قال أبو نصر: قال آدم: يا رب شغلتني بكسب يدي فعلمني شيئاً من مجامع الحمد والتسبيح؟ فأوحى الله إليه: يا آدم إذا أصبحت فقل ثلاثاً، وإذا أمسيت فقل ثلاثاً: الحمد لله رب العالمين حمداً يوافي نعمه ويكافئ مزيده، فذلك مجامع الحمد والتسبيح.

قال ابن القيم: فهذا لو رواه أبو نصر التمار، عن سيد ولد آدم ﷺ لما قبلت

الحمد لله: الدرر السنية ٦/ ٣٥٨. النكاح.

الحمد لله حمداً يوافي نعمه ويكافىء المزيد من فضله: غذاء الألباب ١/ ٢٠. عدة الصابرين ص/ ١٦٤ ـ ١٦٥.

روايته؛ لانقطاع الحديث فيما بينه وبين رسول الله ﷺ، فكيف بروايته له عن آدم؟

قال: وبنى بعض الناس على هذا مسألة فقهية فقال: لو حلف إنسان ليحمدن الله تعالى بمجامع الحمد، وأجل المحامد، فطريقه في برِّ يمينه أن يقول: الحمد لله حمداً يوافي نعمه، ويكافئ مزيده. قال:ومعنى يوافي نعمه: أي يلاقيها فتحصل النعم معه، ويكافئ (مهموز): أي يساوي مزيد نعمه. والمعنى: أنه يقوم بشكر ما زاد من النعم والإحسان ــ ثم ردَّ هذا بما يطول ــ.

والحاصل: أن العبد لا يحصي ثناءً على ربه، ولو اجتهد في الثناء طول عمره...) اهـ.

الحمد للعيس :

قال عمارة بن علي اليمني ـ م قتيلاً سنة ٥٦٩ هـ ـ:

الحمد للعيس بعد العزم والهمم
حمداً يقوم بما أولت من النعم

وقد أنكر العلماء عليه قوله هذا: الحمد للعيس، منهم أبو شامة، وسبط ابن الجوزي. قالا، واللفظ لأبي شامة: (وعندي في قوله: الحمد للعيس ـ وإن كانت القصيدة فائقة ــ نفرة عظيمة؛ فإنه أقامه مقام قولنا: الحمد لله. ولا ينبغي أن يفعل ذلك مع غير الله عز وجل. فله الحمد وله الشكر، فهذا اللفظ كالمتعين لجهة الربوبية المقدسة. وعلى ذلك اطراد استعمال السلف والخلف رضي الله عنهم) اهـ.

نعم في لسان السلف لا يعرف: الحمد لفلان، لكن في السير ــ عند ذكر المناقب ورفع المظالم ــ درج المؤلفون على قولهم: وحَمِدَ الناس له ذلك. وفي لسان عصرنا قولهم: تحمد على كذا، وعليه: فالحمد لفلان ينهى عنه؛ لاختصاصه بالله سبحانه وتعالى. و«حَمِدَ الناس له ذلك»: التوقي منه

الحمد للعيس: الروضتين ١/ ٢٢٧. مرآة الزمان ٨/ ١٨٩. سير أعلام النبلاء ٢٠/ ٥٩٣.

أولى. والله أعلم.

الحمد لله والسلام على رسول الله :

عن نافع: أن رجلاً عطس إلى جنب ابن عمر، فقال: الحمد لله والسلام على رسول الله، قال ابن عمر: وأنا أقول: الحمد لله والسلام على رسول الله، وليس هكذا علمنا رسول الله ﷺ أن نقول، علمنا أن نقول: (الحمد لله على كل حال).

رواه الترمذي، وقال: حديث غريب لا نعرفه إلاَّ من حديث زياد بن الربيع. ورواه أبو داود، والحاكم وصححه، ووافقه الذهبي.

حمدوس :

يأتي في لفظ: حمو.

الحُملان :

مضى في حرف الألف: إتاوة.

حَمُـو :

قال ابن الحاج في مبحث التسمية المشروعة وتلاعب الشيطان بالناس في ذلك لما رآها تعود عليهم بالخير والبركة والاقتداء، قال: (فلما رأى الشيطان هذه البركة وعمومها أراد أن يزيلها عنهم بعادته الذميمة وشيطنته الكمينة فلم يمكنه أن يزيلها إلاَّ بضدها، وهو أن يكون الاسم يعود عليهم بالضر، ثم إنه لا يأتي لأحد إلاَّ بالوجه الذي يعرف أنه يقبل منه.

فلما أن كان أهل المشرق الغالب على بعضهم حب الفخر والرياسة؛ أبدل لهم تلك الأسماء المباركة بما فيه ذلك نحو عز الدين، وشمس الدين، إلى غير ذلك مما قد علم، فنزل التزكية موضع تلك الأسماء المباركة.

ولما أن كان أهل المغرب الغالب

الحمد لله والسلام على رسول الله : تهذيب السنن ٧/ ٣٠٤. الترمذي ٥/ ٨١. الحاكم ٤/ ٢٦٥ ـ ٢٦٦. زاد المعاد ٢/ ٢٩. السلسلة الصحيحة ١/ ٧٠ رقم /٣٤٦. الحاوي للسيوطي ١/ ٣٣٨. فتح الباري ١٠/ ٦٠١، ١٠/ ٦٠٤. شرح الأذكار: ٦/ ١٣ ـ ١٤.

حمو : المدخل ١/ ١٢٩.

عليهم التواضع وترك الفخر والخيلاء، أتى لبعضهم من الوجه الذي يعلم أنهم يقبلونه منه، فأوقعهم في الألقاب المنهي عنها بنص كتاب الله تعالى فقالوا لمحمد: حمو، ولأحمد: حمدوس، وليوسف: يسو، ولعبدالرحمن: رحمو. إلى ذلك مما هو معلوم معروف عندهم متعارف بينهم، فأعطى لكل إقليم الشيء الذي يعلم أنهم يقبلونه منه. نعوذ بالله من ذلك) انتهى.

الحمى لا بارك الله فيها :

عن جابر ـ رضي الله عنه ـ أن رسول الله ﷺ دخل على أم السائب فقال: «مالك يا أُمّ السائب أو يا أم المسيب، تزفزفين؟» قالت: الحمى لا بارك الله فيها، فقال: «لا تسبي الحمى فإنها تذهب خطايا بني آدم كما يذهب الكير خبث الحديد». رواه مسلم في صحيحه.

وفي الباب في فضل الحمى حديث أبي هريرة عند ابن ماجه في سننه، وقد ذكره ابن القيم في زاد المعاد وعزاه للسنن، وهو في ابن ماجه فقط، وفاته حديث جابر، وهو في مسلم.

وحديث أبي هريرة ضعيف عند ابن ماجه لضعف موسى بن عبيدة.

حمير :

غيره النبي ﷺ إلى: «عبدالرحمن». وكان اسم ابنه «مخشي» فغيره ﷺ إلى «عبدالله».

الحنَّان :

ليس من أسماء الله ـ سبحانه ـ «الحنَّان» بتشديد النون، ومعناه: ذو الرحمة، لهذا فلا يُقال: «عبدالحنَّان»

الحمى لا بارك الله فيها : صحيح مسلم برقم/ ٤٥٧٥. سنن ابن ماجه برقم ٣٤٦٩. زاد المعاد ٣/ ٧٢. رياض الصالحين ص/ ٧٠٧. وشرح الأذكار ٧/ ٩٧ ـ ٩٨ مهم. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٨.

حمير : الإصابة ٥/ ٢٢٨ رقم/ ٦٦٨٧، عبدالرحمن بن حمير: ٦/ ٥٣ رقم/ ٧٨٤٦.

الحنَّان : المسند: ٣/ ١٥٨. الجواب المختار لابن عثيمين ص/ ٩. المجموع الثمين: ٣/ ٥٧ ـ ٥٨. وانظر في حرف الياء: يا حنان.

وإنَّما هو صفة فعل لله ـ تعالى ـ بمعنى الرحيم، من الحنان ـ بتخفيف النون ـ وهو الرحمة، قال الله تعالى: ﴿وحناناً من لدنَّا﴾ [مريم/١٣] أي رحمة منا، ورَجَّح بعض المفسرين ومنهم ابن كثير، أن الصفة ليحيى ـ عليه السلام ـ فيكون المعنى: جعلناه ذا حنان وزكاة، وأما ما جاء في حديث أنس ـ رضي الله عنه ـ قال: «سمع النبي ﷺ رجلاً يقول: اللهم إنِّي أسألك بأن لك الحمد لا إله إلاَّ أنت وحدك لاشريك لك الحنان المنان». فهو حديث في السنن الأربع، ورواه أحمد، وتفرد في: المسند: ٣/ ١٥٨ بلفظ: «الحنان» وكذا ابن حبان في صحيحه، وانظر في حرف الياء: ياحنين.

كلاهما من طريق خلف بن خليفة ابن صاعد الأشجعي وهو صدوق مختلط. وفي المسند أيضاً: (٣/ ٢٣٠) من حديث أنس ـ رضي الله عنه ـ: أن عبداً في جهنم لينادي ألف سنة: يا حنَّان يا منان، وهو ضعيف، وقد ورد عَدُّه أيضاً في رواية الحاكم في المستدرك: ١/ ١٧ لحديث أبي هريرة، وفي سنده ابن الترجمان: عبدالعزيز ابن الحصين، وهو ضعيف بالاتفاق.

ولهذا قال الخطابي في: شأن الدعاء: «ومما يدعو به الناس خاصهم وعامهم وإن لم يثبت به الرواية عن رسول الله ﷺ ـ الحنان» انتهى.

أقول: وكذلك: «المنَّان» لكنه ثابت من أسماء الله ـ عز وجل ـ. وانظر في الملحق في حرف الميم: المنان.

حنش :

يأتي في حرف الواو : وِصال.

حنظلة :

قرر ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ: النهي عنه؛ قياساً على النهي عن اسمي: حربٍ ومرة.

الحواميم :

قال الحريري : (يقولون: قرأت

حنظلة : زاد المعاد ٢/ ٦. وانظر: حرب، ومرة ، فيما يأتي.

الحواميم: درة الغواص ص/ ١٥. وانظر: خير الكلام لابن بالي ص/ ١٨، نقلها عنه شموس العرفان بلغة القرآن، لعباس أبو السعود ص/ ٩.

الحواميم، والطواسين. والصواب: قرأت آل حم، وآل طس) اهـ.

وقال الفراء: وأما قول العامة: الحواميم فليس من كلام العرب. فالحواميم: جمع حم، كما يقولون في جمع «طسَ»: الطواسين. وهذان الجمعان لم يردا في كلام العرب ولا تعرفهما فليس من كلامها، وعليه: فينبغي دفع الخطأ عن آيات القرآن العظيم وأسماء سوره. والمسموع: ذوات حم، وذوات طس، وآل حم، وآل طس.

قال الكميت:

وجدنا لكم في آل حم آية
تأملها منا تقي ومعرب

هذا في تحرير صاحب: القاموس، والفراء وغيرهما.

وأما أبو عبيد فقال: الحواميم سور في القرآن على غير قياس، والأولى أن تجمع على: ذوات حم.

ونحوه للفيومي في «المصباح».

حياكم الله :

كره جماعة من السلف البدء بها بالسلام، منهم النخعي وغيره.

حيــة :

يأتي في حرف الميم: مرة.

حيِّ على الصلاة :

بكسر الياء لحن، فهو اسم فعل أمر بفتحها: «حيَّ على الصلاة».

حيَّ على خير العمل :

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(يكسره أن يُقال في الأذان: «حي على خير العمل»؛ لأنه لم يثبت عن رسول الله ﷺ، وروى البيهقي فيه شيئاً موقوفاً على ابن عمر، وعلي بن الحسين

حياكم الله: مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٦٣٢ ـ ٦٣٣. وانظر: مرحباً.

حية: تحفة المودود ص/ ١٢٠.

حيّ على الصلاة: قطوف أدبية لعبدالسلام هارون ص/ ١٤٠ ــ ١٤٢ بحث مهم. وكناشة النوادر ص/ ١١٦.

حيَّ على خير العمل : الفتاوى ٢٣/ ١٠٣. المجموع ٣/ ٩٨. المصنف ١/ ٢١٥. رياض =

ـ رضي الله عنهم ـ.

قال البيهقي: لم تثبت هذه اللفظة عن النبي ﷺ فنحن نكره الزيادة في الأذان. والله أعلم) اهـ.

وبالجملة: فلا يصح من المرفوع ولا من الموقوف على الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ في هذه اللفظة شيء، وكله باطل لا أصل له سوى أثر ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ رواه عبدالرزاق والبيهقي، وقد فهمه جمع من العلماء على غير وجهه فإن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ لم يكن يؤذن في السفر وإنما كان ينبه لها بعدة ألفاظ ليست في الأذان؛ تحضيضاً للناس على الصلاة، فليفهم، والله أعلم.

= الجنة للشيخ مقبل بن هادي ص/ ١٣٢. كتاب الأذان للقوصي ص/ ٣٣٠ ـ ٣٥٧ وهو بحث مهم جداً فلينظر. السيل الجرار ١/ ٢٠٥. المبدع ١/ ٣٢٨. فتح الباري ٢/ ٢٨٨. تلبيس إبليس ص/ ١٣٧. المبسوط ١/ ١٣٨. المحلى ٣/ ١٤٦. السعاية للكنوي ٢/ ٢٤ مهم.



(حرف الخاء)

خ

خاتم الأولياء :

محدَث ليس في كلام السلف، وغلط الحكيم الترمذي في ذلك.

خازن علم الله :

يأتي في حرف الطاء: طه.

خال المؤمنين :

في إطلاق ذلك على إخوان زوجات النبي ﷺ قولان للعلماء: المنع، والجواز، وحكاهما الكرماني في «شرح البخاري» ولم يرجح.

خالد :

هذا من الأسماء التي أَقَرها النبي ﷺ ولو لم يكن إلاَّ ذاك الصحابي الجليل: خالد بن الوليد ــ رضي الله عنه ـ الذي هو بسيرته الجهادية في سبيل الله، شرف لأُمة محمد ﷺ لَكَفَى. وقد استشكل بعض المعاصرين، التسمية به؛ لما فيه من دعوى الخلود، وهذا ليس بشيء؛ إذ الخلود هنا نِسْبِيٌّ وليس أَبَدِيًّا.

وأما إطلاقه على الله ــ سبحانه وتعالى ـ فلا؛ لأَن «الخلود» هو استمرار البقاء من وقت مبتدأ، بخلاف لفظ: «الدوام» فإنه لغةً: استمرار البقاء في جميع الأَوقات، لا في وقت دون وقت

خاتم الأولياء: مجموع الفتاوى ٢/ ٢٢٤، ٢٢٦، ٢٢٧ ــ ١١/ ٢٢٣، ٣٦٣ ــ ٣٦٦، ٤٤٤. فهرسها ٣٦/ ٣٤، ٢١٠.

خال المؤمنين : منهاج السنة النبوية. السنة للخلال: ٤٣٣. تهذيب الأسماء واللغات: ١/ ٤١. المنتقى للذهبي ص/ ٢٤٥ حاشية. شرح الأذكار لابن علان ٦/ ٦١.

خالد: الفروق اللغوية للعسكري، الباب السادس: ص/ ٩٥.وانظر ملحق حرف الخاء: خالد.

ولهذا يقال: إن الله لم يزل دائماً، ولا يزال دائماً، وأنه ـ سبحانه ـ: دائم، ولا يقال: إنه خالد. والله أعلم.

الخالق :

من المحرم تسمية المخلوق باسم يختص به الرب سبحانه وتعالى مثل: الرحمن. الخالق. الباري. الصَّمد.

وقد غيَّر النبي ﷺ ما وقع من التسمية بذلك مثل: الحكم، وأبي الحكم.

وفي القرآن العظيم: ﴿هل تعلم له سَمِيًّا﴾ [مريم/ ٦٥] أي لا مثيل له يستحق مثل اسمه الذي هو: الرحمن.

وفي ترجمة طلحة بن أحمد العاقولي ـ ت سنة ٥١٢هـ ـ قال ابن رجب: (وحكى الشيخ أيضاً في المغني، والكافي، عن طلحة العاقولي: أن الحالف إذا قال: والخالق، والرازق، والرَّبِّ؛ كان يميناً بكل حال، وإن نوى بذلك غير الله ـ تعالى سبحانه ـ؛ لأنها لا تستعمل مع التصريف إلاَّ في اسم الله تعالى، فهي كاسم الله، والرحمن، قلت ـ القائل ابن رجب ـ: وقد وافقه على ذلك ابن الزاغوني في: الإقناع: في الخالق، والرازق، وسائر أسماء الأفعال، قال: وهذا مبني عندنا على أصل: فإن صفات الأفعال قديمة استحقها الله ـ تعالى ـ في القِدَم كصفات الذات) انتهى.

ويأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

خان الله من يخون :

الخيانة بمعنى: «النفاق» إلاَّ أنهما يختلفان باعتبار أن «الخيانة» مخالفة بنقض العهد سِرًّا، والنفاق باعتبار الدين، فنقيض الخيانة: الأمانة. ولهذا لما قال سبحانه: ﴿وإن يريدوا خيانتك﴾ قال: ﴿فقد خانوا الله من قبل فأمكن منهم﴾ الآية، ولم يقل:

الخالق: تفسير القرطبي ١/ ٣٠. ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب ١/ ١٤٠. تسمية المولود ص/ ٣٦.

خان الله من يخون : المفردات للراغب: ١٦٣. القواعد المثلى ص/ ٢٠.

فخانهم؛ لأن الخيانة: خدعة ونفاق ونقض للعهد في مقام الائتمان.

ومن هذا يتبين أن هذا اللفظ: «خان الله من يخون» قول منكر يجب إنكاره، ويخشى على قائله.

خبثت نفسي :

عن أبي أُمامة سهل بن حنيف عن أبيه ـ رضي الله عنهما ـ أن رسول الله ﷺ قال: «لا يقولن أحدكم: خبثت نفسي، وليقل: لقست نفسي». رواه البخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي.

وعن عائشة ـ رضي الله عنها ـ عن النبي ﷺ قال: «لايقولن أحدكم: جاشت نفسي. ولكن ليقل: لقست نفسي».

قال النووي: إسناده صحيح.

قال الخطابي: (قوله: لقست نفسي، وخبثت، معناهما واحد. وإنما كره من ذلك لفظ الخبث، وبشاعة الاسم منه، وعلمهم الأدب في المنطق وأرشدهم إلى استعمال الحسن وهجران القبيح منه) اهـ.

ونحوه للقاضي عياض وزاد كما نقله ابن حجر عنه: (ويلتحق بهذا: أن الضعيف إذا سُئِل عن حاله، لا يقول: لست بطيب، بل يقول: ضعيف. ولا يخرج نفسه من الطيبين فيلحقها بالخبيثين) اهـ.

خبثت نفسي : التمهيد: ١٩/ ٤٧ ــ ٤٨. فتح الباري ١/ ٤١. ١٠/ ٥٦٣، ٥٦٤ مهم. إعلام الموقعين ٣/ ١٦٢. مسلم مع شرح النووي ١٥/ ٧. تهذيب السنن ٧/ ٢٧٣. معالم السنن للخطابي ٤/ ١٣١. كنز العمال ٣/ ٦٥٦. زاد المعاد ٢/ ١٠. الطرق الحكمية ص/ ٣٨. الأدب المفرد مع شرحه: فضل الله الصمد ٢/ ٢٧٢. تنبيه الغافلين ص/ ٣٠٥. رياض الصالحين ص/ ٧١١. الأذكار للنووي ص/ ٣٠٦. أوجز المسالك ٣/ ٣٣٤. مصنف ابن أبي شيبة ٩/ ٦٦، ٦٧. الصمت وآداب اللسان ص/ ٤٢٥، رقم/ ٣٦٣. شرح الإحياء ٧/ ٥٧٧. الصاحبي/ ١٠٥. ومضى في حرف الألف: إتاوة. وانظر في حرف التاء: تعس الشيطان، وفي حرف الصاد: صباح الخير. والفتاوى الحديثية ص/ ١٣٤ ـ ١٣٥. الجامع لشعب الإيمان ٩/ ٤٢٣.

خسرت :

قول من أخرج مالاً في طاعة الله: خسرت.

قال النووي ــ رحمه الله تعالى ــ: (ينبغي أن يقال في المال المخرج في طاعة الله تعالى: أنفقت. وشبهه، فيقال: أنفقت في حجتي ألفاً.. ولا يقول ما يقوله كثير من العوام: غرمت في ضيافتي، وخسرت في حجتي، وضيعت في سفري ــ أي للغزو ــ . وحاصله: أنَّ «أنفقت» وشبهه يكون في الطاعات. و «خسرت، وغرمت، وضيعت»، ونحوها يكون في المعاصي، والمكروهات، ولا تستعمل في الطاعات) اهـ.

وانظر شرح ابن علان للأذكار.

وما يأتي في لفظ: خليفة الله.

خضنا بحراً وقف الأنبياء على ساحله:

هـذه من بدوات الباطنية، والتي تسربت إلى عامة المتصوفة، مع أضعاف لها من الشطح، وتلاعب الشيطان بهم، وملاعبتهم لعقول العامة، وهكذا من صدَّق بالباطل صار إلى الشطح كما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية في «منهاج السنة» ٥/ ١٧٠، وهي عبارات منتشرة ومشهورة بينهم، ومنها ما ينسب إلى بعض الكبار، فالله أعلم بحقيقة الحال، والذي يهمنا هنا، الإشارة إلى جملة من هذه العبارات، وأنها جميعها ليس لها في الحق نصيب، فأسوقها هنا مساقاً واحداً؛ للتحذير منها وقياس ما لم يذكر عليها لاجتنابها، ومنها:

قول الحلاج: أنا الحق :

الفتاوى الحديثية/ ٣٠٠ ــ ٣٠٢، ٣١٣ ـ ٣١٤، وفيها اعتذارات سخيفة.

قول أبي يزيد: سبحاني سبحاني :

الفتاوى الحديثية/ ٣٠٠ ـ ٣٠٢.

قول أبي يزيد: ما في الجبة غير الله:

خسرت : الأذكار مع شرحها ٧/ ١١٨ ـ ١١٩. الفتاوى الحديثية/ ١٤٢.

خضنا بحراً وقف الأنبياء على ساحله: = فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية. الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي ص/ ١٣٠ ـ ١٣١، ٣٢٠ ـ ٣٢١.

الفتاوى الحديثية/ ٣١٣، وفيها اعتذارات مرفوضة.

قول عبدالقادر الجيلي: قدمي هذه على رقبة كل ولي:

الفتاوى الحديثية/ ٣١٥.

حدثني قلبي عن ربي :

الفتاوى الحديثية/ ٣٢٠ ـ ٣٢١.

ومضى في حرف الحاء: حدَّثني قلبي عن ربي.

خاطبني ربي :

الفتاوى الحديثية/ ٣٢٠ ـ ٣٢١.

كمال التحقيق الخروج من التكليف :

من مقولات ملاحدة القرامطة والباطنية.

الفتاوى ١١/ ٥٣٩ ـ ٥٤١.

خرجنا من الحضرة إلى الباب :

من مخاريق الصوفية.

الفتاوى ١١/ ٥٤٠ ـ ٥٤١.

الفقر:

على مصطلح الصوفية: غير مراد شرعاً.

الفتاوى١١/ ٢٨ ـ ٣٠، ٢٠، ٢١.

الأَقطاب :

الفتاوى ١١/ ٤٣٣ ـ ٤٤١.

الأبدال :

الفتاوى ١١/ ٤٣٣ ـ ٤٤١.

النجباء الثلاثمائة :

الفتاوى ١١/ ٤٣٣.

الأَقطاب السبعة :

الفتاوى ١١/ ٤٣٣.

الغوث :

الفتاوى ١١/ ٤٣٧.

الغياث :

الفتاوى ١١/ ٤٣٧.

الخلاص:

مضى في حرف الألف: أصولي.

الخليج الفارسي :

هذه التسمية الباطلة، تاريخاً، وواقعاً، من شعوبية فارس، فكيف يكون «الخليج الفارسي» وكل ما يحيط به أرض عربية من لحمة جزيرة العرب، وسكان عرب خلص؟ فلنقل: الخليج العربي.

خلف الله :

انظر في حرف العين: عون الله.

وَيُـزَادُ هُنـا: إن كـان بمعنى: عطاء

الخليج الفارسي : أغاليط المؤرخين لأبي اليسر عابدين ص/ ٢٦٤.

الله، فحكمه كما يأتي في: عون الله.

وإن كان معناه: أنه يَخْلُفُ الله، فهذا محرم وإثم لايجوز.

وانظر: خليفة الله.

خلق النهضة :

لشيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ كلام نفيس يفيد منع مثل هذا التعبير في حق المخلوق، ومثله: الدور الخلاق. الجهد الخلاق. الكلمة الخلاقة. ونحوها من العبارات المولدة. قال ـ رحمه الله تعالى ـ في «الفتاوى ٦/ ٣٢٨»:

(وعلى هذا يُقال: لو خلق في ذاته «الكلام» ولو أحدث في ذاته الكلام ولو كان كلامه حادثاً أو محدثاً؛ فإن نفس الكلام ـ أي هذه الصفة ونوعها ـ ليس بحادث ولا محدث، ولا مخلوق، وأما الكلام المعين «كالقرآن» فليس بمخلوق لا في ذاته ولا خارجاً عن ذاته؛ بل تكلم بمشيئته وقدرته وهو حادث في ذاته.

وهل يُقال: أحدثه في ذاته؟ على قولين: أصحهما أنه يُقال ذلك، كما قال تعالى: ﴿ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث﴾. وقال النبي ﷺ: «إن الله يحدث من أمره ما شاء وإن مما أحدث أن لا تكلموا في الصلاة». وقد بوب البخاري في صحيحه لهذا باباً دلَّ عليه الكتاب والسنة.

وهذا بخلاف المخلوق؛ فإنه ليس في عقل ولا شرع ولا لغة: أن الإنسان يُسَمِّي ما قام به من الأفعال والأقوال: خلقاً له، ويقول: أنا خلقت ذلك، بل يقول: أنا فعلت، وتكلمت، وقد يقول: أنا أحدثت هذه الأقوال والأفعال، كما قال النبي ﷺ: «إيَّاكم ومحدثات الأمور! فإن كل بدعة ضلالة». وقال: «المدينة حرم ما بين عَيْرٍ إلى ثور، من أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه

خلق النهضة : فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ١/ ٢٠٤. فتاوى ابن تيمية ٦/ ٣٢٨. المفردات للراغب ص/ ١٥٧ مهم. تقويم اللسانين ص/ ١٤، ١٩٠. الموجز في مراجع التراجم للطناحي ص/ ٢٥.

لعنة الله والملائكة والناس أجمعين».

وإن كان مقصوده «بالإحداث» هنا أخص من معنى الإحداث بمعنى الفعل، وإنما مقصوده: من أحدث فيها بدعة تخالف ما قد سن وشرع. ويُقال للجرائم: الأحداث. ولفظ الأحداث يريدون به: ابتداء ما لم يكن قبل ذلك. ومنه قوله: «إن الله يحدث من أمره ما شاء»، ﴿ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث﴾. ولا يسمون مخلوقاً إلاَّ بائناً عنه كقوله: ﴿وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير﴾ وإذا قالوا عن كلام المتكلم: إنه مخلوق ومختلق، فمرادهم أنه مكذوب مفترى، كقوله: ﴿وتخلقون إفكاً﴾.) انتهى.

الخلق عيال الله :

هذا لفظ منتشر في مؤلفات بعض أهل العلم، ومنه: كتاب باسم «عيال الله» للحافظ أحمد بن حرب النيسابوري ـ م سنة ٢٣٤هـ ـ.

وقال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في مبحث: إهداء القرب للأموات والإحسان إليهم من كتاب «الروح»:

(والخلق عيال الله، فأحبهم إليه أنفعهم لعياله، وإذا كان سبحانه يحب من ينفع عياله بشربة ماء، ومذقة لبن، وكسرة خبز، فكيف بمن ينفعهم في حال ضعفهم وفقرهم وانقطاع أعمالهم؟..) اهـ.

ولعل هذا اللفظ سرى إليهم؛ لوجوده من حديث ابن مسعود وغيره أن رسول الله ﷺ قال: «الخلق كلهم عيال الله، فأقربهم إليه أنفعهم لعياله» رواه أبو يعلى، والبزار، والطبراني، لكنه ضعيف جداً.

وعليه: فالتوقي من هذا اللفظ أولى، وإن تجوَّز بالتعبير به بعض الأكابر. والله أعلم.

الخلق عيال الله : السير للذهبي ١١/ ٣٣. الروح ص/ ١٣٤. طريق الهجرتين ص/ ٦٣٤. ضعيف الجامع الصغير ٣/ ١٤٥. مقدمة السلسلة الضعيفة ٣/ ٣٣ ـــ ٣٤. الجواب الصحيح ٣/ ٥٣ مهم جداً. المنتقى لابن عثيمين ص/ ١٠٥.

خليفة الله :

جماع خلاف أهل العلم في هذا على ثلاثة أقوال:

الأول: الجواز، فيجوز أن يقال: فلان خليفة الله في أرضه. واحتجوا بحديث الكُمَيْل عن علي: «أُولئك خلفاء الله في أرضه»، وبقوله تعالى: ﴿إني جاعل في الأرض خليفة﴾ ونحوها في القرآن.

وبقول النبي ﷺ: «إن الله ممكن لكم في الأرض ومستخلفكم فيها فناظر كيف تعملون، فاتقوا الدنيا، واتقوا النساء».

وبحديث المهدي وفيه: «خليفة الله المهدي» لكنه ضعيف كما في رقم/ ٨٥ من «السلسلة الضعيفة».

واحتجوا بقول الراعي يخاطب أبا بكر ـ رضي الله عنه ـ:

خليفة الرحمن إنا معشر
حنفاء نسجد بكرة وأصيلا
عرب نرى لله في أموالنا
حق الزكاة منزلاً تنزيلاً

الثاني: منع هذا الإطلاق؛ لأن الخليفة إنما يكون عمن يغيب ويخلفه غيره، والله تعالى شاهد غير غائب، فمحال أن يخلفه غيره بل هو سبحانه وتعالى الذي يخلف عبده المؤمن فيكون خليفته.

واحتجوا بقول أبي بكر ـ رضي الله عنه ـ لما قيل له: يا خليفة الله، قال: لست بخليفة الله، ولكني خليفة رسول الله ﷺ، وحسبي ذلك.

الثالث: وهو ما قرره ابن القيم بعد

خليفة الله : مفتاح دار السعادة ص/ ١٦٥. الفواكه الجنوية ص/ ٣٨. فيض القدير ٢/ ٤٠٦. الاستعاذة لابن مفلح ص/ ١٧. سيرة عمر بن عبدالعزيز ص/ ٤٦. شرح ابن علان على الأذكار ٧/ ٨٢. نقض أصول الحكم لمحمد الخضر حسين ص/ ٢٢٧. فتاوى النووي: ١٦٢. منهاج السنة ١/ ١٣٧. زاد المعاد ٢/ ٢٢٧. وفيات الأعيان ٦/ ١٠٤ ـ ١٠٥ وفيه قصة اللهبي مع عمر ـ رضي الله عنه ـ. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٤ ـ ١٤٦ ـ ففيه مبحث مهم في نحو أربعين لفظاً فلينظر. مجموع الفتاوى ٣٥/ ٤٢ ـ ٤٥، ٢/ ٤٦١. مسند أحمد ١/ ١٠. السلسلة الضعيفة ١/ ١٢٠. حلية البشر للبيطار: ١/ ٢٥٧.

ذلك فقال:

قلت: إن أُريد بالإضافة إلى الله: أنه خليفة عنه، فالصواب قول الطائفة المانعة فيها. وإن أُريد بالإضافة: أن الله استخلفه عن غيره ممن كان قبله فهذا لا يمتنع فيه الإضافة. وحقيقتها : خليفة الله الذي جعله الله خلفاً عن غيره، وبهذا يخرج الجواب عن قول أمير المؤمنين: أُولئك خلفاء الله في أرضه.. إلخ. والله أعلم.

ولابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ فصول جامعة في ألفاظ يكره التلفظ بها، جمعها في موضع واحد من زاد المعاد ٢/ ٣٦ ـ ٣٧ ذكر فيها نحواً من ثلاثين لفظاً، منها لفظ: «خليفة الله» وقد رأيت أن أسوق هذه الفصول بتمامها في هذا الموضع، وأحيل عليه لبقية الألفاظ؛ حتى يكون أجمع لكلامه ـ رحمه الله تعالى ـ ونصه:

(الألفاظ التي كره ﷺ أن تقال:

فصل: في ألفاظ كان ﷺ يكره أن تقال: فمنها أن يقول: خبثت نفسي، أو: جاشت نفسي، وليقل: لَقِسَتْ، ومنها أن يسمي شجر العنب: كرماً، نهى عن ذلك، وقال: «لا تقولوا: الكَرْم، ولكن قولوا: العنب والحبلة». وكره أن يقول الرجل: هلك الناس، وقال: «إذا قال ذلك، فهو أهلكهم». وفي معنى هذا: فسد الناس وفسد الزمان ونحوه. ونهى أن يقال: ما شاء الله وشاء فلان، بل يقال: ما شاء الله ثم شاء فلان، فقال له رجل: ما شاء الله وشئت، فقال: «أجعلتني لله ندًّا؟ قل: ما شاء الله وحده». وفي معنى هذا: لولا الله وفلان، لما كان كذا، بل هو أقبح وأنكر، وكذلك: أنا بالله وبفلان؛ وأعوذ بالله وبفلان، وأنا في حسب الله وحسب فلان؛ وأنا متكل على الله وعلى فلان؛ فقائل هذا قد جعل فلاناً ندًّا لله عز وجل. ومنها أن يقال: مطرنا بنوء كذا وكذا، بل يقول: مطرنا بفضل الله ورحمته، ومنها أن يحلف بغير الله. صح عنه ﷺ أنه قال: «من حلف بغير الله فقد أشرك». ومنها أن يقول في حلفه: هو يهودي أو نصراني أو كافر، إن فعل كذا. ومنها أن يقول لمسلم: يا

كافر، ومنها أن يقول للسلطان: ملك الملوك، وعلى قياسه: قاضي القضاة، ومنها أن يقول السيد لغلامه وجاريته: عبدي وأمتي، ويقول الغلام لسيده: ربي، وليقل السيد: فتاي وفتاتي، ويقول الغلام: سيدي وسيدتي. ومنها سب الريح إذا هبت، بل يسأل الله خيرها وخير ما أُرسلت به. ويعوذ بالله من شرها وشر ما أُرسلت به. ومنها سب الحمى، نهى عنه، وقال: «إنها تذهب خطايا بني آدم، كما يذهب الكير خبث الحديد». ومنها النهي عن سب الديك، صح عنه ﷺ أنه قال: «لاتسبوا الديك فإنه يوقظ للصلاة». ومنها الدعاء بدعوى الجاهلية والتعزي بعزائهم، كالدعاء إلى القبائل والعصبية لها، وللأنساب، ومثله التعصب للمذاهب، والطرائق، والمشايخ، وتفضيل بعضها على بعض بالهوى والعصبية وكونه منتسباً إليه، فيدعو إلى ذلك، ويوالي عليه، ويعادي عليه، ويزن الناس به؛ كل هذا من دعوى الجاهلية. ومنها تسمية العشاء بالعتمة، تسمية غالبة يهجر فيها لفظ العشاء. ومنها النهي عن سباب المسلم، وأن يتناجى اثنان دون الثالث، وأن تخبر المرأة زوجها بمحاسن امرأة أخرى. ومنها أن يقول في دعائه: اللهم اغفر لي إن شئت، وارحمني إن شئت. ومنها الإكثار من الحلف. ومنها كراهة أن يقول: قوس قزح، لهذا الذي يُرى في السماء. ومنها أن يسأل أحد بوجه الله. ومنها أن يسمي المدينة بيثرب. ومنها أن يسأل الرجل: فيم ضرب امرأته؟ إلاَّ إذا دعت الحاجة إلى ذلك. ومنها أن يقول: صمت رمضان كله، أو: قمت الليل كله.

(فصل) ومن الألفاظ المكروهة، الإفصاح عن الأشياء التي ينبغي الكناية عنها بأسمائها الصريحة، ومنها أن يقول: أطال الله بقاءك، وأدام الله أيامك، وعشت ألف سنة، ونحو ذلك. ومنها أن يقول الصائم: وحق الذي خاتمه على فم الكافر. ومنها أن يقول للمكوس: حقوقاً. وأن يقول لما ينفقه في طاعة الله: غرمت أو خسرت كذا

وكذا. وأن يقول: أنفقت في هـذه الدنيا مالاً كثيراً، ومنها أن يقول المفتي: أحل الله كـذا، وحـرم الله كـذا، في المسـائل الاجتهادية، وإنمـا يقول فيما ورد النص بتحـريمه، ومنهـا أن يسمي أدلة القـرآن والسنـة: ظواهـر لفظيـة ومجازات، فـإن هــذه التسميــة تسقط حــرمتهــا مـن القلوب، ولا سيما إذا أضـاف إلى ذلك تسميــة شبـه المتكلميـن والفـلاسفــة قواطع عقلية؛ فـلا إله إلاَّ الله كم حصل بهاتيـن التسميتين من فساد فـي العقول والأديان والدنيا والدين!!

(فصل) ومنهـا أن يحَـدِّثَ الـرجـلُ بجماع أهلـه وما يكون بينـه وبينهم كما يفعله السَّفَلـةُ. ومما يكـره من الألفاظ: زعمـوا ، وذكروا، وقـالوا، ونحـوه. ومما يكره منهـا أن يقـول للسلطان: خليفـة الله، أو: نــائب الله فـي أرضـــه، فــإن الخليفة والنائب إنمـا يكون عن غائب، والله سبحانه وتعالـى خليفة الغائب في أهله، ووكيل عبده المؤمن.

(فصل) وليحـــذر كل الحــذر مـن طغيـان: (أنـا) و(لـي) و(عنـدي)؛ فـإن هـذه الألفاظ الثـلاثـة ابتُلي بهـا إبليس وفرعون وقارون (فـأنا خير منه) لإبليس، و(لي ملك مصر) لفرعـون، و(إنما أوتيته على علـم عندي) لقـارون، وأحسن مـا وضعت (أنا) في قول العبـد: (أنا العبد المذنـب المخطئ المستغفر المعتـرف) ونحـوه. و(لي) في قـولـه: (لي الـذنب ولـي الجـرم ولي المسكنـة ولـي الفقـر والـذل) و(عندي) في قـول: (اغفـر لي جـدي وهـزلـي وخطئي وعمـدي وكـل ذلك عندي) اهـ.

لطيفة :

فـي الهفـوات النــادرة ص/ ٣٦١، والكامل ١/ ١٤٥، وعنهمـا ابن خلكان فـي تـاريخـه ٦/ ١٠٤ ـــ ١٠٥ قـال: (ونقلت منـه أيضـاً ــ أي من الهفـوات النـادرة ـ أن أعـرابياً شهـد الموقـف مع عمـر ـ رضي الله عنـه ــ قال الأعـرابي: فصـاح به صـائح من خلفـه: يا خليفـة رسـول الله، ثم قـال: يا أميـر المـؤمنين، فقـال رجـل من خلفـي: دعـاه بـاسـم ميت، مـات والله أمير المـؤمنيـن.. إلى آخر القصة.

قال ابن خلكان: وقوله: دعاه باسم ميت؛ إنما قال ذلك لأن أبا بكر الصديق ـ رضي الله عنه ـ كان يقال له: خليفة رسول الله ﷺ، فلما توفي وتولى عمر ـ رضي الله عنه ـ قيل له: خليفة خليفة رسول الله ﷺ، فقال للصحابة ـ رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ـ: هذا أمر يطول شرحه، فإن كل من يتولى يقال له: خليفة من كان قبله حتى يتصل برسول الله ﷺ. وإنما أنتم المؤمنون، وأنا أميرُكُم، فقيل له: يا أمير المؤمنين. فهو أول من دُعي بهذا الاسم، وكان لفظ الخليفة مختصاً بأبي بكر الصديق ـ رضي الله عنه ـ فلهذا قال: دعاه باسم ميت) اهـ.

خيبة الدهر:

يأتي في: حرف الياء: يا خيبة الدهر.

خير:

مضى في حرف الألف: أفلح.

خير الفتيان:

عن ابن سيرين قال: أتى عمر بن الخطاب كتاب من دهقان يقال له: جوانان، فأراد عمر أن يكتب إليه فقال: ترجموا لي اسمه فقالوا: هذه «خير الفتيان» فقال عمر: إن من الأسماء أسماء لاينبغي أن يسمى بها، اكتب: من عبدالله عمر أمير المؤمنين إلى شر الفتيان. رواه عبدالرزاق.

وانظر في حرف الياء: يا خير الفتيان.

خنجر:

يأتي في حرف الواو: وِصال.

(حرف الدال)

د

الداري :

لم أرَ إطلاقه على الله ــ سبحانه ــ إلاَّ في قول بعضهم، شعراً:

يَارَبِّ لاَ أَدْرِيْ وَأَنْتَ الدَّاري
كُلُّ امرئٍ منك على مقدار

ومادة: «دَرى» مشتقة مِنْ عِلْمٍ سبقه «شَكٌّ» أو بضرب من الحيلة؛ لهذا فلا يجوز إطلاقه على الله ــ سبحانه وتعالى ــ.

ومما ينهى عنه من بابته قول العامة: «الله الذي يَدْرِي»، صوابه: «الله الذي يعلم» سبحانه.

دال الدوام :

يأتي في حرف الطاء: طه.

الداري: الغنية للجيلاني ١/ ٨١ ـ ٨٢.

دُحَيْم :

في ترجمة: عبدالرحمن بن إبراهيم: دحيم القاضي، قال ابن حبان: (دحيم، تصغير دَحْمان، ودحمان بلغتهم: خبيث، وكان يكره أن يُقال له: دحيم) اهـ.

وهذا اللقب منتشر عندنا في اليمامة يلقب به من اسمه: عبدالرحمن ـ على وجه الغضب ـ إذْ من الشائع أن «دحيماً» لقب الشيطان. وهذا مالم أرَ له أَصلاً. والله أعلم.

الدرجة الرفيعة :

لا تثبت في الذكر بعد الأَذان، نبَّه على ذلك جمع من الحفَّاظ.

دُحَيْم : تهذيب التهذيب ٦/ ١٣٢.

الدرجة الرفيعة : انظر: زاد المعاد. وقاعدة جليلة لشيخ الإسلام ابن تيمية. التلخيص الحبير ١/ ٢١٠. إرواء الغليل ١/ ٢٦١.

الدستور:

لأبي الأعلى المودودي - رحمه الله تعالى - كلام نافع، في أن تغريب المصطلحات أوجد انفصاماً بين المسلمين وبين الاستفادة من كتب سلفهم، أنقله بنصه، مع ما أضفته إليه في كتاب «المواضعة» في المبحث الرابع عشر: العدوان على مصطلحات الشريعة. وهذا نصه:

«المبحث الرابع عشر: في العدوان على مصطلحات الشريعة:

إنَّ حفاوة الأُمة والتزامها بمصطلحاتها عنوان لعزتها، ومفتاح لاستقلالها، وأداة بناءة في سبيل وحدتها وأصالتها،وحصانة لكيانها تقاوم عوامل الانحلال، والتفكك، والتحدِّي لكل وافد عليها في هذا المجال؛ من هجنة في اللسان، وإبعاد في المعاني، ومنابذة لشريعة الإسلام.

وقد تكرر في التاريخ أكثر من مرة: أن الأُمة إذا ضعفت ودب فيها الوهن انطوت تحت سلطان الغالب ودانت له بالتبعية الماسخة منصهرة في قالبه وعاداته ابتغاء مرضاته، وهكذا قُلْ: في أمتنا اليوم فإنها لاستقبال كل وافد أجنبي عنها أسرع إليه من قالة السوء إلى أهلها، بل تبدي التباهي وإظهار الفخار، وأن هذا من علائم التقدم والرقي؟! ومن أسوأ مظاهر التبعيات الماسخة في جو تلكم الأهواء الهادرة منابذة مصطلحات الشريعة، والإجهاز عليها بمصطلحات دخيلة مرفوضة لغة وشرعاً، وحساً، ومعنى.

وما علم المتهافتون عليها أن وأد مصطلحاتهم أقبح من وأد أمتعتهم وأموالهم. ولكن:

وإذا الفساد عرا المزاج فإنه
يجد الدواء لديه عين الداء

وما ابتليت الأُمة بشيء مثل ابتلائها بإهدار لغتها والزوال عن سننها والحيدة عن معانيها وفي مقدمتها مواضعاتها الشرعية، فاستبعدت أسماء الشريعة المطهرة، الواردة في التنزيل وسنة النبي الكريم وعلى لسان صدور الأُمة من الصحابة فمن بعدهم من أساطين

الدستور: المواضعة. ص/ ٨٥ - ٩٠.

العلماء ونجوم الهدى، واستبدل بكل هذا لغة القانون المختلق المصنوع، وهي لغة إلى اللغو أقرب، بل يقصر عن وصف قصورها، وعجمتها، وسماجتها يراع كل بليغ.

فبالله كيف تحولت تلك العقول من رفيع العزة والمكانة إلى حضيض الذلة والمهانة:

أخذت بالحجة رأساً أزعرا
وبالثنايا الواضحات الدردرا

وقد أضحى من سوالب هذا العدوان غربة مصطلحات الشريعة في ديار الإسلام، واستحكام الانفصام بين المسلم وتراثه الأثيل.

يقول أبو الأعلى المودودي في كتابه: تدوين الدستور الإسلامي ص/ ٩ ــ ١٠ في بيان أن غرابة المصطلحات الشرعية على أهل هذا العصر تُكوِّن عائقاً دون التدوين، فقال تحت عنوان:

غرابة المصطلحات: (المشكلة الأولى جاءت من جهة اللغة، وبيان ذلك: أن الناس عامةً في هذا الزمان، قليلاً ما يتفطنون لما ورد في القرآن وفي كتب الحديث والفقه من المصطلحات عن الأحكام، والمبادئ الدستورية، ذلك بأن نظام الإسلام السياسي قد تعطل فينا منذ أمدٍ غير يسير، فلا يكاد اليوم يسمع بتلك المصطلحات في القرآن الكريم، كثير من الكلمات نقرؤها كل يوم ولكن لا نكاد نعرف أنها من المصطلحات الدستورية، كالسلطان، والملك، والحكم، والأمر، والولاية، فلا يدرك مغزى هذه الكلمات الدستوري الصحيح إلاَّ قليل من الناس؛ ومن ثم نرى كثيراً من الرجال المثقفين يقضون عجباً ويسألوننا في حيرة إذا ذكرنا لهم الأحكام الدستورية في القرآن: أوَ في القرآن آية تتعلق بالدستور؟ والواقع أنه لا داعي إلى العجب لحيرة مثل هؤلاء الأفراد، فإن القرآن ما نزلت فيه سورة سميت بالدستور ولا نزلت فيه آية بمصطلحات القرن العشرين) اهـ.

هذا في خصوص مصطلحات

الشريعة في جانب واحد من جوانبها وأما العدوان على جوانبها الأخرى خاصة في القضاء والإثبات، وعلى المواضعات اللغوية، وفي أسماء العلوم والفنون الأخرى والصناعات، وأنواع التجارات... فتضيق عليها دائرة الحصر، وتنتهي دونها أرقام الحاسبين.

ومن مبلغ هذه التجاوزات والاعتداءات الأثيمة أن نفثة مولدة استشراقية تنال من الأمة فرداً فرداً في كل دار وفي كل قطر، سرت في عقولنا وتراثنا سريان الماء في العود حتى في علية الأمة من العلماء المفكرين، وهي ذلكم الاصطلاح الحادث: (الجنس السامي) بدلاً من المواضعة الأصيلة المحددة (الجنس العربي). وهذا الاصطلاح (الجنس السامي) لم يمضِ عليه من العمر سوى ٢٠٠ عام تقريباً على لسان المستشرقين، منتزعين له من: سفر التكوين. فقالوا: (الشعوب السامية) وللغتها: (اللغة السامية).

وقد سرى إلى الأمة بعد اختلاقه وهو لا يستند إلى علم أثيل ولا يلجأ فيه إلى ركن شديد.

ولهذه المواضعة أبعادها الانتحارية لأخلاق الجنس العربي وعاداته ومقوماته، وبالتالي تسلط خفي على النبوة والرسالة وحكمة بعث الرسول محمد ﷺ من خصوص العرب لا من عموم الساميين، وهي تسمية من حيث تاريخها مبنية أيضاً على المغالطة والمكابرة فقد ورد اسم العرب في: كتب اليونان والرومان، وأشعار العهد القديم قبل البعثة المحمدية بنحو من ألف ومائتي عام تقريباً.

فهذه التسمية الحديثة الأعجمية الوافدة تَحَكُّم لا يمتُّ إلى العلم والواقع بشيء.

وهؤلاء وغيرهم يعلمون أن سام بن نوح انحدر منه: العرب والروم، والفرس، فهذه الأمم الثلاث هم الساميون، فانظر إلى هذه التسمية (الجنس السامي) كيف يسوى فيها بين الماء والخشب، والتبر والتبن، أيجعل الفرس كالعرب؟؟!!

فيُقال: إنَّ النبي محمداً ﷺ من

الأُمة السامية، وإن القرآن نزل بلغة الساميين؟؟ وإني لأدعو المسلمين بما دعا إليه الأُستاذ محمد عزه دروزه في مقال له مهم نُشِر في مجلة الأزهر (لواء الإسلام) مجلد ٣٣ ص/ ٢٩٧ ـ ٣٠٤ بعنوان (قولوا الجنس العربي لا السامي):

(وإني لأُناشد علماءنا ومؤرخينا، وكتابنا أن يعيروا هذا الأمر عنايتهم، وأن يتبنوه، وأن يحلوا اسم الجنس العربي محل: اسم الساميين، في الإشارة إلى سكان جزيرة العرب ومن هاجر منها في القرون القديمة؛ فيساعدوا بذلك على توثيق الصلة بين تاريخ جنسنا القديم والحديث، وواقعنا الراهن بما هو الأولى والأصح، ويحبطوا مكر الماكرين أعداء قومنا وبلادنا، ويبثوا في ناشئتنا على اختلافهم شعور الفخار بجنسهم العظيم الذي كان أول من حمل مشاعل الحضارة والهداية، ثم ظل يحملها ليهتدي بها الناس في مشارق الأرض ومغاربها) اهـ.

وليس بعيداً عن هذا الاصطلاح الأثيم (الجنس السامي) ذلكم الزفير المتأجج من الدعوات القومية المفرقة من دعوتهم للمسلمين بالشعب. وهل الشعب إلاَّ تشعب وفرقة؟ وتسميتهم لهم بالجمهور والمجتمع، وما هو إلاَّ تجمع يصدق على كل تجمع من أهل كل ملة ومن أي أُمةٍ حتى من البهيم والبهائم، وثالثة الأثافي (المواطن والمواطنون) فغاب أمام هذا (المسلمون، المؤمنون، المتقون) ﴿ هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا﴾ فهل من متيقظ للتخلص من هذا الحداء الذي لا يطرب الأُمة بل يهينها ويضيع ماهيتها وجوهرها؟ وكم رأينا تلقيب جملة كبيرة من ديار الإسلام باسم (الشرق الأوسط) والمقصود به قاعدته منبع الرسالة؛ لمحو علميتها عن الأسماع في إسلامها وعروبتها؟ إلى غير ذلك من الألقاب المضللة والمنتجة لعملية خصاء للذاكرة الإسلامية العربية.

فيالله كم ضربوا بقرونهم صخرة العروبة والإسلام؟؟

ألا إن هذا الغطاء الوافد على المصطلحات الإسلامية، يمثل في عدوانه على انتزاعها: بذور الفلسفة والمنطق اليوناني في إفساد الفكر الإسلامي، وبذور الشعوبية البغيضة في مسخ العرب من مكانتهم، وبذور المذاهب المادية في الانقلاب على الدِّين وأنها هي البديل الحتمي. وبذور النزعات العرقية كالقومية العربية، والبعثية التي أغرقت في عصبيتها المنتنة. وقد انتهى بكُثرهم المطاف حتى خرجوا من العروبة والإسلام معاً، وما علم أولئك الأغمار أن هذا الضرب من العصبية قد أسقط النبي ﷺ رايته، وأنه الإسلام وحده. وهذا لا يعني إغفال شأن العرب والمحافظة على جنسهم، ونقاء نطفهم، وصفاء أنسابهم (فالعصبية ممقوتة والمحافظة مطلوبة) كما قرره الإمامان الحافظان ابن تيمية وابن حجر ــ رحمهما الله تعالى ــ في غيرهما كثير من أهل العلم، وإلى غير هذه البذور المهينة من بذور الحرب، والعداء، والإغارة، والتوهين الفكري، في سلسلة متصلة ومتلاحقة يمسك بها الجزارون من طرف وذوو الفسالة (المنافقون) من طرف آخر، مستغلين مناخ الفرقة وانكسار الوحدة، وانفصام عرى العزة؛ بإدباب وميض نار الفتنة بين صفوف المسلمين من غير دخان، ودس كلمات تتفجر في عقل الأُمة وفكرها من غير صوت؟

وكل جنود الإغارة هؤلاء ينزعون من قوس واحدة ويدقون على وتر واحد هو القضاء على المسلمين بكل مقوماتهم؟

وبالجملة فهذه الظاهرة العدوانية، والحملة المسعورة، تمثل شوكة في الظهر، ووصمة عار في الجبين، وثغرة ينال العدو منها ما كان يرجوه الغرب من التفات المسلمين إلى تغيير مجريات حياتهم على نحو ما هم عليه حقيقة وشكلاً، وبالتالي تفتيت الإسلام عن طريق تطويره محققاً غرضين له:

أحدهما : الانفصام بين المسلم وتراثه ليقطع تفكيره في شريعة الله.

وإذا فقد المسلم قاعدته التي ينطلق منها أضحى محلاً قابلاً

للأطماع، والتموجات الفكرية.

ثانيهما: تفكيك الوحدة الإسلامية.

وهل نشدان الوحدة اليوم وعلى هذه الحال إلاَّ سعى وراء السراب؟؟؟» انتهى.

دَلِيْل :

هل يطلق على الله تعالى؟ ولشيخ الإسلام ـ رحمه الله تعالى ـ بحث في حكم قول الداعي: يا دليل الحائرين. وهل من أسماء الله تعالى «الدليل»؟

ولم يظهر لي وجهه فليحرر.

وانظر في حرف الياء: يا دليل الحائرين.

الدنيا نقد والآخرة نسيئة فالنقد خير من النسيئة :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ: (وأعظم الناس غروراً من اغتر بالدنيا وعاجلها، فآثرها على الآخرة، ورضي بها من الآخرة، حتى يقول بعض هؤلاء: الدنيا نقد، والآخرة نسيئة، والنقد أنفع من النسيئة.

ويقول بعضهم: ذرّة منقودة ولا دُرّة موعودة.

ويقول آخر منهم: لذات الدنيا متيقنة، ولذات الآخرة مشكوك فيها، ولا أدع اليقين بالشك.

وهذا من أعظم تلبيس الشيطان وتسويله. والبهائم العجم أعقل من هؤلاء؛ فإن البهيمة إذا خافت مضرة شيء لم تُقدم عليه ولو ضربت، وهؤلاء يقدم أحدهم على عطبه، وهو بَيْنَ مصدِّق ومكذِّب.

فهذا الضرب إن آمن أحدهم بالله ورسوله ولقائه والجزاء، فهو من أعظم الناس حسرة؛ لأنه أقدم على علم، وإن لم يؤمن بالله ورسوله فأبعد له.

وقول هذا القائل: النقد خير من النسيئة.

جوابه : أنه إذا تساوى النقد

دَلِيْل : مجموع الفتاوى ٢/ ٢، ١٦ ـ ٢٠، ٧٦، ٢٢/ ٤٨١ ـ ٤٨٦. وفهرسها ٣٧/ ٦٣.

الدنيا نقد والآخرة نسيئة فالنقد خير من النسيئة : الداء والدواء ص/ ٤٦، ٤٧.

والنسيئة فالنقد خير، وإن تفاوتا وكانت النسيئة أكثر وأفضل فهي خير. فكيف والدنيا كلها من أولها إلى آخرها كنفس واحد من أنفاس الآخرة؟

كما في مسند الإمام أحمد والترمذي من حديث المستورد بن شداد، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما الدُّنيا في الآخرة إلاَّ كما يدخل أحدكم إصبعه في اليم، فلينظر بِم يرجع؟».

فإيثار هذا النقد على هذه النسيئة من أعظم الغبن، وأقبح الجهل، وإذا كان هذا نسبة الدنيا بمجموعها إلى الآخرة، فما مقدار عمر الإنسان بالنسبة إلى الآخرة؟ فأيما أولى بالعاقل؟ إيثار العاجل في هذه المدة اليسيرة، وحرمان الخير الدائم في الآخرة، أم ترك شيء صغير حقير منقطع عن قرب، ليأخذ ما لا قيمة له، ولا خطر له، ولا نهاية لعدده، ولا غاية لأمده؟

فأما قول الآخر: لا أترك متيقناً لمشكوك فيه.

فيُقال له: إما أن تكون على شك من وعد الله ووعيده وصدق رسله، أو تكون على يقين من ذلك؛ فإن كنت على يقين من ذلك فما تركت إلاَّ ذرة عاجلة منقطعة فانية عن قرب، لأمر متيقن لاشك فيه ولا انقطاع له.

وإن كنت على شك فراجع آيات الرب تعالى الدالة على وجوده وقدرته ومشيئته، ووحدانيته، وصدق رسله فيما أخبروا به عن الله، وتَجَرَّدْ وقُم لله ناظراً أو مناظراً، حتى يتبين لك أن ما جاءت به الرسل عن الله فهو الحق الذي لاشك فيه، وأن خالق هذا العالم ورب السموات والأرض يتعالى ويتقدس ويتنزه عن خلاف ما أخبر به رسله عنه، ومن نسبه إلى غير ذلك، فقد شتمه وكذبه، وأنكر ربوبيته وملكه؛ إذ من المحال الممتنع عند كل ذي فطرة سليمة، أن يكون الملك الحق عاجزاً أو جاهلاً، لا يعلم شيئاً، أو لا يسمع، ولا يبصر، ولايتكلم، ولا يأمر، ولا ينهى، ولا يثيب، ولا يعاقب، ولا يعز من يشاء، ولا يذل من يشاء، ولا يرسل رسله إلى أطراف مملكته وجوانبها، ولا يعتني بسأحوال رعيته بل يتركهم سدى

ويخليهم هملاً. وهذا يقدح في ملك آحاد ملوك البشر ولا يليق به، فكيف يجوز نسبة الملك الحق المبين إليه؟) اهـ. وحديث المستورد، المذكور، رواه مسلم برقم/ ٢٨٥٨. والحاكم في المستدرك: ٤/ ٣١٩.

الدليلان إذا تعارضا تساقطا :

في مبحث تعارض الدليلين المقبولين: التدرج؛ بالجمع بينهما إلاَّ إن عرف التاريخ فالنسخ، وإن لم يعرف فالترجيح، ثم التوقف عن العمل بالحديثين.

قال الحافظ ابن حجر ــ رحمه الله تعالى ــ:

(والتعبير بالتوقف أولى من التعبير بالتساقط؛ لأن خفاء ترجيح أحدهما على الآخر إنما هو بالنسبة للمعتبر في الحالة الراهنة، مع احتمال أن يظهر لغيره ما خفي عليه.. والله أعلم) انتهى.

وعند قول ابن حجر: «بالتساقط» علق عليه ملا علي قاري في شرحه لشرح النخبة بقوله: (بالتساقط: على ما اشتهر على الألسنة من أن الدليلين إذا تعارضا تساقطا، أي: تساقط حكمهما، وهو يُوهم الاستمرار، مع أن الأمر ليس كذلك؛ لأن سقوط حكمهما إنما هو لعدم ظهور ترجيح أحدهما حينئذٍ، ولا يلزم منه استمرار التساقط، مع أن إطلاق: التساقط، على الأدلة الشرعية خارج عن سنن الآداب السنية) انتهى.

الدهر :

فيه أمران :

١ ـ تسمية الله تعالى بالدهر.

٢ ـ سب الدهر.

عن أبي هريرة ــ رضي الله عنه ــ قال: قال رسول الله ﷺ: «لايسبنَّ

الدليلان إذا تعارضا تساقطا : نخبة الفكر. وشرحها: نزهة النظر كلاهما لابن حجر. شرح شرح النخبة ص/ ١٠٧ للقاري.

الدهر : تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٤٢ ـ ٥٤٧، ٥٧٩ ـ ٥٨٠. شأن الدعاء ص/ ١٠٧ ـ ١٠٩، مهم. مجموع الفتاوى ٢/ ٤٩٢. المسند بتعليق شاكر ١٢/ ٢٣٨. الجامع لشعب الإيمان للبيهقي ٩/ ٤٤٧ ـ ٤٤٨. وفي حرف التاء: تعس الشيطان. وهو مهم جداً. وانظر: باب الترهيب من سب الدهر: من كتاب الترغيب والترهيب للمنذري.

أحدكم الدهر، فإن الله هو الدهر». رواه البخاري، ومسلم، وأبو داود، وأحمد، وله ألفاظ مختلفة.

وقد عدّ ابن حزم «الدهر» من أسماء الله تعالى، وغلطه العلماء، وأوضحوا أنه غلط غلطاً فاحشاً، قالوا: ولو كان ما ذكره ابن حزم صحيحاً لكان قول الذين قالوا: ﴿وما يهلكنا إلاَّ الدهر﴾ صواباً.

وأما الحديث فبينوا أن معناه: أنا صاحب الدهر، ومدبر الأُمور التي ينسبونها إلى الدهر، فمن سب الدهر عاد سبه إلى رب الدهر، ولهذا قال في الحديث: «أنا الدهر؛ بيدي الأُمور أُقلب الليل والنهار..»، وقرر الخطابي في: «شأن الدعاء» معناه على لغة العرب ـ بمعنى ما ذكر ـ أتم تقرير. ثم ذكر بسنده عن أبي بكر بن أبي داود الأصبهاني، يرى أن صحة رواية الحديث في بعض ألفاظه «وأنا الدهرَ» بالنصب على الظرف أي: أنا ـ طولَ الدهرِ ـ بيدي الأُمور، وكان يقول: لو كان مضموماً لانقلب الدهر اسماً من أسماء الله تعالى. لكن الخطابي لا يرتضي هذا. والله أعلم.

دهري :

يأتي في حرف الياء: يا أزلي يادهري. وانظر: الدهر.

ديانا :

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

الدياليسكتوجي :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

الدياليكتولوجيا :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

ديمومي :

يأتي في حرف الياء: ياأزلي يا ديمومي.

دِيْفيد :

ترجمته: «داود» فيغير إليه.

ومثله: «جوزيف» ترجمته: يوسف.

«جيسس» ترجمته: عيسى.

«مُوْشي» ترجمته: موسى.

«مَيْرِي» ترجمته: مريم.

ديموقراطية الإسلام :

يأتي في حرف العين: عالمية الإسلام.

الدين أفيون الشعوب :

هذه القولة المنكودة هي لكارل ماركس من دعاة الشيوعية الأوائل.

الدين سبب الطائفية والشقاق :

كلمة شيوعية توجب الردة عن الإسلام كسابقتها.

الدين لله والوطن للجميع :

كلمة توجب الردة، نسأل الله السلامة.

الدين أفيون الشعوب : تفنيدها في: الأجوبة المفيدة لمهمات العقيدة للشيخ عبدالرحمن الدوسري ـ رحمه الله تعالى ـ. وكتاب شبهات حول الإسلام، لمحمد قطب ص/ ١٦٧ ـ ١٧٥.

الدين سبب الطائفية والشقاق: الأجوبة المفيدة لمهمات العقيدة.

الدين لله والوطن للجميع : الأجوبة المفيدة. ورسالة الشيخ أحمد شاكر «الكتاب والسنة ص/ ٩٢».

دينار :

في ترجمة: عبدالله بن مسلم ـ رضي الله عنه ـ: كان اسمه ديناراً، فغيره النبي ﷺ إلى: «عبدالله».

قال ابن الأثير: (ابن دينار: هو العبد، يقال: هو دينار بن دينار؛ لأن ديناراً من أسماء العبيد...) اهـ.

دينار : الإصابة ٤/ ٢٣٦ ـ ٢٣٧، رقم/ ٤٩٦٠. المرصع ص/ ١٧٣.



(حرف الذال)

ذ

ذرة منقودة ولا درة موعودة :

انظر في حرف الدال: الدنيا نقد..

ذكروا :

مضى في حرف الخاء: خليفة الله.

ويأتي في حرف الزاي: زعموا.

ذؤيب :

في ترجمة عبدالله بن كليب الخولاني: كان اسمه ذؤيباً فسماه النبي ﷺ: «عبدالله».

ويأتي في حرف: الكاف: تغيير النبي ﷺ لاسم: الكلاح، إلى اسم: ذؤيب. فليحرر ما في الموضعين.

ذكروا : زاد المعاد ٢/ ٣٧.

ذؤيب : الإصابة ٢/ ٤٣٠ رقم ٢٥٠٨ - ٤/ ٢١٩، رقم / ٤٩٢٣. وانظر في حرف الكاف: الكلابي. ونقعة الصديان ص/ ٥٣.



(حرف الراء)

ر

رأي الدين :

يأتي في حرف العين: عالمية الإسلام.

راعنا :

قال الله تعالى: ﴿ياأيها الذين آمنوا لا تقولوا راعِنا وقولوا انظرنا﴾ الآية.

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ: في «الإعلام»:

(نهاهم سبحانه أن يقولوا هذه الكلمة ـ مع قصدهم بها الخير ـ لئلا يكون قولهم ذريعة إلى التشبه باليهود في أقوالهم وخطابهم، فإنهم كانوا يخاطبون بها النبي ﷺ، ويقصدون بها السب، ويقصدون فاعلاً من الرعونة، فنهى المسلمين عن قولها؛ سداً لذريعة المشابهة، ولئلا يكون ذريعة إلى أن يقولها اليهود للنبي ﷺ، تشبهاً بالمسلمين يقصدون بها غير ما يقصده المسلمون) اهـ.

وكتب التفسير باسطة لهذا المعنى فلتنظر. والله أعلم.

راعنا : إعلام الموقعين: ٣/ ١٤٩.

الراحة :

تسمية الخمرة بها، واستحلالها بهذا الاسم: منكر، وزور، لا يغير من حرمة الخمر شيئاً، وهذه التسمية إثم مضاف إلى إثم شربها، ولابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ مبحث حافل في إظهار المحرمات بأسماء ظاهرها السلامة؛ قلباً للحقائق، وتلبيساً على

الراحة : إعلام الموقعين ٣/ ١٢٧ ـ ١٣٠.
وانظر في حرف العين: عقيد. وفي حرف اللام: لقيمة الذكر. وفي حرف الميم: المعاملة.

الناس، هذا نصه:

«ويا لله العجب! كيف تزول مفسدَةُ التحليل الذي أشار رسول الله ﷺ بلعن فاعله مرة بعد أخرى بتسبيق شرط وتقديمه على صُلب العقد، وخلا صلب العقد من لفظه، وقد وقع التواطؤ والتوافق عليه؟ وأي غرض للشارع، وأي حكمة في تقديم الشرط وتسبيقه حتى تزول به اللعنة وتنقلب به خمرة هذا العقد خَلاًّ؟ وهل كان عقد التحليل مَسْخوطاً لله ورسوله لحقيقته ومعناه، أم لعدم مقارنة الشرط له، وحصول صورة نكاح الرغبة مع القطع بانتفاء حقيقته، وحصول حقيقة نكاح التحليل؟

وهكذا الحيل الربوية، فإن الربا لم يكن حراماً لصورته ولفظه، وإنما كان حراماً لحقيقته التي امتاز بها عن حقيقة البيع، فتلك الحقيقة حيثُ وجدت وُجد التحريم في أي صورة ركِّبت، وبأي لفظ عبر عنها، فليس الشأن في الأسماء، وصور العقود، وإنَّما الشأن في حقائقها، ومقاصدها وما عقدت له.

الوجه الثاني: أن اليهودَ لم ينتفعوا بعين الشّحْم، وإنَّما انتفعوا بثمنه، ويلزم من راعى الصور والظواهر والألفاظ دون الحقائق والمقاصد أن لا يحرم ذلك، فلما لعِنوا على استحلال الثمن ـ وإن لم ينص لهم على تحريمه ـ علُم أن الواجب النظر إلى الحقيقة والمقصود، لا إلى مجرد الصورة، ونظير هذا أن يُقال لرجل: لا تقرب مال اليتيم، فيبيعه، ويأخذ عِوضه، ويقول: لم أَقرب ماله،وكمن يقول لرجل: لا تشرب من هذا النهر، فيأخذ بيديه ويشرب بكفيه ويقول: لم أشرب منه، وبمنزلة من يقول: لا تضرب زيداً، فيضربه فوق ثيابه ويقول: إنَّما ضربت ثيابه، وبمنزلة من يقول: لاتأكل من مال هذا الرجل فإنه حرام، فيشتري به سلعة ولا يعينه ثم ينقده للبائع ويقول: لم آكل ماله، إنَّما أَكلت ما اشتريته، وقد ملكت ظاهراً وباطناً، وأمثال هذه الأُمور التي لو استعملها الطبيب في معالجة المرضى لزاد مرضهم، ولو استعملها المريض لكان مرتكباً لنفس

ما نهاه عنه الطبيب، كمن يقول له الطبيب: لا تأكل اللحم فإنه يزيد في مواد المرض، فيدقه ويعمل منه هريسة ويقول: لم آكل اللحم، وهذا المثال مطابق لعامة الحيل الباطلة في الدين.

ويا لله العجب! أي فرق بين بيع مائة بمائة وعشرين درهماً صريحاً وبين إدخال سلعة لم تقصد أصلاً بل دخولها كخروجها؟ ولهذا لا يسأل العاقد عن جنسها ولا صفتها ولا قيمتها ولا عيب فيها ولا يبالي بذلك البتة حتى لو كانت خرقة مقطعة أو أذن شاة أو عوداً من حطب أدخلوه محللاً للربا، ولما تفطن المحتالون أن هذه السلعة لا اعتبار بها في نفس الأمر، وأنها ليست مقصودة بوجه وأن دخولها كخروجها؛ تهاونوا بها، ولم يبالوا بكونها مما يتمول عادة أو لا يتمول، ولم يُبَال بعضهم بكونها مملوكة للبائع أو غير مملوكة، بل لم يبال بعضهم بكونها مما يباع أو مما لا يباع كالمسجد والمنارة والقلعة، وكل هذا وقع من أرباب الحيل، وهذا لما علموا أن المشتري لا غَرَض له في السلعة فقالوا: أي سلعة اتفق حضورها حصل بها التحليل، كأي تيس اتفق في باب محلل النكاح.

وما مَثَلُ من وقف مع الظواهر والألفاظ ولم يراعِ المقاصدَ والمعاني إلَّا كمَثَل رجل قيل له: لا تسلم على صاحب بدْعةٍ، فقبَّلَ يده ورجله ولم يسلم عليه، أو قيل له: اذهب فاملأ هذه الجرة، فذهب فملأها، ثم تركها على الحوض وقال: لم تقل: ايتني بها، وكمن قال لوكيله: بع هذه السلعة، فباعها بدرهم وهي تساوي مائة، ويلزم مَنْ وقف مع الظواهر أن يصحح هذا البيع، ويُلْزم به الموكل، وإن نظر إلى المقاصد تناقض؛ حيث ألقاها في غير موضع، وكمن أعطاه رجل ثوباً فقال: والله لا ألبسه لما له فيه من المنة، فباعه وأعطاه ثمنه فقبله، وكمن قال: والله لا أشرب هذا الشراب، فجعله عقيداً أو ثَرَدَ فيه خبزاً وأكله، ويلزم مَن وقف مع الظواهر والألفاظ أن لا يحد مَنْ فعل ذلك بالخمر. وقد أشار النبي

ﷺ إلى أن من الأُمة مَـنْ يتناول المحرم ويسميه بغير اسمه فقال: «لَيشْرَبنَّ ناس من أُمتي الخمر يسمونها بغير اسمها، يُعْـزَفُ علـى رؤوسهـم بـالمعـازف والمغنيات، يخسف الله بهم الأَرض، ويجعل منهم القردة والخنازير». رواه أَحمد وأَبو داود.

وفي مسند الإمام أَحمد مرفوعاً: «يشرب ناس من أُمتي الخمر يسمونها بغير اسمها».

وفيه عن عُبَادة بن الصامت عن النبي ﷺ: «يشـرب نـاسٌ مـن أُمتي الخمر باسم يسمونها إياه».

وفي سنن ابن ماجه من حديث أَبي أُمامة يرفعه: «لا تذهب الليالي والأَيام حتى تشرب طائفة من أُمتي الخمر يسمونها بغير اسمها».

قال شيخنا ـ رضي الله عنه ـ: وقد جـاء حديث آخر يوافق هذا مرفوعاً وموقوفاً من حديث ابن عباس: «يأتي على الناس زمان يستحل فيه خمسة أَشياء: يستحلون الخمر باسم يسمونها إيَّاه، والسُّحْت بالهدية، والقتل بالرهبة، والزنا بالنكاح، والربا بالبيع». وهذا حق؛ فإن استحلال الربا باسم البيع ظاهر كالحيل الربوية التي صورتها صورة البيع وحقيقتها حقيقة الربا، ومعلوم أَن الربا إنما حرم لحقيقته ومفسدته، لا لصورته واسمه، فَهبْ أَن المرابي لم يسمِّه رباً وسماه بيعاً، فذلك لا يخرج حقيقته وماهيته عن نفسها.

وأَما استحلال الخمر باسم آخر فكما استحلَّ مَن استحل المسكر من غير عصير العنب وقال: لا أُسميه: خمراً وإنما هو نبيذ، وكما يستحلها طائفة من المُجَّان إذا مزجت ويقولون: خرجت عن اسم الخمر، كما يخرج الماء بمخالطة غيره له عن اسم الماء المطلق، وكما يستحلها مَنْ يستحلها إذا اتخذت عَقِيداً، ويقول: هذه عقيد لا خمر، ومعلوم أَن التحريم تابع للحقيقة والمفسدة لا للاسم والصورة؛ فإن إيقاع العداوة والبغضاء والصدِّ عن ذكر الله وعن الصلاة لا تزول بتبديل الأَسماء والصور عن ذلك، وهل هذا إلَّا من

سوء الفهم وعدم الفقه عن الله ورسوله؟

وأما استحلال السحت باسم الهدية ـ وهو أظهر من أن يذكر ـ كرشوة الحاكم والوالي وغيرهما، فإن المرتشي ملعون هو والراشي؛ لما في ذلك من المفسدة، ومعلوم قطعاً أنهما لا يخرجان عن الحقيقة وحقيقة الرشوة بمجرد اسم الهدية، وقد علمنا وعلم الله وملائكته ومن له اطلاع على الحيل أنها رِشْوَة.

وأما استحلال القتل باسم الإرهاب الذي تسميه وُلَاة الجور سياسة رهيبة وناموساً وحرمة للملك؛ فهو أظهر من أن يذكر.

وأما استحلال الزنا باسم النكاح فهو الزنا بالمرأة التي لا غَرَض له أن يقيم معها ولا أن تكون زوجته، وإنما غرضه أن يقضي منها وَطَرَه أو يأخذ جُعْلاً على الفساد بها ويتوصل إلى ذلك باسم النكاح وإظهار صورته، وقد علم الله ورسوله والملائكة والزوج والمرأة أنه محلل لا ناكح، وأنه ليس بزوج، وإنما هو تيس مستعار للضِّرَاب بمنزلة حمار العشريين.

فيالله العجب! أي فرق في نفس الأمر بين الزنا وبين هذا؟ نعم هذا زنا بشهود من البشر وذلك زنا بشهود من الكرام الكاتبين كما صرح به أصحاب رسول الله ﷺ وقالوا: لا يزالان زانيين وإن مكثا عشرين سنة إذا علم الله أنه إنما يريد أن يحللها. والمقصود أن هذا المحلل إذا قيل له: هذا زنا، قال: ليس بزنا بل نكاح، كما أن المرابي إذا قيل له: هذا رباً، قال: بل هو بَيْع.

وكذلك كل من استحل محرماً بتغيير اسمه وصورته كمن يستحل الحشيشة باسم لقيمة الراحة، ويستحل المعازف كالطُّنْبُور والعود والبَرْبَط باسم يسميها به، وكما يسمي بعضهم المغني بالحادي والمطرب والقوال، وكما يسمي الدَّيُّوث بالمصلح والموفق والمحسن، ورأيت من يسجد لغير الله من الأحياء والأموات، ويسمي ذلك: وضع الرأس للشيخ. قال: ولا أقول: هذا سجود، وهكذا الحِيل سواء؛ فإن أصحابها يعمدون إلى الأحكام فيعلِّقونها بمجرد اللفظ، ويزعمون أن

الذي يستحلونه ليس بداخل في لفظ الشيء المحرم، مع القطع بأن معناه معنى الشيء المحرم، فإن الرجل إذا قال لمن له عليه ألف: اجعلها ألفاً ومائة إلى سنة بإدخال هذه الخرقة وإخراجها صورةً لا معنى، لم يكن فرق بين توسطها وعدمه، وكذلك إذا قال: مكنيني من نفسك أَقْضِ منك وَطراً يوماً أو ساعة بكذا وكذا، لم يكن فرق بين إدخال شاهدين في هذا أو عدم إدخالهما وقد تواطئا على قضاء وطر ساعة من زمان.

ولو أَوْجَبَ تبديلُ الأسماء والصور تبدلَ الأحكام والحقائق لفسدت الديانات، وبدلت الشرائع، واضمحل الإسلام.

وأي شيء نفَعَ المشركين تسميتهم أصنامهم: آلهةً، وليس فيها شيء من صفات الإلهية وحقيقتها؟ وأي شيء نَفَعهم تسمية الإشراك بالله: تقرباً إلى الله؟ وأي شيء نَفَعَ المعطِّلين لحقائق أسماء الله وصفاته تسمية ذلك: تنزيهاً؟

وأي شيء نفع الغلاة من البشر واتخاذهم طواغيت يعبدونها من دون الله تسمية ذلك: تعظيماً واحتراماً؟

وأي شيء نفع نُفَاة القدر المخرجين لأشرف ما في مملكة الرب تعالى من طاعات أنبيائه ورسله وملائكته وعباده من قدرته تسمية ذلك: عدلاً؟

وأي شيء نَفَعهم نفيهم لصفات كماله تسمية ذلك: توحيداً؟

وأي شيء نفع أعداء الرسل من الفلاسفة القائلين بأن الله لم يخلق السماوات والأرض في ستة أيام، ولا يحيي الموتى، ولا يبعث من في القبور، ولا يعلم شيئاً من الموجودات، ولا أرسل إلى الناس رسلاً يأمرونهم بطاعته تسمية ذلك: حكمة؟

وأي شيء نفع أهل النفاق تسمية نفاقهم: عقلاً معيشياً، وقدحهم في عقل من لم ينافق نفاقهم ويُدَاهن في دين الله؟

وأي شيء نفع المكَسَة تسمية ما يأخذونه ظلماً وعدواناً: حقوقاً سلطانية، وتسمية أوضاعهم الجائرة الظالمة

المناقضة لشرع الله ودينه: شرع الديوان؟

وأي شيء نفع أهل البدعِ والضلال تسمية شبههم الداحضة عند ربهم، وعند أهل العلم والدين والإيمان: عقليات وبراهين، وتسمية كثير من المتصوفة الخيالاتِ الفاسدة والشطحات: حقائق؟

فهؤلاء كلهم حقيق أن يتلى عليهم: ﴿إنْ هِي إلاَّ أسماء سَمَّيْتُمُوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان﴾ [النجم/ ٢٣].

فصل: ومما يوضح ما ذكرناه ـ من أن القصود في العقود معتبرة دون الألفاظ المجردة التي لم تقصد بها معانيها وحقائقها أو قصد غيرها ـ أن صيغ العقود كبعت واشتريت وتزوجت وأجرت إما إخبارات وإما إنشاءات، وإما أنها متضمنة للأمرين، فهي إخبارات عما في النفس من المعاني التي تدل على العقود، وإنشاءات لحصول العقود في الخارج؛ فلفظها موجِبٌ لمعناها في الخارج؛ وهي إخبار عمَّا في النفس من تلك المعاني، ولابد في صحتها من مطابقة خبرها لمخبرها، فإذا لم تكن تلك المعاني في النفس كانت خبَراً كاذباً، وكانت بمنزلة قول المنافق: أشهد أن محمداً رسول الله، وبمنزلة قوله: آمنت بالله وباليوم الآخر، وكذلك المحلل إذا قال: تزوجت، وهو لا يقصد بلفظ التزوج المعنى الذي جعله الله في الشرع، كان إخباراً كاذباً وإنشاءاً باطلاً؛ فإنا نعلم أن هذه اللفظة لم توضع في الشرع، ولا في العرف، ولا في اللغة لمن قصد رَدَّ المطلَّقة إلى زوجها، وليس له قصد في النكاح الذي وضعه الله بين عباده وجعله سبباً للمودة والرحمة بين الزوجين، وليس له قصد في توابعه حقيقة ولا حكماً، فمن ليس له قصد في الصحبة ولا في العشرة ولا في المصاهرة ولا في الولد ولا في المواصلة ولا المعاشرة ولا الإيواء، بل قصده أن يفارق لتعود إلى غيره؛ فالله جعل النكاح سبباً للمواصلة والمصاحبة، والمحلل جعله سبباً للمفارقة، فإنه تزوج ليطلق؛ فهو مناقض

لشرع الله ودينه وحكمته، فهو كاذب في قوله: تزوجت، بإظهاره خلافَ ما في قلبه، وبمنزلة من قال لغيره: وَكَّلْتُكَ أو شاركتك أو ضاربتك أو ساقيتك، وهو يقصد رفعَ هذه العقود وفَسْخَها» انتهى.

الراضي :

كراهة التسمية به في حرف التاء: تعس الشيطان.

الراديكالية :

مضى في حرف الألف: الأُصولية.

رأفت :

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

الراية البيضاء :

قال السكوني: (لايجوز أن يقول: «الراية البيضاء» على الله) انتهى.

رَبُّ القرآن :

عن عكرمة قال: كان ابن عباس في جنازة، فلما وضع الميت في لحده، قام رجل فقال: اللهم رب القرآن، أوْسع عليه مدخله، اللهم رب القرآن اغفر له. فالتفت إليه ابن عباس: فقال: مَهْ: القرآن كلام الله، وليس بمربوب، منه خرج وإليه يعود» رواه الضياء والبيهقي بسند ضعيف.

ربنا افتكره :

هذا من الألفاظ المنتشرة في حاضرة الحرمين الشريفين عندما يموت شخص يقول أحدهم: فلان ربنا افتكره. ويقصد: أن فلاناً أحب لقاء الله، فَأَحبَّ الله لِقَاءَه، فَالمَقْصِدُ سَلِيْم، واللفظ لا يجوز إطلاقه على الله ـ تعالى ـ؛ لأن الله لا يُوصَف إلاَّ بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ﷺ، والله سبحانه لا يوصف بأنه يفتكر الشيء؛ لأن هذا وصف نقص، وعيب؛ إذ الافتكار لا يكون إلاَّ بعد نسيان ـ تعالى الله عن ذلك عُلواً كبيراً ـ .

ربِّ ربِّ :

مضى في حرف الألف: الله الله.

الراية البيضاء : لحن العوام / ١٥٧.

رب القرآن : اختصاص القرآن، للضياء. ص/ ٢٥. الأسماء والصفات للبيهقي: ص/ ٢٤٢. الأباطيل للجورقاني: ٢/ ٢٨٧ ـ ٢٨٨.

ربنا افتكره: المجموع الثمين: ٣/ ١٣٤.

الرَّب :

قال الحافظ ابن كثير ـ رحمه الله تعالى ـ :

الربّ: هو المالك المتصرف، ولا يقال: (الربّ) معرَّفاً بالألف واللام إلاَّ لله تعالى. ولا يجوز استعمال كلمة (الربّ) لغير الله إلاَّ بالإضافة فتقول: ربّ الدار، وربّ السيف، وأما الربّ فلا يقال إلاَّ لله عز وجل) اهـ.

الرَّب حق والعبد حق :

هذا شطر بيت لابن عربي، ومراده بقوله: «حق» في الموضعين، الإلماح إلى مذهبه في القول بوحدة الوجود. فانظر كيف يكون اللفظ في ظاهره سليماً، وتحته معانٍ هي من أبطل الباطل.

وقد كشف عن ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في مبحث حافل.

الربا ضرورة شرعية :

الربا ضرورة اقتصادية :

بل الربا جريمة شرعية، توعد الله بها بالمحاربة، ولا يكون الربا ضرورة أبداً، وما قال بذلك أحد من العلماء، فتسليكه باسم الضرورة، افتيات على الشرع المطهر. والله أعلم.

رباح :

مضى في حرف الألف : أفلح. ومضى في حرف التاء: تعس الشيطان.

ربك ـ ربي ـ ربتي :

عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ عن النبي ﷺ قال: «لا يقل أحدكم

الرَّب : تيسير العلي القدير باختصار تفسير ابن كثير ١/ ١٢. والأذكار للنووي ص/ ٣١٢. فتح الباري ٥/ ١٧٩. شرح كفاية المتحفظ لابن الخطيب ص/ ٤٢ ـ ٤٣.

الرب حق والعبد حق : الفتاوى: ٢/ ١١١ ـ ١٢٠.

رباح : وانظر: معالم السنن ٤/ ١٢٨. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٦. إعلام الموقعين ٣/ ١٦٣. زاد المعاد ٢/ ٤، ٦. كنز العمال ١٦/ ٤٢٤.

ربك ـ ربي ـ ربتي : انظر: شرح مسلم ١٥/ ٥. فتح الباري ٥/ ١٧٨ ـ ١٨٠، ٧/ ٢٧٧، ١/ ١٢٣. الجامع لشعب الإيمان =

أَطعم ربك وضىء ربك، وليقل: سَيِّدي. مولاي. ولا يقل أحدكم: عبدي. أمتي وَلْيَقُلْ: فتاي وفتاتي وغلامي».

رواه البخاري، ومسلم، والنسائي، في «عمل اليوم والليلة»، وابن حبان، والبخاري في «الأدب المفرد» وغيرهم.

مضى بحثه في حرف الألف: أَمتي. وفي حرف التاء: تعس الشيطان. وفي حرف الخاء: خليفة الله.

رجال الدِّين :

الدين في الفكر الغربي بشتى مذاهبه ودياناته يعني: العبادة المصحوبة بالرهبة أو الوحشة. ومعنى هذا أن رجل الدين لا يصلح لفهم أُمور المعاش بسبب انقطاعه عن محبة الناس، وليس كذلك في مفهوم الإسلام الذي لا يعترف بأن هناك رجل دين له نفوذ واختصاص، فكل مسلم رجل دين ودنيا.

فالدين في المفهوم الإسلامي هو: ما شرعه الله على لسان رسوله ﷺ فيما ينظم صلة العبد مع ربه ومع عباده على اختلاف طبقاتهم، وينظم أُمور معاشه وسلوكه، من غير وجود وساطة بشرية.

ولهذا فلا تجد في المعاجم الإسلامية ما يسمى برجال الدين، وإنما تسربت بواسطة المذاهب المادية وخاصة: العلمانية. وقد بسط الأُستاذ

= ٩/ ٤٣١ ـ ٤٣٢. مصنف عبدالرزاق ١١/ ٤٥. كنز العمال ٣/ ٦٥٦. إعلام الموقعين: ٣/ ١٦٢ ـ ١٦٣. زاد المعاد ٢/ ٩، ٣٧. تهذيب السنن ٧/ ٢٧٢. الأدب المفرد مع شرحه ١/ ٢٩٩. تاريخ ابن شبة ٢/ ٦٥٥. تفسير القرطبي ٩/ ١٩٤. الصاحبي ص/ ١٠٣. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٧.

رجال الدين : العلمانية للشيخ سفر الحوالي ص/ ٧٦ ـ ٨٥. مفاهيم إسلامية للشيخ عبدالله كنون ص/ ١٧. الصحوة الإسلامية للقرضاوي ص/ ٣٧. أخطاء المنهج الغربي الوافد للجندي ص/ ٥٢ ـ ٥٤. ورسالة الشيخ أَحمد شاكر ـ رحمه الله تعالى ـ الكتاب والسنة ص/ ١٣. كلمة حق ص ٦٧، ٦٨ لأَحمد شاكر. الإسلام بين العلماء والحكام ص/ ٢٦ ـ ٣٠ لعبدالعزيز البدري، ولينظر فإنه مهم. تقويم اللسانين للهلالي ص/ ١٢١.

الحوالي عن هذا الاصطلاح في كتابه: «العلمانية» فشفى، ويرجع إليه. والله المستعان.

رجب الأصم :

قال الله ــ تعالى ــ: ﴿إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حُرُم﴾ الآية [التوبة/ ٣٦].

وكانت كذلك في الجاهلية، فأقر الإسلام حرمتها؛ لما فيها من تعظيم حرمات الله، ودار أمنه، ومحل بيته الحرام؛ ولهذا قال النبي ﷺ يوم الحديْبية: «والله لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمات الله إلا أجبتهم إليها».

وقال ﷺ في تعيينها بعد الآية المذكورة: «ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ورجب مضر، الذي بين جمادى وشعبان». فهي ثلاثة سرد، وواحد فرد؛ ولهذا قيل: «رجب الفرد»؛ لأنه شهر حرام فرد بين أشهر حلال.

وقالت العرب: «رجب الأصم»؛ لأنه لا تسمع فيه قعقعة السلاح للقتال.

وقال المولدون: «رجب الأصب» فهو تحريف من الأصم، أو تخفيف له. وقد شاع عند الكتاب والمؤلفين إردافه بأحد هذه الأوصاف.

قال ابن عاشور ـ رحمه الله تعالى ـ: «وليتهم تركوا ذلك فإنه من الفضول في الكلام والتطويل الذي لا طائل تحته، وما كانت العرب تفعل ذلك، ولا هو مأثور عن السلف» انتهى.

وأما حديث: «رجب شهر الله، وشعبان شهري، ورمضان شهر أمتي» فهو يُروى عن أنس ـ رضي الله عنه ـ مرفوعاً، وهو حديث موضوع.

الرجعية :

مضى في حرف الألف: أُصولي.

وانظر: واقعنا المعاصر لمحمد قطب: ص/ ٣٧١.

رجب الأصم : المجلة الزيتونية: الجزء/ ١ المجلد/ ٢ شعبان عام ١٣٥٦هـ مقال للشيخ محمد الطاهر بن عاشور ـ رحمه الله تعالى ـ. بلوغ الأرب للآلوسي.

رُحاب :

يأتي حكم التسمية به في حرف الواو: وصال.

رح :

مختصر: رحمه الله تعالى.

مضى في حرف التاء: تع.

رحمة الله :

التسمية بهذا ونحوه من المركبات، لم تكن معروفة في صدر هذه الأُمة سوى التعبيد لاسم من أَسماء الله تعالى مثل: عبدالله، عبدالرحمن.

وهذه التسمية ونحوها: حسب الله، جبرة الله، نعمة الله. أوإلى الرسول مثل: حسب الرسول، غلام الرسول، فكلها مولدات حادثة،وغلو أَعجمي. وفيها دعوى لا تصدق.

وأَما قول الله تعالى: ﴿وما أَرسلناك إلاَّ رحمة للعالمين﴾ فليس من هذا الباب، ثم هو إخبار مُعَدًّى باللام.

وانظر في حرف الواو: وصال.

رحم :

في ترجمة : جَهْدمة، امرأة بشير بن الخصاصية السَّدوسي، ـ رضي الله عنهما ـ، قال ابن حجر: (قلت: كان اسم بشير: رحماً، فسماه النبي ﷺ بشيراً، ويقال: كان اسمها هذا فغيره النبي ﷺ فسماها: ليلى). انتهى وفي «الاستيعاب» كان اسمه «رخماً» بالخاء.

فائدة : في مختلف القبائل ومؤتلفها: ص/ ٤: «كل سدوس في العرب فهو مفتوح، إلاَّ سُدوس بن أَصمع..».

رحمان اليمامة :

قال السفاريني ـ رحمه الله تعالى ـ: (وأَما قول بني حنيفة في مسيلمة الكذاب: رحمان اليمامة، وقول شاعرهم:

رحم : انظر الإصابة ٧/ ٥٦٤ رقم ١١٠٠. الاستيعاب ١/ ١٥٦. نسب معد واليمن الكبير ١/ ٥٤.

رحمان اليمامة : غذاء الأَلباب ١/ ١٦. تفسير القرطبي: ١/ ١٠٣، ١١/ ١٣٠.

وأنت غيث الورى لا زلت رحمانا

فقال الزمخشري: من تعنتهم في كفرهم وإلاَّ فهو كـ «الله» خاص به تعالى لغة وشرعاً، قال: ومن ثم أخر عن الله..) اهـ.

رحمتي عليكم :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ: في حكمة إضافة الرحمة والبركة إلى الله تعالى وتجريد السلام عن الإضافة:

(أن السلام يُراد به قول المسلم: سلام عليكم، وهذا في الحقيقة مضاف إليه، ويراد به حقيقة السلامة المطلوبة من السلام سبحانه وتعالى، وهذا يضاف إلى الله، فيضاف هذا المصدر إلى الطالب الذاكر تارة، وإلى المطلوب منه تارة، فأطلق ولم يضف.

وأما الرحمة والبركة فلا يُضافان إلاَّ إلى الله وحده، ولهذا لا يُقال: رحمتي وبركتي عليكم، ويقال: سلام مني عليكم، وسلام من فلان على فلان.

رحمتي عليكم : بدائع الفوائد ٢/ ١٨١.

وسر ذلك: أن لفظ السلام اسم للجملة القولية بخلاف الرحمة والبركة فإنَّهما اسمان لمعناهما دون لفظهما، فتأمله فإنَّه بديع) اهـ.

ومضى في حرف الباء بلفظ: بركتي عليكم.

رحمه الله تعالى :

أي الترحم على النبي ﷺ :

انظر: حرف الألف: اللهم ارحم محمداً ﷺ وآله.

رحموه :

مضى في حرف الحاء: رحمو.

رخم :

مضى باسم: رحم.

رسول السلام :

في تقرير للمفتي الشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ لما سُئِلَ عن ذلك قال كما في مجموعه ١/ ١٩٦:

رسول السلام : الفتاوى ١/ ١٩٦. وانظر: بدائع الفوائد ٢/ ١٣٣ ـ ١٣٦.

(إذا قيل في مبتدع كلمة تفخيم فلا تجوز، فضلاً عن أن تُقال لكافر، حتى المستقيم لا تجوز.

وإضافتها إلى السلام قبيحة جداً، فرسل الله هم رسل السلامة في الدنيا والآخرة من جميع المحاذير، إلاَّ أن القصود تؤثر في الألفاظ. الذي يقول ذلك ويقصد ويعلم: غير؟ فالناس متفاوتون في أشياء أُخر غير اللفظ بالنسبة إلى الجهل وعدمه، وبالنسبة إلى القصد وعدمه. والمنع يتفاوت في الغِلظ والخفة بحسب هذه الأمور).

وفي معنى السلام وحقيقته ما ينير السبيل في هذا الإطلاق فانظره مبسوطاً في بدائع الفوائد.

الرشيد :

كراهة التسمية به في حرف التاء: تعس الشيطان.

رشدي :

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

رض :

اختصار لفظ: ـ رضي الله عنه ـ وهو اختصار غير سليم، وانظر في حرف الصاد: صلعم.

وفي حرف التاء: تع.

رضي الله عنه (لغير الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ؟):

لا خلاف في استحباب الترضي عن الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ وفي غيرهم حُكي الخلاف، فقال النووي:

(يستحب الترضي والترحم على الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء والعباد وسائر الأخيار، فيقال: «رضي الله عنه» أو «رحمة الله عليه» أو «رحمه الله»، ونحو ذلك. وأما ما قاله بعض العلماء: إنَّ قول: «رضي الله عنه» مخصوص بالصحابة، ويقال في غيرهم: «رحمه الله» فقط، فليس كما

رض : شرح ألفية السيوطي للشيخ أحمد شاكر ـ رحمه الله تعالى ـ ص/ ١٥١.

رضي الله عنه : المجموع ٦/ ١٧٢.

قـال، ولا يـوافق عليـه، بل الصحيح الذي عليه الجمهور: استحبابه، ودلائله أكثر من أن تحصر، فإن كان المذكور صحابياً ابن صحابي، قال: قال ابن عمر «رضي الله عنهما». وكذا ابن عباس، وكذا ابن الزبير، وابن جعفر، وأسامة بن زيد، ونحوهم، ليشمله وأباه جميعاً) اهـ. فليحرر الخلاف؟؟

رغم الله أنفي :

مضى في حرف الألف: أرغم الله أنفك.

ركعت لاسم ربي :

يأتي في حرف السين: سبحان اسم..

رمزي :

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

الرهبة :

. النهي عن استحلال القتل باسم: الرهبة. مضى قريباً عند لفظ: الراحة.

روح الدين الإسلامي :

أهل العلم في هذا الزمان يعيشون في زحمة زحف مهول من «عامية الثقافة المعاصرة» ومن «توليد المصطلحات»، ومن الوقوع في دائرة «اصطلاح المتصوفة» من حيث لا يشعرون، ومن هذه: هذا اللفظ، ونحوه، مثل: روح الشريعة، روح الإسلام، ومعلوم أن لفظ «الروحانية»، وهذه البلاد فيها روحانية، وهذه المجالسة فيها روحانية، وهكذا، كلها مصطلحات صوفية لا عهد للشريعة بها، فعلى المسلمين تجنبها، وإن كان لها بريق، فعند تأمل البصير لها، يجدها خواء، أو تشتمل على منابذة للشريعة بوجهٍ ما. والله المستعان.

روح الله :

ابن حزم ـ رحمه الله تعالى ـ بيَّن النهي عنها في كتابه «الجوامع» وليس

روح الله: الجوامع ص/ ٥٥، ٥٩، ٧٣. والفتاوى ٨/ ٤١٨ ـ ٤١٩.

بين يدي لأذكر نص كلامه فليرجع إليه.

روز:

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

روي عن النبي ﷺ:

قال النووي في المجموع ١/ ٦٣:

(قال العلماء المحققون من أهل الحديث وغيرهم: إذا كان الحديث ضعيفاً: لا يقال فيه: قال رسول الله ﷺ، أو فعل، أو أمر، أو نهى، أو حكم، وما أشبه ذلك من صيغ الجزم، وكذا لا يقال فيه: روى أبو هريرة أو قال، أو ذكر، أو أخبر، أو حدَّث، أو نقل، أو أفتى، وما أشبهه، وإنَّما يقال في هذا كله: روي عنه أو نُقِلَ عنه، أو حُكي عنه، أو جاء عنه، أو بلغنا عنه، أو: يُقال، أو يُذكر، أو يُحكى، أو يروى، أو يرفع، أو يعزى، وما أشبه ذلك من صيغ التمريض وليست من صيغ الجزم، قالوا: فصيغ الجزم موضوعة للصحيح أو الحسن، وصيغ التمريض لما سواها.

وذلك أن صيغة الجزم تقتضي صحته عن المضاف إليه، فلا ينبغي أن يطلق إلاَّ فيما صح، وإلاَّ فيكون الإنسان في معنى الكاذب عليه. وهذا الأدب أخل به المصنف وجماهير الفقهاء من أصحابنا وغيرهم، بل جماهير أصحاب العلوم مطلقاً ما عدا حذاق المحدثين، وذلك تساهل قبيح فإنهم يقولون كثيراً في الصحيح: رُوي عنه، وفي الضعيف: قال، وروى فلان، وهذا حيد عن الصواب) انتهى.

وقرر نحوه في مقدمة شرحه لصحيح البخاري ١/ ١٤ طبع المنيرية سنة ١٣٤٧هـ.

وهذا مبسوط في كتب الاصطلاح وإنَّما ذكرت كلام النووي؛ لأنه في غير مظنته، والله أعلم.

تنبيه مهم:

وصيغة ما لم يسم فاعله هذه قد استعملت لدى بعض الأئمة المتقدمين

لمعنى غير التمريض مثل: اختصار السند، أو الاقتصار على بعضه، أو إيراد الحديث بالمعنى.. وهكذا، كما نبهت عليه في كتاب «التأصيل» وانظر تعليقات محقق «العواصم لابن الوزير ٣/ ٤٤» والله أعلم.



(حرف الزاي)[1]

ز

زاهد:

حكم وصف النبي - ﷺ - بذلك.

يأتي في حرف الفاء عند حكم وصفه - ﷺ - بلفظ «فقير».

زحافة:

إنكار تسمية الركعتين بعد الوتر جالساً: «زحافة»؛ لعدم النص والعبادات لا يستحدث لها ألقاب لم يرد بها نص شرعي.

زحم:

عن بشير بن معبد السدوسي - رضي الله تعالى عنه - وكان اسمه زحم بن معبد، فهاجر إلى النبي ﷺ فقال: «ما اسمك؟ قال: زحم، قال: «بل أنت بشير». وذكر الحديث. رواه البخاري في الأدب المفرد، قال شارحه: أخرجه أبو داود، والنسائي، وأحمد، وابن ماجه. اهـ منه.

زرت قبر النبي ﷺ:

كتاب «الصارم المنكي في الرد

زحافة: الفتاوى ٢٣/ ٩٢ - ٩٨. فهرسها ٣٧/ ٧٠.

زحم: فضل الله الصمد شرح الأدب المفرد ٢/ ٢٤٤، ٢٩٣ - ٢٩٤. والإصابة ١/ ٣١٤ رقم/ ٧٠٤. الجامع لشعب الإيمان ٩/ ٤٣٦. السنن الكبرى للبيهقي: ٤/ ١٣٤.

زرت قبر النبي ﷺ: الصارم المنكي ص/ ٢٩٠، وانظر منه ص/ ٤٦، ٧٤، ٢٣٢، ٢٣٤، ٢٥٣. وقاعدة جليلة في التوسل والوسيلة لشيخ الإسلام ابن تيمية. ومنهاج السنة النبوية ٢/ ٤٤٤. والرد على البكري. ومجموع الفتاوى ١/ ٢٣٥ - ٢٣٩، ٣٥٥، ٢٧/ ١٠٣، ١١٨ - ١٣٢، ٢٤٥ - ٢٤٦، ٣٣١، ٢٦/ ١٤٩، وفهرسها ٣٧/ ٩٧. اقتضاء =

(١) انظر: مجموع الفتاوى: ١٧/ ٤٢٠. والقاموس المحيط. ص/ ١٦٦٦.

على السبكي» كتاب جليل القدر، غزير العلم، جم الفوائد، وعندي أنه أربى على كثير من كتابات شيخيه شيخ الإسلام ابن تيمية والإمام ابن القيم ـ رحمهم الله تعالى ـ ومما جاء فيه:

(كره مالك ـ رحمه الله تعالى ـ: أن يقول القائل: زرت قبر النبي ﷺ، لما يوهم هذا اللفظ من أنه إنما قصد المدينة لأجل زيارة القبر، ولما فيه من تعظيم القبر بإضافة الزيارة إليه مع كونه أعظم القبور على الإطلاق، وأجلها، وأشرف قبر على وجه الأرض..) إلخ.

زعموا :

لم تجيء لفظة «زعم» في القرآن إلاَّ في الإخبار عن قوم مذمومين في أشياء مذمومة، فكره الناس المذمومين في أخلاقهم، والكافرين في أديانهم، والكاذبين في أقوالهم. وعن ابن مسعود ــ رضي الله عنه ــ أن رسول الله ﷺ قال: «بئس مطية الرجل: زعموا».

رواه أبو داود، وغيره.

وقال شريح: «زعموا» كنيةُ الكذبِ. رواه ابن سعد.

على أن «زعم» قد تجيء في «القول الحق المحقق» كما في حديث أنس ـ رضي الله تعالى عنه ــ الطويل، وفيه: «جاء رجل من أهل البادية فقال: يا محمد أتانا رسولك، فزعم لنا أنك

= الصراط المستقيم ٢/ ٧٧١. وشرح الشفاء للقاري ٣/ ٨٤٣، ٢/ ٦٦٧. والبيان والتحصيل ١٨/ ١١٨. وفي كتاب الروح لابن القيم ص/ ٨ وجه تسمية المسلِّم على الميت: زائرا.

زعموا : تهذيب السنن ٧/ ٢٦٦. معالم السنن ٤/ ١٣٠. الطبقات لابن سعد ٦/ ١٤١. سير أعلام النبلاء ٤/ ١٠٤، =

= ٦/ ١٤. فتح الباري ١٠/ ٥٥١. الأدب المفرد ٢/ ٢٣٢. الإصابة ٧/ ٢٥٩. السلسلة الصحيحة ٢/ ٥٤٦. زاد المعاد ٢/ ٣٧. مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٦٣٦ ـ ٦٣٨.

وانظر: صيانة صحيح مسلم لابن الصلاح ص/ ١٤٣ مهم. ومادة «زعم» من المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي. الجامع لشعب الإيمان ٩/ ٤٣٤. وفي حرف الخاء: خليفة الله.

تزعم أن الله أرسلك، قال ﷺ: صدق» رواه الشيخان وغيرهما.

ومن اصطلاح الحافظ عاصم بن سليمان الأحول: أنه إذا قال: «زعم» فهو الذي ليس بشك عنده.

زكي الدين :

قرر أهل العلم على أن هذه النعوت المضافة إلى الدين: مثل زكي الدين، محيي الدين، نور الدين، فخر الإسلام، صدر الشريعة، ونحوها أنها:

١ ـ إنَّما حدثت في الأزمنة المتأخرة، أما المتقدمون فهم بريئون من ذلك.

٢ ـ وأنها تقتضي تزكية المرء نفسه، والله تعالى يقول: ﴿فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى﴾.

٣ ـ وأنها من البدع المنكرة التي عمت بها البلوى.

٤ ـ ولهذا كان أجلة العلماء يتحاشون منها مثل: النووي ـ رحمه الله تعالى ـ وابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ.

زمان سوء :

أي سَبَّ الزمان بمعنى سب الدهر.

قال السكوني :

(ويقول قائلهم: «هذا زمان سوء»، وليس لهم في الزمان نفع ولا ضر، فيعود اعتراضهم إلى الفاعل سبحانه وتعالى، ولهذا المعنى قال رسول الله ﷺ: «لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر».

أي: فإن الله هو الفاعل وحده دون الدهر وغيره، لأنكم إذا سببتم الدهر؛ لأنه يفعل بكم الضر، وهو في الحقيقة لم يفعل شيئاً، فيصير سبكم للفاعل على الحقيقة، وهو: الله سبحانه. وهو كفر) انتهى.

زكي الدين : تفسير القرطبي: ٥/ ٢٤٦. الفوائد البهية للكنوي ص/ ٢٣٩ مهم. تنبيه الغافلين لابن النحاس. فتوى في الألقاب لشيخ الإسلام ابن تيمية. رسالة تغريب الألقاب العلمية لراقمه. المدخل لابن الحاج ١/ ١٢٧.

زمان سوء: لحن العوام ص/ ١٥٧ ـ ١٥٨. وانظر في حرف الهاء: هلك الناس.

زوج :

المحلِّل في النكاح «تيس مستعار» كما سماه النبي ﷺ، فلا يجوز تسميته زوجاً إلاَّ على وجه التقييد بأن يُقال: زوج ملعون، أو زوج في نكاح تحليل، أو في نكاح باطل.

الزيارة :

قال ابن عبدالهادي ــ رحمه الله تعالى ــ:

(وقد قال أبو الوليد بن رشد في: البيان والتحصيل: قال مالك: أكره أن يقال: الزيارة، لزيارة البيت الحرام) اهـ.

زيد الخيل :

زيد الخير بن مهلهل الطائي الشاعر، كان اسمه: زيد الخيل، فسماه النبي ﷺ: «زيد الخير».

زوج : انظر: الصواعق المرسلة ٢/ ٥٧١. وإغاثة اللهفان ١/ ٢٩٣.

الزيارة: الصارم المنكي ص/ ٣٦٩. طبع دار الإفتاء بالرياض.

زيد الخيل : الإصابة ٢/ ٦٢٢ رقم/ ٤٩٤٣. نقعة الصديان ص/ ٤٨.

زين العابدين :

يأتي في حرف الواو: وِصال.

زَيْنَل :

منحوت من قولهم: «زين العابدين»، يأتي في حرف الواو: وِصال.

(حرف السين)

س

السائب :

انظر في حرف الميم: مرة.

وفي «الإصابة» في ترجمة: السائب الغفاري - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ غيَّر اسمه من: السائب إلى: «عبدالله».

وكذا في ترجمة: عبدالله العدوي.

سائر :

قال ابن القيم - رحمه الله تعالى -:

(وتقسيم السائرين إلى الله - تعالى - إلى: طالب، وسائر، وواصل، أو إلى: مريد، ومراد، تقسيم فيه مساهلة لا تقسيم حقيقي، فإن الطلب، والسلوك، والإرادة، لو فارق العبد: لانقطع عن الله بالكلية..).

ثم بين أن هذا التقسيم يكون صحيحاً باعتبار، فاسداً باعتبار، في مبحث مبسوط.

ولو كنا ممن يعرف الحق بالرجال لقررت متابعة ابن القيم - رحمه الله تعالى - لكن الحق يهرع إليه الجميع، والمجتهد يخطئ ويصيب، وهذه التسميات للمتعبدين لم يدل عليها دليل، فكيف تصح باعتبار؟ والله أعلم.

سالك :

مضى في لفظ: سائر.

السَّامُّ عليكم :

تشرع من المسلم جواباً على سلام الكافر، أما جواباً لمسلم، فلا تجوز؛ لأنها دعاء عليه بالسَّامِّ وهو الموت،

السائب: الإصابة ٣/ ٢٦، رقم/ ٣٠٧٧ - ٤/ ٢٧٣، رقم/ ٥٠٥٠. ونقعة الصديان ص/ ٥٣.

سائر : مدارج السالكين ٣/ ١١٧، ٣١٦، ٢١٩، ٤١١، ٤١٥، ١٧٤ مهم.

سالك : انظر: مدارج السالكين ٣/ ١١٧، ٣١٦، ٤١١. مصطلحات الصوفية لابن عربي. اصطلاحات الصوفية للقاشاني ص/ ٤٠. التصوف الإسلامي لزكي مبارك ١/ ٥٩.

وهـذا اعتداء، ولأنهـا معـاملـة للمسلم بمـا يعـامل بـه الكـافـر، وهـذا اعتـداء وهضم للمسلميـن، ومخـالفة لشـريعـة رب العالمين.

السامع :

مضى في حرف الألف بلفظ: الأبد.

الساميون :

مضى في حرف الجيم: الجنس السامي:

وفي حرف الدال: الدستور.

السبب في كل موجود :

يأتي في حرف الطاء: طه.

سبحان الله :

من أوابـد الأعـاجـم في الأسـامـي: تسمية المولود بـاسم: سبحان الله، وهو مـن آثـار الغلـو، والعجمـة، ثم هــذا اللفـظ: «سبحــان الله» هــو ذكــر مـن الأذكـار، فكيـف يسمى الشخـص بـه؟ لذا فلا تجوز التسمية به، ويجب تغييره.

سبحان اسم ربي العظيم :

عنـد ابـن القيم فـي مبحث الاسـم والمسمـى، وبيـان الفـرق بينهمـا، وأن الاسم هـو اللفظ الـدال علـى المسمى والرد على من قال بـاتحادهما؛ لحجج منها قـوله تعالى: ﴿تبـارك اسم ربك﴾ ﴿اذكـر اسم ربك﴾، ﴿سبح اسـم ربك الأعلى﴾ قال ـ رحمه الله تعالى ـ:

(وهـذه الحجـة عليهـم لا لهم فـي الحقيقـة؛ لأن النبـي ﷺ امتثـل هــذا الأمـر، فقـال: سبحـــان ربـي الأعلـى، سبحـان ربـي العظيم. ولـو كـان كمـا زعموا لقال: سبحان اسم ربي العظيم.

ثـم إن الأمـة كلهم لا يجـوز لأحـد منهم أن يقـول: عبـدت اسـم ربي، ولا: سجـدت لاسـم ربي، ولا : يـاسم ربـي ارحمنـي، وهـذا يـدل علـى أن الأشيـاء متعلقة بالمسمى لا بالاسم) اهـ.

وللحجـازي رسـالـة بـاسـم: تنبيـه اليقظان في قول سبحان.

سبحان من لا يسهو ولا ينام :

لا يصـح تقييـد هـذا التسبيـح فـي

السامع : تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٧٩.

سبحان اسـم ربي العظيم: بدائع الفـوائد ١/ ١٦ ــ ٢٠. التفسير القيـم ص/ ٤٧٩. معجم الموضوعات المطـروقة ص/ ٢١٠. فتح الباري ١/ ٢١١، ٤/ ٢٨٠، ٨/ ٤٨٠، ١٠/ ٥٩٨. =

= الأدب المفرد ٢/ ٣٤٥. الأذكـار ص/ ٢٨٢ ـ ٢٨٣. وشرحها .

سبحـان مـن لا يسهـو ولا ينام : السنن والمبتدعات: ص/ ٧٤ ـ ٧٥.

سجود السهو.

سبحانك ما عرفناك حق معرفتك :

لمحمد بن قطب الدين الأزنيقي ـ م سنة ٨٨٥هـ ـ رسالة في شرحها وبيان موقف الناس منها، فمنهم من نسب قائلها إلى الكفر، ومنهم من نسبه إلى الخطأ والخطل...

وفي مخطوطات جامعة الإمام في الرياض، مصورة لها.

سبحاني :

في ترجمة أبي يزيد البسطامي من السير للذهبي قال:

(.. وجاء عنه أشياء مشكلة لا مساغ لها، الشأن في ثبوتها عنه، أو أنه قالها في حالة الدهشة، والسكر، والغيبة، والمحو، فيطوى، ولايحتج بها، إذ ظاهرها إلحاد، مثل:

سبحاني، و: ما في الجبة إلاَّ الله.

ما النار؟ لأستندن إليها غداً، وأقول: اجعلني فداءً لأهلها وإلاَّ بلعتها.

سبحانك ما عرفناك حق معرفتك : كشف الظنون ١/ ٨٧١.

سبحاني : سير أعلام النبلاء ١٣/ ٨٨. فتاوى ابن تيمية ٨/ ٣١٣.

ما الجنة؟ لعبة صبيان! ومراد أهل الدنيا. ما المحدثون؟ إن خاطبهم رجل عن رجل، فقد خاطبنا القلب عن الرب) اهـ.

وإذا لم تكن هذه الكلمات من الإلحاد فما هو الإلحاد؟! نسأل الله السلامة والثبات. آمين.

ست النساء :

قال ابن النحاس الدمشقي ـ رحمه الله تعالى ـ في: تنبيه الغافلين ص/ ٣٩٢ في مبحث الألفاظ:

(وكذلك ماابتدعوه من تسمية البنت: ست النساء، وست العلماء، وست الفقهاء، وست الكل، وما أشبه ذلك، وهذه أيضاً بدع قبيحة شنيعة؛ إذ يدخل في عموم ذلك اللفظ: الأنبياء، والعلماء، والصالحون. وإن كان المسمي بذلك لا يعتقد دخول من ذكر فهو كذب محض من غير ضرورة،

ست النساء: تنبيه الغافلين للدمشقي ص/ ٣٩٢. مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية. مقال للأستاذ/ يوسف الضبع بعنوان: العدوان على بنت عدنان، في الأعوام قبل عام١٤٠٠ هـ. المعيار المعرب ١٢/ ٣٧٣.

والكذب حرام مع ما في ذلك من الكبر، والتفاخر، والتزكية، وغير ذلك) ثم ذكر حديث برة ـ رضي الله عنها ـ اهـ.

سجدت لاسم ربي :

مضى في هذا الحرف بلفظ: سبحان اسم...

السَّدَنة :

مضى في حرف الألف: إتاوة.

السَّديد :

كراهة التسمية به. مضى في حرف التاء: تعس الشيطان.

السر الجامع :

يأتي في حرف الطاء: طه.

سرور :

مضى في حرف الألف: أفلح.

سرير :

نقل ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ عن أبي القاسم عبدالله بن خلف المقري الأندلسي ـ رحمه الله تعالى ـ في كتابه: «الاهتداء لأهل الحق والاقتداء» نقلاً مطولاً في استواء الله تعالى على عرشه حقيقة، كما يليق بجلاله، وعظمة سلطانه، ثم ذكر سؤالاً للمؤولة، وأجاب عنه فقال:

(فإن قال: فهل يجوز عندك أن ينتقل من لا مكان في الأزل إلى مكان؟ قيل له: أما الانتقال وتغير الحال فلا سبيل إلى إطلاق ذلك عليه؛ لأن كونه في الأزل لا يوجب مكاناً وكذلك نقلته لا توجب مكاناً، وليس في ذلك كالخلق؛ لأن كونه يوجب مكاناً من الخلق ونقلته توجب مكاناً، ويصير متنقلاً من مكان إلى مكان، والله تعالى ليس كذلك، ولكنا نقول: استوى من لا مكان إلى مكان. ولا نقول: انتقل، وإن كان المعنى في ذلك واحداً. كما نقول: له عرش، ولا نقول: له «سرير». ونقول: هو الحكيم. ولا نقول: هو العاقل، ونقول: خليل إبراهيم، ولا نقول: صديق إبراهيم، وإن كان المعنى في ذلك واحداً؛ لأنا لا نسميه ولا نصفه ولا نطلق عليه إلاَّ ما سمى به نفسه على ما تقدم، ولا ندفع ما وصف به نفسه..) اهـ.

سرور : تحفة المودود ص/ ١١٦.

سرير : اجتماع الجيوش الإسلامية ص/ ٥٧.

السريع :

من الخطأ المحض عَدُّهُ من أَسماء الله تعالى. وانظره في حرف الأَلف: الأَبد.

سِسْتَر :

هذه اللفظة في اللغة الإنكليزية بمعنى: «الأخت» وقد انتشر النداء بها في المستشفيات للممرضات وبخاصة الكافرات.

وما أَقبح بمسلم ذي لحية يقول لممرضة كافرة، أَو سافرة: يا سستر، أي: يا أختي!

وأما الأعراب فلفرط جهلهم، يقولها الواحد منهم، مُدَلَّلاً على تحضره! نَعَمْ عَلَى بَغَضِهِ، وكثافة جهله.

ومثله قولهم للرجل: «سير» أو: «مستر» بمعنى: سيد. فعلى المسلم أن يحسب للفظ حسابه، وأَن لا يَذُلَّ وقد أَعَزَّه الله بالإسلام.

سعد الخيل :

عن سعد بن قيس أَنه قدم إلى النبي ﷺ فقال له: «ما اسمك»؟ قال: سعد الخيل، قال: «بل أَنت سعد الخير» رواه ابن منده.

السِّفْر :

عن بريدة ـ رضي الله عنه ـ قال: إن أَول من جمع القرآن في مصحف: سالم مولى أَبي حذيفة، ثم ائتمروا على أَن يسموه باسم، فقال البعض منهم: سموه «السفر»، فقال: إن ذلك من تسمية اليهود لكتبهم، فكرهوا ذلك، فقال: إني رأيت مثله في الحبشة، يسمى: المصحف؛ فأَجمع رأيهم على أَن يسموه المصحف، فسمي به.

أَخرجه ابن أَبي داود في «كتاب المصاحف»، وسنده منقطع، هكذا قال الكتاني، في نقول أُخر.

السُّكْر (بمعنى الخشية من الله) :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ:

السريع : انظر: تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٧٩.

سعد الخيل: الإصابة ٣/ ٧٢، رقم/ ٣١٩٣.

السِّفْر: التراتيب الإدارية للكتاني ٢/ ٢٨١.

السُّكْر (بمعنى الخشية من الله): مدارج السالكين ٣/ ٣٠٥. روضة المحبين ص/ ١٠٢، ١٥٠. التصوف الإسلامي لزكي مبارك ١/ ٦١.

(وهذا المعنى لم يعبر عنه في القرآن، ولا في السنة، ولا العارفون من السلف بالسكر أصلاً، وإنما ذلك من اصطلاح المتأخرين، وهو بئس الاصطلاح..) إلى آخره وهو مهم.

السلام على الله :

عن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ قال: كنا إذا كنا مع رسول الله ﷺ في الصلاة قلنا: السلام على الله من عباده، السلام على فلان، فقال النبي ﷺ: «لا تقولوا: السلام على الله، فإن الله هو السلام». رواه البخاري ومسلم.

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، أسألك الفوز بالجنة، أسألك النجاة من النار:

قول هذا عقب السلام من الصلاة بدعة، كما قرره شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في الفتاوى .

السلام على من اتبع الهدى :

هذه في هدي النبي ﷺ في مخاطبة أهل الكتاب. وقرر السيوطي المنع منها بين المسلمين؛ لأن مؤداها أن أخاك المسلم غير مهتدٍ.

سلام حار :

من العبارات المولدة قولهم: سلام حار، لقاء حار، وهكذا.

والحرارة وصف ينافي السلام وأثره، فعلى المسلم الكف عن هذه اللهجة الواردة الأجنبية، والسلام اسم من أسماء الله، والسلام يثلج صدور المؤمنين فهو تحيتهم وشعار للأمان بينهم.

سُلطان :

إطلاقه على النبي ﷺ، يأتي في

السلام على الله : تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٨٢ ـ ٥٨٤.

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، أسألك الفوز بالجنة، أسألك النجاة من النار: الفتاوى ٢٢/ ٤٩١.

السلام على من اتبع الهدى : زاد المعاد ٢/ ٤٢٦. الحاوي للسيوطي ١/ ٢٥٢. المجموع الثمين ١/ ٤٩.

سلام حار : انظر: شموس العرفان ص/ ٤٩. تقويم اللسانين ص/ ١٠٢.

حرف الميم: مَلِك.

سلطان السلاطين :

انظر في حرف التاء: تعس الشيطان، وفي حرف الميم: ملك الملوك، وفي حرف العين: عبدالمطلب.

سلبه الله الإيمان :

مضى في الألف: اللهم اسلبه الإيمان.

السمسار :

عن قيس بن أَبي غرزة قال: كنَّا بالمدينة نبيع الأَوساق ونبتاعها، وكنا نسمي أنفسنا: السماسرة، ويسمينا الناس، فخرج إلينا رسول الله ﷺ ذات يوم، فسمَّانا باسم هو خير من الذي سمَّينا أَنفسنا وسمَّانا الناس فقال: «يا معشر التجَّار، إنَّه يشهد بيعكم الحلف والكذب، فشوبوه بالصدقة». رواه أَصحاب السنن الأَربع.

سِهام :

يأتي في حرف الواو : وِصال.

سواد :

في ترجمة : سواد بن مالك الداري. قال ابن الكلبي: غيره النبي ﷺ فسماه: «عبدالرحمن».

سوزان :

يأتي بلفظ: سوسن.

وفي حرف العين: عبدالمطلب.

سوسن :

لما كانت تسمية المرأة به منتشرة خارج جزيرة العرب، لهج به المستغربون من أَبناء هذه الديار، وهذا

سُلْطان السلاطين: تحفة المودود ص/ ١١٤. زاد المعاد ٢/ ٦.

السمسار : سنن النسائي ٧/ ١٥. تهذيب السنن ٥/ ٤ ــ ٥. اقتضاء الصراط المستقيم: ١/ ٤٦٥.

سواد : الإصابة ٣/ ٢٢١ رقم/ ٣٥٨٧.

سوسن: السنن الكبرى للبيهقي ٨/ ٢٣. الطرة على الغرة ص/ ٢٨٤ ـ ٢٨٥. التبصير في الدين ص/ ٣٩. شرح السنة للالكائي. الإيمان لابن منده ١/ ١٢٩. التنكيل للمعلمي ٢/ ١٥٧. سير أعلام النبلاء ١٣/ ١٢١.

دأب ضعفاء الحصانة العقدية، والسلوكية، في تلقف كل وافد، ولو علموا أنه في الأصل: اسم لنبات طيب الرائحة؛ لكانوا فيه من الزاهدين.

وبتتبع عَلَمِيَّةِ هذا على مرِّ القرون تبين مع ما ذكر ما يلي:

١ ـ اسم لامرأة رميت بالبغاء في عهد دانيال عليه السلام، فبرأها الله تعالى، كما يروى في سنن البيهقي.

٢ ـ وهو اسم لأول من نطق بالقدر بالعراق، كما في سير أعلام النبلاء للذهبي قال ١٨٦/٤: (عن الأوزاعي: أول من نطق بالقدر: «سوسن» بالعراق، كان نصرانياً فأسلم، ثم تنصر، فأخذ عنه معبد، وأخذ غيلان القدري عن معبد) اهـ.

فهو من الأسماء المشتركة بين الرجال والنساء، ومنه في الرجال: محمد بن مسلم بن سوسن الطائفي.

٣ ـ وهو اسم لأم غائب الرافضة المنتظر المُدَّعى باسم: محمد بن الحسن العسكري، وقيل اسمها: نرجس، وقيل: صقيل.

وفي الطرة على الغرة ص/ ٨٤ قال: (ويقولون للنوع المعروف من المشموم: سُوسَن، بضم السين، فيتوهمون فيه، ومنه نشأ تَطَيُّرُ بعض الأدباء به لما أُهدي إليه فكتب إلى من أهداه يعاتبه:

لم يكفك الهجر فأبديت لي
تفاؤلاً بالسوء له سوسنه

أولها سوء وباقي اسمها
يخبر أن السوء يبقى سنه

والصواب الفتح... إلخ.

السياسة :

يَلْفِتُ نظر القارئ في مواد اللسان العربي، أَنَّ ثَمَّةَ أَلفاظ متقاربة المعنى، لكن بالتدقيق يجد بينها فروقاً، وقد أُفردت لذلك مؤلفات، وأُعدت فيه أبحاث، وجملتها معلومة.

والذي يعنينا هنا: أنه لبعض هذه

السياسة : الفروق اللغوية لأبي هلال العسكري. تحقيق: حسام الدين القدسي. ويأتي بعد كل لفظ ذكر الصفحات لهذه الطبعة.

الفـروق في معانيهـا إمَّـا فرق من جهـة اشتقـاقهـا، أو حقيقتهـا، أو صيغهـا، أو استعمالهـا، أو الحرف الذي تتعـدى به كل منهـا، وهكذا من مـوجبات الفـرق، والتفـريق؛ لـواحـد مـن هـذه الأسباب يأتي التحقيق فيما لايجوز إطـلاقه شرعاً على الله ــ سبحـانه وتعـالى ــ أو على رسـوله ﷺ أو على أي مـن أمور الشـرع المطهر.

وقـد اعتنى بهـذه : اللغوي الشهيـر أبو هلال العسكـري: الحسن بن عبدالله ابن سهـل، المتوفى بعـد سنة ٣٩٥هــ وذلك في كتابه: «الفروق اللغوية»، وقد ذكـر فيـه نحـو خمسيـن لفظـاً لا يجـوز إطـلاقها على الله ــ تعالـى ـ ؛ لمـا في الفـرق من معنـى لغوي لا تجـوز نسبتـه إلى الله ـ سبحـانه ـ . وكثيـر منها يُسلم لـه، وبعض جَـرَّه إليـه بعض المنـاحي الكـلاميـة ــ عفا الله عنـا وعنـه ــ وقـد رأيت أن أسـوق مـا سلـم منهـا شـرعـاً على مـذهب جمـاعة المسلميـن: أهل السنة والجماعة، مسـاقاً واحداً عند أول فـارق ذكـره في مقـدمتـه لكتابـه،وهـو: «الفرق بين السياسة والتدبير».

ثم أحيل إلى هذا الموضـوع، في حروفه من هذا الكتاب ـ إن شاء الله تعالى ـ :

○ السياسة :

لا يوصـف الله ـ سبحـانه ــ به؛ لأن اشتقـاقهـا من النظـر فـي دقيق الأُمـور، مشتقـة مـن السُّوْس: حيـوان معـروف. والأُمور لا تدق عنـه ـ سبحانه ــ وإنَّما يـوصف ـ سبحـانه ــ بالتـدبير؛ لأن لـه صفة الاستمـرار، ولهذا قيـل في التدبيـر المستمـر: سيـاسـة، قـال الله تعـالـى: ﴿يُدَبِّرُ الأَمر﴾.

ص/ ١٥، ١٤٩، ١٥٨.

○ البداء :

أصله الظهور بعد الخفـاء؛ لهذا فلا يجوز على الله ـ تعالى ـ فلا يطلق على الله لفظ البداء، وهذا بخلاف: «النسخ» وهـو: رفع حكم شـرعي بـآخر. فتقـول: نسخ الله هذا الحكم.

ص/ ٤٥ ــ ٤٦. وقـد مضى زيـادة بيان في حرف الباء: البداء.

○ المعرفة :

من صفـاتـه ــ سبحـانـه ــ : العلم

الـذي لا يسبقه جهل، بخلاف المعرفة؛ لهذا فلا يوصف الله ـ سبحانه ـ بلفظ: عـارف، ومـا تَصَـرَّف عنه. ص/ ٦٢ ـ ٦٣. وانظر في حرف العين: عارف.

○ الشعور:

إنَّما يوصف الله بالعلـم ـ سبحانه ـ أما الشعور، فـلا؛ لعدم النص أولاً، ولأن الشعور، مشتق من الشَّعَـر؛ لدقتـه، والله ـ سبحـانـه ـ لايـدق عنـه شيء، فـلا يوصف به.

ص/ ٦٤.

○ التلقين:

نقول كما قال الله تعالى: ﴿وَعَلَّمَكَ مـا لـم تكـن تعلـم﴾ [النسـاء: ١١٣] بخلاف: «التلقيـن» فإنه لايكـون إلاَّ في القول ويقتضي التكرار مـرة بعد أُخرى، ولم يرد به نص.

ولهـذا: لا يُقال: إن الله يلقن العبـد، كما يقال: إن الله يُعَلِّمه. ص/ ٦٥.

○ عَلاَّمة:

قال الله تعالى: ﴿قل إنَّ ربي يقذف بالحق عَلاَّم الغيوب﴾ [سبأ/ ٤٨].

إذ صيغة: عَلاَّم، صيغـة مبالغة، والله ـ سبحـانه ـ مـوصوف بالعلم التـام لما كـان، وما لـم يكن، وأن لـو كـان كيف يكون.

لكن لا يـوصـف بصيغة المبـالغـة: «عَلاَّمـة»؛ لأن دخول الهـاء تفيد الوصف به بمن يقـوم مقام جماعـة من العلماء، فهذا للمخلوقين. ص/ ٦٨ ـ ٦٩.

ونحــوه فــي: «فتـح البـــاري: ١٣/ ٣٨٢».

○ الشديد:

قـال الله تعـالـى: ﴿إن ربك هـو القوي العـزيز﴾ [هود/ ٦٦]. فمن أسماء الله ـ سبحـانـه ـ: القـوي، ومن لـوازم القـوة: القـدرة، بخـلاف: «الشـديـد»؛ ولهـذا لم يـأت في القـرآن الكـريـم إلاَّ مربوطاً بالعقاب أو العذاب أو الحساب الشـديد، وهـو كثيـر، وليس من أسمـاء الله «الشديد».

قـال الله تعــالـى: ﴿وهـو شــديـد المحال﴾ [الرعد/ ١٣] فهذا مـن صفات الله ـ سبحانه ـ. انتهى ص/ ٨٦.

سيبويه :

يأتي في حرف العين : عبدالمطلب.

سيد العابدين :

يأتي في حرف الواو : وِصال.

سيد المسلمين :

لا تطلق على غير النبي ﷺ، وفي إطلاقها مقيدة نظر، والصحيح الجواز، مثل: سيد المسلمين في زمانه.

ومضى في حرف الألف: إمام المتقين.

سَيِّد الوُزَرَاء :

في ترجمة الوزير ابن هبيرة الحنبلي، المتوفى سنة ٥٦٠هـ من «ذيل الطبقات» قال ابن رجب:

«وكان الوزير قبل وزارته، يلقب: جلال الدين، وقال يوماً: لا تقولوا في ألقابي: سَيِّد الوزراء، فإن الله ـ تعالى ـ سَمَّى هارون: وزيراً، وجاء عن النبي ﷺ أَنَّ وزيريه من أَهل السماء: جبريل، وميكائيل، ومن أَهل الأَرض: أَبو بكر، وعمر، وجاء عنه أَنه قال: «إن الله اختارني واختار لي أَصحاباً، فجعلهم وزراء وأَنصاراً» ولا يصلح أَن يقال عني: أني سيد هؤلاء السادة») انتهى.

السيدة عائشة ـ رضي الله عنها ـ:

ههنا أمور:

١ ـ السيادة للنساء مثل قول: السيدة عائشة، السيدة خديجة، السيدة فاطمة. هذا لم يكن معروفاً في لسان السلف، والخير في اتباعهم.

٢ ـ تسمية كل امرأة: «سيدة» مسلمة كانت أَم كافرة، صالحة أَم فاسقة. هذا لا يجوز؛ لأَن تسويد الفاسق والكافر مما نهى عنه الشرع المطهر، ومنه ما ثبت عن النبي ﷺ عن بريدة ـ رضي الله عنه ـ أَن رسول الله ﷺ قال: «لا تقولوا للمنافق: سيدنا، فإنه إن يكن سيدكم فقد أَسخطتم ربكم».

سيد الوزراء : ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب ١/ ٢٥٣.

السيدة عائشة ـ رضي الله عنها ـ المجموع الثمين ١/ ١٢٦.

رواه الإمام أحمد وأبو داود والنسائي.

٣ ــ ومنه تسمية بعض المحلات التجارية، أو المجلات باسم: «سيدتي»، أو: «سيدتي الجميلة» فينهى عنه لذلك مع ما فيه من إغراء ومخادعة للمرأة، وإخضاع معها يجر إلى خضوعها.

السيد :

جَمْعُهُ سَادَة، والسِّيادة تكون للرئيس على القوم، وهو مشتق من السؤدد، وقيل: من السواد، لكونه يرأس على السواد الأعظم من الناس.

ويتعلق بهذا اللفظ عدة أبحاث:

(أ) إطلاقه على الله تعالى.

(ب) السيادة للنبي ﷺ.

(جـ) تسويد من سواه من المسلمين.

(د) السيادة للفاسق.

(هـ) السيادة للمنافق.

(و) السيادة للكافر.

(ز) لفظ: سيد ولد آدم.

(حـ) سيد السادات.

(ط) سيد الكل.

(ي) سيد الناس.

(ك) سِيْدي.

وبيانها على ما يلي:

(أ) إطلاقه على الله تعالى :

للبلوي في كتابه : «ألف باء للألباء» بحث مطول فيه ١/ ٢٣١ ـ ٢٣٢.

والمفسرون يبحثونه في تفسير «الصمد» من سورة الإخلاص.

ويأتي في حرف الياء بلفظ: ياسيدي. وانظر: الفقرة (جـ) الآتية بعد.

(ب) السيادة للنبي ﷺ :

من استقرأ صيغ الصلاة على النبي

(ب) السيادة للنبي ﷺ: تحفة الذاكرين ص/ ٦٠. السلسلة الصحيحة رقم/ ٣٨٠٣. فتح الباري ٥/ ١٧٨ ــ ١٨٠. الأدب المفرد ١/ ٣٠١. تيسير العزيز الحميد ص/ ٦٦٢ ـ ٦٦٣. الإصابة ٧/ ٣٠٩، زاد المعاد ٣/ ٢٩. فتاوى ابن إبراهيم ١/ ١٩٦. عمل اليوم والليلة للنسائي. المعيار المعرب ١/ ٨١ ـ ٨٢. منشور الهداية لابن فكون: ٧٤. صيانة =

ﷺ الـــواردة لـم يجــد فيهــا لفــظ «السيـــادة»، لا داخـل الصـــلاة ولا خـارجهـا، ومن استقـرأ أحـاديث الأذان لم يجدها في ذكر «الشهادة بأن محمداً رسول الله». والمحـدثون كافـة في كتب السنة لا يـذكرون لفظ السيادة عنـد ذكر النبي ﷺ.

وقـد استقرأ جمـاعة مـن المحققين ومنهم الحافظ ابن حجـر كما نقله عنه: السخـاوي فـي: «القـــول البـديـع»، والقاسمي في «الفضل المبين في شرح الأربعين» للعجلـوني إذ قرر ــ رحمه الله تعالى ــ أن لفـظ «السيادة» لم يثبت في الصلاة على النبـي ﷺ، ولا في الشهادة له بالرسـالة ﷺ، وأنها داخل الصلاة لا تشـرع لعـدم التـوقيـف بـالنـص، وأمـا خـارجهـا فلا بـأس. وهذا نـص مـا في «الفضــل المبيـن ص/ ٧٠ ـــــ ٧١» للقاسمي:

«لطيفة : للعلماء اختلاف في زيادة لفظ «سيـدنـا» في الصـلاة علـى النبي ﷺ، وقـد وقفت على سـؤال رفـع لأبي الفضـل الحـافـظ ابن حجـر في ذلـك فأجاب عنه وأجاد، وهاكه بنصه: (سُئِلَ الحافظ ابـن حجر ـ رحمـه الله تعالى ـ عن صفـة الصـلاة علـى النبي ﷺ فـي الصـلاة أو خـارج الصـلاة، سـواء قيـل بوجوبها، أو بنـدبها: هل يشترط فيها أن يصفه ﷺ بالسِّيَادَة بأن يقول مثلاً: صلِّ علـى سيِّـدنــا محمــدٍ، أو على سيّـدِ الخلق، أو سيّد وَلد آدم؟ أو يقتصر على قولـه: اللهم صلِّ على محمـد؟ وأيهما أفضل: الإتيـانُ بلفظ السيـادة؛ لكونهـا صفـةً ثـابتـةً لـه ﷺ، أو عَـدَمُ الإتيـان؛ لِعَدم ورُود ذلـــك في الآثـار؟ فأجـاب ــ رضي الله عنـه ــ: نعـم اتِّبَاعُ الألفـاظ المـأثـورة أرجح، ولا يقـال: لعلَّـهُ تـرك ذلـك تـواضعـاً منـه ﷺ كمـا لم يكـن

= الإنسان للسهسواني. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٧ ـ ١٣٨. شرح كفاية المتحفظ لابن الطيب ص/ ٥٧ ـ ٥٩ مهم. المجمـــوع الثمين ١/ ١٠٥ ـ ١٠٦. تسمية المـولود ص/ ٣٨ ـ ٣٩. وحرف العين: عبدالمطلب. الـدرر السنية ٤/ ٤١٥ ــ ٤١٦ مهم. البيان والتحصيل ١٨/ ٤٣٠.

يقول عند ذكره: صلى الله عليه وسلم، وأمّتهُ مندوبة إلى أن تقول ذلك كلما ذُكر؛ لأنّا نقول: لو كان ذلك راجحاً لجاء عن الصحابة، ثم عن التابعين، ولم نَقِفْ في شيءٍ من الآثار عن أحدٍ من الصحابة ولا التابعين أنه قال ذلك، مع كثرة ما وَرَدَ عنهم من ذلك، وهذا الإمامُ الشافعي ـ أعلى الله درجته ـ وهو من أكثر الناس تعظيماً للنبي ﷺ قال في خطبة كتابه الذي هو عمدة أهل مذهبه: اللهم صلِّ على محمد، إلى آخر ما أدّاه إليه اجتهاده وهو قوله: كلما ذكره الذاكرون، وكلما غفل عن ذكره الغافلون؛ وكأنه استنبط ذلك من الحديث الصحيح الذي فيه «سبحان الله عدد خلقه»، وقد ثبت أنه ﷺ قال لأُم المؤمنين ورآها قد أكثرت التسبيح وأطالته: «لقد قلت بعدك كلمات لو وزنت بما قلت لوزنتهن» وذكر ذلك، وكان ﷺ يعجبه الجوامع في الدعاء) انتهى.

وقد رأيت رسالة باسم «تشنيف الآذان في ذكر لفظ السيادة في الأذان». ومن النظر فيها يتحقق للمنصف عدم المشروعية؛ لأن مؤلفها جلب ما وسعه علمه من الآثار، وهي لا تسلم له سنداً ولا دلالة. وانظر ما تقدم بلفظ: اللهم صل على سيدنا محمد. وفي «إصلاح المساجد» للقاسمي ص/ ٥٢ ذكر عدم مشروعيتها في الإقامة.

سيد المرسلين: عن ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً: اللهم اجعل صلاتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين..

رواه ابن ماجه. وفي سنده المسعودي.

والنبي ﷺ هو سيد ولد آدم من الأنبياء والمرسلين وغيرهم، لكن الذِّكر بابه التوقيف. والله أعلم.

(جـ) إطلاقها على المخلوق:

عن مطرِّف بن عبدالله بن الشخير

(جـ) إطلاقها على المخلوق :فتح الباري ١٧٩/٥. الأدب المفرد مع شرحه ١/ ٣٠١. بدائع الفوائد ٣/ ٢١٣. تيسير العزيز الحميد =

ــ رحمه الله تعالى ــ قال: قال أبي: انطلقت في وفد بني عامر إلى النبي ﷺ. فقالوا: أنتَ سيدنا، قال: «السيد الله»، قالوا: وأفضلنا فضلاً، وأعظمنا طولاً، قال: فقال: «قولوا بقولكم، ولا يستجرينكم الشيطان». رواه أبو داود، والبخاري في «الأدب المفرد» والنسائي في «عمل اليوم والليلة».

قال ابن حجر: رجاله ثقات، وقد صححه غير واحد، وقد جاءت أحاديث أُخر فيها إطلاق «السيد» على المخلوق، كما في صحيح البخاري في حديث: «قوموا إلى سيدكم» وغيره.

قال ابن حجر في الجمع بينها:

(ويمكن الجمع بأن يحمل النهي عن ذلك على إطلاقه على غير المالك، والإذن بإطلاقه على المالك، وقد كان بعض أكابر العلماء يأخذ بهذا، ويكره أن يخاطب أحداً بلفظه، أو كتابته بالسيد، ويتأكد هذا إذا كان المخاطب غير تقي. وذكر حديث بريدة) اهـ.

قال ابن القيم ــ رحمه الله ــ في البدائع:

(اختلف الناس في جواز إطلاق السيد على البشر: فمنعه قوم، ونُقل عن مالك، واحتجوا بأنه ﷺ لما قيل له: يا سيدنا قال: «إنَّما السيد الله».

وجوزه قوم، واحتجوا بقول النبي ﷺ للأنصار: «قوموا إلى سيدكم»، وهذا أصح من الحديث الأول.

قال هؤلاء: السيد أحد ما يضاف إليه، فلا يقال لتميمي إنه سيد كندة، ولا يقال لمالك: إنه سيد البشر. قال: وعلى هذا فلا يجوز أن يطلق على الله هذا الاسم. وفي هذا نظر، فإن السيد إذا أطلق عليه ـ تعالى ـ فهو بمعنى: المالك، والمولى، والرب، لا بالمعنى الذي يطلق على المخلوق. والله

= ص/ ٦٦٥. الأدب المفرد ١/ ٣٠١. شرح الأذكار ٧/ ٨٧ ــ ٩١. عمل اليوم والليلة للنسائي. سنن أبي داود كتاب الأدب. الفضل المبين بشرح الأربعين للقاسمي، مهم. فتح الباري ٧/ ٩٩. الفتاوى الحديثية: ص/ ١٠٠. وفي حرف التاء: تعس الشيطان.

سبحانه وتعالى أعلم) اهـ.

وفي صحيح البخاري عن جابر بن عبدالله ـ رضي الله عنهما ـ قال: كان عمر يقول: «أبو بكر سيدنا، وأعتق سيدنا»، يعني بلالاً.

وفي آخر: «صيانة الإنسان» للسهسواني بحث مهم فيها.

وأما تخصيص من ينتمي إلى فاطمة بنت رسول الله ﷺ باسم السيد، فقد جاء في أدب الرسائل: ص/ ٥٥١ ـ ٥٥٤، قال الآلوسي ـ رحمه الله ـ ما نصه:

(بعد أن أحمد الله وأهدي إليكم تحيتي: قد سألتم أولاً عن سبب محبة الناس الانتماء إلى فاطمة وابنيها ولم ينتسب أحدٌ من أخواتها مِمَّن تزوجن بأحدٍ من الخلفاء الراشدين، ولم يُعَدّ من انتسب إليهن سيّداً بل السيادة منحصرة فيمن ينتمي إلى ابن فاطمة.

فالجواب: أنّ النبيّ ﷺ، كان له أربع بنات: زينب وتزوّجها رجل من الصحابة مذكورٌ اسمه في السِيَر، وولدت ابنةً سُمِّيت أُمامة، وولداً اسمه عليّ، فأُمامة تَزَوَّجها عليّ بن أَبي طالب بعد موت فاطمة، ومات عنها ولم يُولَد له منها ولد، فلم يكن لها ذريّة، ولا لأَخيها عليّ، والبنت الثانية والثالثة: رقيّة وأُم كلثوم، تزوّجهما عثمان وماتتا في حياة والدهما. وقد وَلَدت إحداهما لعثمان ولداً اسمه عبدالله، مات صغيراً مِن نَقرة ديك في عينه. وكانت فاطمة أَصغر أَخواتها، تَزَوَّجهَا عليّ بن أَبي طالب، فوُلِدَ له منها الحسن والحسين. وكان والدها يحبّها حبّاً عظيماً ويحبّ وَلَدَيْها، وقد رُوي في حقِّها وحقِّ وَلَدَيْها عدة أَحاديث مذكورة في الاستيعاب والإصابة وأُسد الغابة، في ترجمة فاطمة وَوَلَدَيْها، وأَنَّه كان يُطلق لفظ الابن على كلٍّ منهما. ولما نزلت آية: ﴿فَقُلْ تَعَالَوا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُم وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُم وَأَنْفُسَنَا وأَنْفُسَكُم ثُمَّ نَبْتَهِلْ﴾ إلى آخر الآية مِن سورة آل عمران، عَدَّ الحسن والحسين وفاطمة وعليًّا، فَعُلِمَ أنّهم المراد مِن الآية، وأَن

أَولاد فاطمة وذريتها يسمّون أَبناءه وينتسبون إليه نسبة صحيحة. وروي في الحديث: «كلّ سبب ونسب ينقطع يوم القيامة ما خلا سببي ونسبي. وكلّ بني أُنثى عصبتهم لأَبيهم ما خلا ولد فاطمة أَنا عصبتهم».

قال ابن حجر المكّي: فعُلِم مِن الأَحاديث السابقة أَنّ مِن خصائصه ﷺأنّ أَولاد بناته ينسبون إليه، فيدخلون في الوقف والوصيّة لهم. قال: ومن قواعد ذلك أَن يُقال للحسن والحسين: أَبناء رسول الله ﷺ وهو أَبٌ لهما. انتهى. فلو كان لبناته الأُخر عقبٌ لكان لهم فضيلةٌ مذكورة، ولكن لم يكن لهن ذلك.

وأَمّا إطلاق السيّد على ذريّة الحسنين، فهذا الإطلاق لم يكن في الزمن الأَول. قال السيوطي: إنّ اسم الشريف كان يُطلق في الصدر الأَول على مَن كان مِن أَهل البيت سواء كان حسنياً أَو حسينياً أَو علوياً أَو جعفرياً أَو عبّاسياً، فلمّا ولي الخلافة الفاطميون بمصر، قَصَرُوا اسم الشريف على ذريّة الحسن والحسين فقط، واستمرّ ذلك إلى الآن.

وقال ابن حجر في شرح المنهاج، في باب الوصايا: الشريف هو المنتسب من جهة الأَب إلى الحسن والحسين؛ لأَنَّ الشرف وإنْ عمّ كلّ شريف، إلاَّ أَنّه اختصَ بأَولاد فاطمة عُرِف مطّرداً عند الإطلاق. انتهى.

وأَمَّا إطلاق السيّد على عقب الحسنين، فلا أَصل له، وكذلك العمامة الخضراء حتى قال القائل:

جعلوا لأَبناء الرسول علامة
إنَّ العلامة شأن مَن لم يَشْتَهر
نور النبوّة في جباه وجوههم
تغني الشريف عن الطِراز الأَخْضَر

وأمّا قولكم: لأَيّ سبب يُسَمَّى بيت عليّ: أَهل البيت؟ فالجواب: أَنّ هذا التخصيص غير صحيح. ففي لسان العرب: أهل الرجل أخصّ الناس به. وأَهل بيت النبي ﷺ: أَزواجه وبناته وصهره أعني عليّاً، أو نساء النبيّ ﷺ، والرجال الذين هم آله. وفي التنزيل

العزيز: ﴿إنَّما يُرِيدُ الله لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ البَيْتِ﴾ إلخ... والآل. قال ابن تيمية في ردّه ص/ ٢١: وقد تنازع الناس في آل محمد: مَنْ هم؟ فقيل: أمّته، وهذا قول طائفة مِن أصحاب محمد ﷺ ومالك وغيرهم. وقيل: المتّقون مِن أُمته.. إلى أن قال: والصحيح أنّ آل محمد هم أهل بيته، وقال في صحيفة ٦٥ م٤: إنّ جميع بني هاشم داخلون في آل محمد كالعبّاس وولده والحارث بن عبدالمطلب.. إلى أن قال: بل يدخل فيه سائر أهل بيته إلى يوم القيامة، ويدخل فيه أخوة عليّ كجعفر وعقيل. انتهى. وأنا أقول: إنَّ الآل يُطلق على أربعة معانٍ: أصحّها أنّ الآل أقاربه المؤمنون مِن بني هاشم والمطّلب. وهم الذين تُحرّم عليهم الصدقة ويستحقّون خمس الخمس. ودلائل المعاني الأربع وما لها وعليها يحتاج تفصيلها إلى إفراد كتاب. والسبب في عدم عد الخلفاء مِن الآل: أنهم ليسوا من بني هاشم والمطّلب، وهم الذين نصروا النبي ﷺ في الجاهلية والإسلام، ولذلك خصّوا بالآل. فتبيَّن أنَّ الحسَنيْن وعقبهما مِن جملة الآل ومِن جملة أهل البيت، وأنّهم لا يتميّزون عن سائر قريش إلاَّ بتحريم الصدقة. وإلاَّ فقريش كلّهم أكفاء لبني هاشم. وإنّ لعقب الحسنَيْن فضيلة أُخرى وهي ما وَرَد في حقهما من الأحاديث، هذا إنْ كانوا سالكين المسالك المرضية لله تعالى، وإلاَّ فالرسول بريء منهم.

لا تنفع الأنسابُ مِن هاشمٍ
إنْ كانتِ الأنفسُ مِن باهلة

وإنّ إطلاق اسم الشريف والسيّد إطلاق حادث، وكذا لبْس الطراز الأخضر، كلّ ذلك مِن المبتدعات ﴿يَا أَيُّها النَّاسُ إنَّا خَلَقْنَاكُم مِن ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُم شُعُوباً وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إنَّ أَكْرَمَكُم عِندَ الله أَتْقَاكُم﴾. هذا ما لزم بيانه والله أعلم.) انتهى.

(د) سيد للفاسق :

انظر: البحث بعده.

(هـ) سيد للمنافق :

عن بريدة ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقولوا للمنافق سيّدنا...» الحديث.

رواه أبو داود، والبخاري في «الأدب المفرد» ونحوه عند الحاكم، وابن أبي الدنيا.

فالنهي يتأكد إذا كان المخاطب غير تقي.

(و) سيد للكافر :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في: أحكام أهل الذمة :

(وأما أن يخاطب بسيدنا، ومولانا،

(هـ) سيد للمنافق : فتح الباري ٥/ ١٧٩. الأدب المفرد ص/ ٣٣٥. أبو داود ٤/ ٢٩٥. أحمد في مسنده ٥/ ٣٤٦ ـ ٣٤٧. وابن أبي الدنيا في: الصمت وآداب اللسان رقم٣٦٦. تهذيب السنن ٧/ ٢٣٧. رياض الصالحين ص/ ٧٠٧. شرح الأدب المفرد ٢/ ٢٣٠. زاد المعاد ٢/ ٩. السلسلة الصحيحة ٣/ ٣٧٨.

(و) سيد للكافر : أحكام أهل الذمة ٢/ ٧٧١.

ونحو ذلك؛ فحرام قطعاً، وفي الحديث المرفوع: «لا تقولوا للمنافق: سيدنا، فإن يكن سيدكم فقد أغضبتم ربكم..») اهـ.

(ز) سيد ولد آدم :

أي فهو ممتنع في حق غير النبي ﷺ والله أعلم.

(ح) سيد السادات :

وانظر في حرف الميم: المفتي الأكبر.

(ط) سيد الكل :

انظر في حرف التاء: تعس الشيطان وفي حرف الميم: ملك الملوك، وتحفة المودود ص/ ١١٥.

(ي) سيد الناس :

انظر: في حرف التاء: تعس

(ز) سيد ولد آدم : انظر في حرف الميم: ملك الأملاك. وتحفة المودود ص/ ١١٥.

(ح) سيد السادات: فتاوى الشيخ محمد ابن إبراهيم: ١/ ١٧٣.

(ي) سيد الناس : تحفة المودود: ص/ ١١٥. زاد المعاد: ٢/ ٦.

الشيطان، وفي حرف الميم: ملك الملوك.

(ك) سِيْدي :

عده ابن الحنبلي في «سهم الألحاظ في وهم الألفاظ» ص/ ٦١، من: الغلط والوهم في اللغة، فلا يقال: لغة: (أنت سِيْدي) في موضع: أنت سَيِّدي، بفتح السين وتشديد الياء.

الستيليستيك :

يأتي في حرف الفاء:الفقه المقارن.

السيمنتيك:

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

السوسيولوجيا :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

السيكولوجيا :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

السنتكس :

يأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

(حرف الشين)



شاءت الطبيعة :

يأتي في حرف الطاء: الطبيعة.

شاء القدر :

يأتي في حرف الطاء: الطبيعة.

الشائي :

جاء في بعض نقول الحموية: «الشائي».

وهو: اسم فاعل من شاء، من الإخبار عن الله بلفظ الاسم، وليس اسماً من أسماء الله تعالى.

شاءت حكمة الله :

المشيئة صفة من صفات الله تعالى والصفة تضاف إلى من يستحقها، ولله تعالى المشيئة الكاملة والقدرة التامة، ومشيئته سبحانه فوق كل مشيئة، وقدرته سبحانه فوق كل قدرة. فيقال: شاء الله سبحانه، ولا يقال: شاءت حكمة الله، ولا يقال: شاءت قدرة الله، ولا: شاء القدر، ولا : شاءت عناية الله، وهكذا من كل ما فيه نسبة الفعل إلى الصفة، وإنما يقال: شاء الله، واقتضت حكمة الله، وعنايته سبحانه.

وكل هذه، ونحوها، في حرف التاء: «تَدَخُّل القدر»، من عبارات بعض أهل عصرنا الذين لا يتورعون عن هذه وأمثالها.

وانظر في حرف اللام: لم تسمح لي الظروف.

الشائي: الفتاوى للشيخ محمد بن إبراهيم ١/ ٢٠٥.

شاءت حكمة الله: المجموع الثمين ١/ ١١٠، ١١٣، ١١٤.

شادي :

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

شادية :

يأتي في حرف الواو: وِصال.

الشارع :

يأتي في حرف الميم بلفظ: المشرع.

الشاطر :

هو بمعنى قاطع الطريق، وبمعنى: الخبيث الفاجر. وإطلاق المدرسين له على المتفوق في الدرس خطأ، فليتنبه.

نعم: «الشاطر» في اصطلاح الصوفية، هو «السابق المسرع إلى الله» فانظر كيف سرى هذا الاصطلاح الصوفي إلى تلقينه للطلاب.

شاهنشاه :

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان ويأتي في حرف العين: عبدالمطلب، وفي حرف الميم: ملك الملوك.

وفي تاريخ ابن كثير قال في ترجمة: عضد الدولة أبي شجاع بن ركن الدولة الديلمي: (وهو أول من تسمى «شاهنشاه». ومعناه: ملك الملوك) اهـ.

وقال سفيان بن عيينة :

(ملك الأملاك: مثل شاهنشاه).

رواه البخاري، ومسلم.

الشديد :

ليس من أسماء الله تعالى، وانظر في حرف السين: السياسة.

الشراب الروحي :

ويقولون: الأشربة الروحية للخمر. وهذا من التلبيس. وانظر في حرف الألف: أم الأفراح. وفي حرف الحاء: الحشيشة، وفي حرف الراء: الراحة. وفي حرف اللام: لقيمة الذكر.

الشاطر : انظر: المعجم الوسيط. وحلية البشر للبيطار: ٢/ ٨١٥.

شاهنشاه : المنتظم: ٨/ ٦٥. الكامل لابن الأثير ٩/ ٤٦٠. تاريخ ابن كثير ١١/ ٣٣٥ ١٢/ ٤٧. رياض الصالحين ص/ ٧٠٧. الأذكار ص/ ٣١١، شرحها ٦/ ١١٣، ٧/ ٨٦. زاد المعاد ٢/ ٦. تحفة المودود ص/ ١١٤. تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٤٧. الفتاوى الحديثية / ١٣٢. العبر للذهبي ٢/ ٣٦١. وطبقات الشافعية للسبكي ٥/ ٢٧٠ ــ ٢٧١. =

= وتاريخ ابن كثير ١٢/ ٤٧، رمي العامة للخطباء لما لقبوا جلالة الدولة بشاهنشاه الأعظم في قصة يطول ذكرها وينبغي الرجوع إليها.

شرح القرآن :

قال أبو هلال العسكري ـ رحمه الله تعالى ـ:

(الفرق بين الشرح والتفصيل: أن الشرح: بيان المشروح، وإخراجه من وجه الإشكال إلى التجلي، والظهور؛ ولهذا لا يُستعمل الشرح في القرآن.

والتفصيل هو ذكر ما تضمنته الجملة على سبيل الإفراد؛ ولهذا قال تعالى: ﴿ثم فُصِّلَتْ من لدن حكيم خبير﴾ ولم يقل: شُرحت. وفرق آخر: أن التفصيل: هو وصف آحاد الجنس، وذكرها مَعاً، وربما احتاج التفصيل إلى الشرح والبيان، والشيء لا يحتاج إلى نفسه) انتهى.

شرح الديوان :

في «معيد النعم» للسبكي قال:

(ومن قبائحهم: أنهم إذا اعتمدوا شيئاً مما جرت به عوائدهم القبيحة يقولون: هذا شرع الديوان، والديوان لا شرع له، بل الشرع لله تعالى، ولرسوله ﷺ، فهذا الكلام ينتهي إلى الكفر، وإن لم تنشرح النفس لتكفير قائله، فلا أَقَلَّ من ضربه بالسياط؛ ليكف لسانه عن هذا التعظيم الذي هو في غنية عنه، بأن يقول: عادة الديوان، أو طريقه، أو نحو ذلك من الألفاظ التي لا تنكر) اهـ.

شريس :

في حديث شريس بن ضمرة المزني لما حمل صدقته إلى النبي ﷺ ويقال: هو أول من حمل صدقته، قال له: «ما اسمك»؟ فقال: شريس، فقال له: «بل أنت شريح».

الشريف :

قال الهيتمي بعد بحث :

«واعلم أن اسم: «الشريف» كان

شرح القرآن : الفروق اللغوية: ص/ ٢٤ الباب الثاني.

شرح الديوان : معيد النعم ومبيد النقم ص/ ٣٤. وانظر في حرف الحاء: حق السلطان. وفي حرف الراء: الراحة.

شريس : معجم البلدان ٢/ ٧٤ مادة: ثبير.

الشريف : الحاوي للسيوطي ٢/ ٣٢. ظلال الجنة للوادعي ٢/ ٣٢. الفتاوى الحديثية ص/ ١٦٨.

يطلق في الصدر الأول على من كان من أهل البيت، ولو عباسياً، أو عقيلياً، ومنه قول المؤرخين: الشريف العباسي، الشريف الزينبي، فلما ولي الفاطميون بمصر، قصروا الشرف على ذرية الحسن والحسين، فقط، واستمر ذلك إلى الآن» انتهى.

ثم ذكر مطلباً في اتخاذ الشريف للعلامة الخضراء، وأنه لا أصل لها، وإنما حدثت سنة (٧٧٣هـ).

أقول: وكذلك لفظ: «الشريف» لم يعرف في الاصطلاح المذكور إلاَّ في القرن الثالث، ولا أصل له. وإنما هو مأخوذ من شرف اتصال النسب بالنبي ﷺ وجرى الناس عليه.

وانظر في حرف السين: السيد: جـ: إطلاقه على المخلوقين.

شعب الضلالة :

مضى في حرف الحاء: الحباب.

شعبان الأكرم :

لا يعرف في السُّنَّة إثبات فضل لشهر شعبان إلا ما ثبت عن النبي ﷺ من إكثار الصيام فيه، وأما حديث: «فضل شعبان على سائر الشهور كفضلي على سائر الأنبياء» فهو موضوع.

قال ابن عاشور ـ رحمه الله تعالى ـ: «ولعلَّ هذا الحديث هو الذي حمل الكُتَّاب على أن يُتْبِعُوا اسم شعبان بوصف الأكرم، وهو فُضُولٌ زايد» انتهى.

الشعور :

لا يجوز إطلاقه على الله ـ تعالى ـ كما مضى في حرف السين : السياسة.

الشَّعب :

مَنْعُ إطلاقه على جماعة المسلمين، وقد مضى مع أخوات له في حرف الدال: الدستور. واللفظ ـ لبعد القصد السيء من نشره، وتسويقه على الرعايا

شعب الضلالة : زاد المعاد ٢/ ٥. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٥. الوابل الصيب ص/ ٢٤٥.

شعبان الأكرم : المجلة الزيتونية: جزء/ ١ المجلد/ ٢ شعبان عام ١٣٥٦هـ.

في البلاد الإسلامية ــ جدير ببيان عنه فأقول: «الشعب» في لسان العرب، يعني طبقة من طبقات النَّسب، قال الله تعالى: ﴿يا أيها الناس إنَّا خلقناكم من ذكرٍ وأُنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا﴾ الآية. [الحجرات/ ١٣].

وكانت الأُمة الإسلامية ــ قبل نشوب الاستعمار فيها ــ جارية على السداد، فلا تسمع، ولا تقرأ إلا قولهم: المسلمين. الأُمة المسلمة. الأُمة الإسلامية. جماعة المسلمين. أمة محمد ﷺ، وهكذا من الألفاظ الكريمة، مثل: المؤمنين، المتقين، المحسنين، التي تربطهم بدينهم: الإسلام. لكن بعد أن أُطيح بالحكم بالإسلام، ونَشَبَت يَدُ الأعداء في دياره وعملوا على تذويب هُوية أُمَّته، وتفريغها من دينها الحق ما وجدوا إلى ذلك سبيلاً، خلفوا في بلاد المسلمين صنائع لهم يَنْفُثُوْن في الأُمة مبادئهم، ويُنَفِّذُون خططهم حتى في اللفظ والاصطلاح، وهل يستهين بذلك إلاَّ من قَلَّ نصيبه من العلم، وضعف يقينه؟

لقد بذرت تلك الصنائع ألفاظاً؛ لتحويل المسلمين عن الارتباط بإسلامهم إلى قطيع مسحوب الهوية، فألبسوهم الألقاب الجديدة البديلة للألقاب الإسلامية الأَصيلة، فصاروا: الشعب. الجمهور. الجماهير. المواطنون. المجتمع. ولعلَّ أَول صعقة في ذلك كانت على يد: جمال عبدالناصر في: مصر. ثم سرت إلى ما شاء الله من بلدان العالم الإسلامي؛ حينئذٍ صار لزاماً بيان أصل هذا اللفظ في هذا المعنى:

لفظ: «الشعب» بهذا المعنى ــ إطلاقه على الأُمة ــ هو مصطلح عبراني لدى اليهود، فهو يعني عندهم: «بني إسرائيل» الذي يجمع ثلاثة أوصاف: أنهم أبناء رجل واحد هو: «إسرائيل» أي: يعقوب ــ عليه السلام ــ وأَن هذا الأَب الذي يجمعهم (مختار)؛ لهذا لقبوا أنفسهم: «الشعب المختار» أو: «شعب الله المختار» وأَن أَرضاً واحدة تجمعهم هي: «فلسطين».

فانظر كيف يُساق المسلمون

فَيُسحبون من شعاراتهم الإسلامية في الألقاب، ويُحشرون تحت مصطلح يهودي منكر لفظاً ومعنى، يهدم إسلامهم، ويسلبهم حقهم، ويكسبهم ذل التبعية، والتفرق، والتشرذم.

إن: «أُمة الإسلام» وإن: «المسلمين» لا يؤمنون بواحد من هذه الأوصاف الثلاثة التي قام عليها هذا اللقب العبراني اليهودي: «الشعب»؛ لأن أخوتهم إسلامية، والإسلام قد مَحَا كل رابطة دونه، فلا يجمعهم النسب إلى أب واحد وإنما يجمعهم: دين واحد هو: الإسلام.

والمسلمون لا يؤمنون بمبدأ الاختيار، وشَغْلِ صكوك الغُفْران، بل هم: أمة مسلمة مكلفة وفق شريعة إسلامية محمدية: ﴿ليبلوكم أيُّكم أحسن عملاً﴾.

والمسلمون لايؤمنون بالتجمع السُّكَّانِي في أرض واحدة، بل هم مأمورون بالسعي في توسيع أرض الإسلام، وامتداده وبسط جناحه على المشارق والمغارب.

ولهذا فالمسلمون بإسلامهم يبطلون: نظرية اليهود: الشعب المختار باعتبارهم الفاسد، وتصورهم المهين. وينادون بإبطال الروابط سوى رابطة: الأُخوة الإسلامية، ونبذ العقائد سوى: عقيدة الإسلام.

أقول بعد هذا البيان : انظر كيف يُبتلى المسلمون فيستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير، فيهجر لفظ: الأُمة المسلمة إلى لفظ الشعب، ثم يطير به الناس كل مطار، فترى في ديار المسلمين: «جريدة الشعب». «مطبعة الشعب». «كتاب الشعب». «متجر الشعب» وهكذا يؤخذ الناس ضُحى. ومن مواقع الأسف الشديد، أنك لا ترى من نَبَّه على هذا، وقاوم هذا المصطلح الوافد، من علماء الأُمة وفقهائها، وإنما انساق الناس إليه كالعنق الواحد، فإلى الله المشتكى.

شكله غلط :

هذا اللفظ من أعظم الغلط الجاري على ألسنة بعض المترفين عندما يرى إنساناً لا يعجبه؛ لما فيه من تسخط

لخلق الله، وسخرية به.

قال الله تعالى: ﴿يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك في أي صورة ما شاء ركبك﴾ [الانفطار/ ٦ ـ ٨]، وقال سبحانه: ﴿لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم﴾ [التين/ ٤].

شمس :

يأتي في: عبد شمس.

شمس الدين :

مضى في حرف الألف: أسد الدين.

شنغوا :

مضى في حرف الألف: أوغن.

شهاب :

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان.

ويأتي في حرف الميم : مرة.

وفي حرف الواو: وِصال.

ومضى في حرف الحاء: الحباب.

قال الخطابي :

(الشهاب: الشعلة من النار، والنار عقوبة الله سبحانه، وهي محرقة مهلكة).

وعن عائشة ـ رضي الله عنها ـ قالت: ذُكِرَ عند رسول الله ﷺ رجل يقال له: شهاب، فقال رسول الله ﷺ: «بل أنت هاشم». رواه البخاري في «الأدب المفرد».

شهيد :

قال البخاري ـ رحمه الله تعالى ـ في: صحيحه: باب لا يقال: فلان شهيد. قال ابن حجر: أي على سبيل القطع بذلك إلاَّ إن كان بالوحي، وكأنه أشار إلى حديث عمر.

شهاب: تهذيب السنن ٧/ ٢٥٥. زاد المعاد ٢/ ٥. كنز العمال ١٦/ ٤٢٥. فضل الله الصمد ٢/ ٢٨٩. معالم السنن ٤/ ١٢٧. الجامع للبيهقي ٩/ ٤٣٦. الإصابة ٣/ ٣٦٤، رقم/ ٣٩٣٤ ـ ٦/ ٥٤٣، رقم ٨٩٧٤: هشام بن عامر الأنصاري ورقم/ ٨٩٨١: هشام، غير منسوب. نقعة الصديان ص/ ٥٤، ٥٦.

شهيد : فتح الباري ٦/ ٩٠. ولبعض المعاصرين رسالة باسم: «الرأي السديد في هل يقال فلان شهيد». وانظر: بذل الماعون لابن حجر. ص/ ١٨٩ وفيه بحث مطول عن الشهيد ص/ ١٧٩ ـ ٢٢٥. المجموع الثمين ١/ ١٢١ ـ ١٢٢.

وفي كتاب: (النظر الفسيح عند مضايق الأنظار في الجامع الصحيح) لمحمد الطاهر بن عاشور قال ص/ ١١٨ عن ترجمة البخاري هذه:

(هذا تبويب غريب، فإن إطلاق اسم الشهيد على المسلم المقتول في الجهاد الإسلامي ثابت شرعاً، ومطروق على ألسنة السلف فمن بعدهم، وقد ورد في حديث الموطأ، وفي: الصحيحين: أن الشهداء خمسة غير الشهيد في سبيل الله، والوصف بمثل هذه الأعمال يعتمد النظر إلى الظاهر الذي لم يتأكد غيره، وليس فيما أخرجه البخاري هنا إسناداً وتعليقاً ما يقتضي منع القول بأن فلاناً شهيد، ولا النهي عن ذلك.

فالظاهر أن مراد البخاري بذلك أن لايجزم أحد بكون أحد قد نال عند الله ثواب الشهادة، إذ لا يدري ما نواه من جهاده، وليس ذلك للمنع من أن يقال لأحد: إنه شهيد، وأن تجري عليه أحكام الشهداء، إذا توفرت فيه، فكان وجه التبويب أن يكون: باب لا يجزم بأن فلاناً شهيد إلا بإخبار من رسول الله ﷺ، مثل قوله في عامر بن الأكوع: «إنه لجاهد مجاهد».

ومن هذا القبيل زجر رسول الله ﷺ: أم العلاء الأنصارية حين قالت في عثمان بن مظعون: شهادتي عليك: لقد أكرمك الله، فقال لها: «وما يدريك أن الله أكرمه») اهـ.

الشوق : «إطلاقه على الله تعالى»:

لابن القيم ــ رحمه الله ــ في مواضع من كتبه بحث مطول في هذا اللفظ، وأنه لا يجوز إطلاقه على الله تعالى، فهذا مما لم يرد به القرآن، ولا السنة فإطلاقه متوقف على السمع، ولم يرد به فلا ينبغي إطلاقه، وهذه قاعدة الأسماء والصفات في مبحث مبسوط، والله أعلم.

أما إطلاقه على العبد من أنه يشتاق إلى الله وإلى لقائه فهذا غير ممتنع، ففي دعاء النبي ﷺ: «وأسألك الشوق

الشوق : «إطلاقه على الله تعالى» : طريق الهجرتين ص/ ٥٧٧ ــ ٥٧٨، ٥٨١ ــ ٥٨٣. روضة المحبين.

إلى لقائك» رواه أحمد، والنسائي، من حديث السائب ـ رضي الله عنه ـ عن عمار بن ياسر ـ رضي الله عنه ـ.

شيبة :

ورد فيمن غَيَّر النبي ﷺ أسماءهم: «شيبة» غَيَّرَهُ ﷺ إلى «عتبة». ويأتي في حرف العين: عتلة. وفي حرف النون: نشبة. وسبيلنا الوقف حتى تحرر الروايات سنداً ومتناً.

شيخ الإسلام :

فيه عدة أبحاث وفوائد:

١ ــ في أول من لقب به: أثر أنس ابن مالك ـ رضي الله عنه ـ قال: جاء رجل إلى علي بن أبي طالب ــ رضي الله عنه ــ فقال: يا أمير المؤمنين سمعتك تقول على المنبر: اللهم أصلحني بما أصلحت به الخلفاء الراشدين المهديين، فمن هم؟ قال: فاغرورقت عيناه، وأهملهما، ثم قال: أبو بكر وعمر ـ رضي الله عنهما ـ: إماما الهدى وشيخا الإسلام.. إلخ. ذكره المحب الطبري في «الرياض النضرة» بلا إسناد، وعنه: السخاوي في «الجواهر والدرر» وعنه الكتاني في «التراتيب الإدارية»، لكنه لا يصح.

والذهبي ـ رحمه الله تعالى ــ في: «السير: ٣/ ٢٠٤» قال عن ابن عمر ــ رضي الله عنهما ــ: «شيخ الإسلام» ولعله الصحابي الوحيد الذي نَعَتَهُ الذهبي بذلك. والله أعلم.

٢ ـ لقب بهذا جماعات من أهل العلم منهم: أحمد بن عبدالله بن يونس اليربوعي م سنة ٢٢٧ هـ ــ رحمه الله تعالى ـ ، قال الإمام أحمد بن حنبل لرجل سأله: عمن أكتب؟ قال: اخرج إلى أحمد بن يونس اليربوعي، فإنه شيخ الإسلام. اهـ

ومنهم شيخ الإسلام الصابوني م سنة ٤٤٩ هـ ـ رحمه الله تعالى ـ.

ومنهم أبو إسماعيل الهروي

شيخ الإسلام : الرياض النضرة للمحب الطبري. الجواهر والدرر للسخاوي ١/ ١٤ ـ ١٦. طبقات الشافعية للسبكي ٤/ ٢٧١ رقم/ ٣٦٦. شذرات الذهب ٢/ ٥٩. وفيات الأعيان ٣/ ٣٤٥. الفوائد البهية للكنوي ص/ ٢٤١ ــ ٢٤٢. التراتيب الإدارية ١/ ٥ ـ ١٠. بحر الدم ليوسف بن عبدالهادي ص/ ٤٣.

الحنبلي م سنة ٤٨١هـ ــ رحمه الله تعالى ـ في جماعة آخرين ذكر منهم السخاوي جملة في «الجواهر والدرر» .

٣ ــ في ترجمة الإمام شيخ الإسلام عبدالله بن المبارك م سنة ١٨١هـ ــ رحمه الله تعالى ــ قال الذهبي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(وناهيك به شيخ الإسلام، وشيخ الإسلام إنما هو أبو بكر الصديق ـ رضي الله عنه ــ الذي ثبت الزكاة، وقاتل أهل الردة فاعرفه) اهـ.

٤ ــ وفي ترجمة الهكاري من «وفيات الأعيان» أن بعض الأكابر قال له: أنت شيخ الإسلام، فقال: بل أنا شيخ في الإسلام. اهـ.

٥ ــ لا نعرف في علماء الإسلام من فاقت شهرته بهذا اللقب بحيث ينصرف إليه، ولو لم يقرن باسمه، سوى: شيخ الإسلام ابن تيمية: أحمد ابن عبدالحليم بن عبد السلام النميري الحنبلي السلفي المجتهد المطلق م سنة ٧٢٨هـ ـ رحمه الله تعالى ــ وقد جفا في حقه أقوام على تتابع القرون سيراً في خط المقاومة الخلفية للعقيدة السلفية، فكفَّروا من لقبه بشيخ الإسلام، حتى ألف الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقي كتابه النافع العظيم «الرد الوافر على من زعم أن من لقب ابن تيمية بشيخ الإسلام فهو كافر» فساق فيه من أقوال أهل المذاهب، والفرق، من لقبه بذلك، وقد أبطل الله مناوآتهم، وكشف سريرتهم، ورفع شأن شيخ الإسلام ابن تيمية ــ رحمه الله تعالى ــ وكان أرأس المجتهدين في القرون بعد.

واعلم أن لأعدائه منهجاً مريضاً في التستر من أنصاره، وإرضاء ما ينطوون عليه من مشارب محاها الإسلام فيقولون عند ذكره: قال الإمام الشيخ ابن تيمية، فإمام في هدى أو ضلالة؟ و«الشيخ» من كلمات التضعيف أحياناً!! وقد شافهني بعضهم عن رصيف له في هذا:

ما يبلغ الأعداء من جاهل
ما يبلغ الجاهل من نفسه

٦ ــ وقد غلا أقوام في آخرين، من عالم في مذهب، أو شيخ طريقة فأضافوا عليهم من الألقاب ما لا يطاق، وفي هذا العصر الذي نعيش فيه ـ وأنا أقيد في هذا المعجم المبارك عام ١٤٠٥هـ ـ كثر إطلاق: سماحة الشيخ، وصاحب السماحة على من هم ــ على العلم وأهله ــ عالة، وإنما لما لهم من حظ وحظوة في هذه الدنيا؟

واللكنوي ـ رحمه الله تعالى ـ له بحث ماتع في: الفوائد البهية ص/ ٢٤١ ـ ٢٤٢، ومما قاله نقلاً عن السخاوي :

(ولم تكن هذه اللفظة مشهورة بين القدماء بعد الشيخين: الصديق والفاروق، فإنه ورد في وصفهما بذلك، ثم اشتهر بها جماعة من علماء السلف حتى ابتذلت على رأس المائة الثامنة، فوصف بها من لايحصى وصارت لقباً لمن ولي القضاء الأكبر، ولو عري عن العلم والسن، فإنا لله وإنَّا إليه راجعون. انتهى كلام السخاوي

قلت: ثم صارت الآن لقباً لمن تولى منصب الفتوى، وإن عري عن لباس العلم والتقوى) اهـ.

ولهذا الأمر السادس أدخلت «شيخ الإسلام» في المناهي اللفظية. والله أعلم.

شيخ شيوخ العارفين :

في معيد النعم للسبكي قال:

(المثال الثامن والستون: شيخ الخانقاه، وربما سمي كبير هذه الطائفة: شيخ الشيوخ، وربما قيل: العارفين، وسمعت الشيخ الإمام: يشدد النكير في هذه العبارة، ويقول: شيخ شيوخ العارفين؟! يرددها مراراً منكراً لها، ويقول: لم يقنع بادعاء المعرفة حتى ادعى أنه شيخ شيوخها..) اهـ.

شيخك في الدنيا والآخرة :

مضى في حرف الألف: أنت للشيخ فلان.

الشيطان :

وفيه مبحثان:

شيخ شيوخ العارفين : معيد النعم ص/ ١٢٤.

الشيطان : معالم السنن ٤/ ١٢٧. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٥. الإصابة ٣/ ٣٧٣، رقم/ ٣٩٥٣، ٤/ ٢٠٩، رقم/ ٤٨٩٣. نقعة =

الأول: النهي عن التسمية به.

ومضى في حرف: الألف: الأجدع، وفي حرف الحاء: الحباب.

قال الخطابي: (وشيطان: اشتقاق من الشطن وهو البعد عن الخير، وهو اسم المارد الخبيث من الجن والإنس) اهـ.

وعبدالله بن قرط الأزدي كان اسمه «شيطان» فغيره النبي ﷺ إلى: «عبدالله».

الثاني: في حكم سبه، ومضى في حرف التاء: تعس الشيطان. وسيأتي في حرف اللام: لعن الله الشيطان.

شيء :

إطلاقه على الله تعالى.

يعني إثباتاً للوجود، ونفياً للعدم، قال الله تعالى: ﴿قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم﴾ [الأنعام/ ١٩] والله ـ سبحانه ـ كما قال: ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ [الشورى/١١]. لكن لفظ: «الشيء» ليس اسماً لله ـ تعالى ـ.

وهكذا يُقال: في إطلاق لفظ: (الشيء) على القرآن، لكن جهماً وأتباعه يطلقونه اسماً من أسماء الله ؛ حتى يدللوا على: أن أسماء الله مخلوقة، وعلى أن القرآن مخلوق، لعموم قول الله ـ تعالى ـ: ﴿الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل﴾ [الزمر/ ٦٢]. وهذا الاستدلال تلبيس من بِشر، وشيخه الجهم.

وعلى طريقتهم الضالة: أليس الله يقول: ﴿ويحذركم الله نفسه﴾ ويقول ـ سبحانه ـ: ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾. والله ـ سبحانه ـ حَيٌّ دائِمٌ لا يموت. والله أعلم.

= الصديان ص/ ٥٣. زاد المعاد ٢/ ٤، ١٠. تحفة المودود ص/ ١١٧. والإصابة أيضاً ٥/ ٢٠٥، رقم/ ٦٦٣٢. نسب معد واليمن الكبير للكلبي ١/ ١٧٢. الفتح الرباني: ١٣/ ١٤٩.

شيء: فتح الباري ١٣/ ٤٠٢ ـ ٤٠٣ الحيدة للكناني: ٣٣ ـ ٤٠. ردود على أباطيل ص/ ١٥٦ ـ ١٥٨.

شيرهان :

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

شيرين :

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

شيَّعْتُ فُلاَناً :

قال صالح عن أبيه أحمد بن حنبل ـ رحمهما الله تعالى ـ:

(حدَّثنا أبي، قال: حدَّثنا هشيم، عن منصور، عن ابن سيرين، أَنَّهُ كان يكره أن يقول:

شَيَّعْتُ فُلاناً، وقال: إنَّما يُشيَّع الميت) انتهى.

شُيِّع إلى مثواه الأخير :

يأتي في حرف الميم: مثواه الأخير.

شَيَّعْتُ فلاناً : مسائل الإمام أحمد برواية ابنه صالح: ٢/ ٣٨٧.



(حرف الصاد)



(ص) :

تقدمت في لفظ: التصلية من حرف التاء. ويأتي في لفظ: صلعم.

صاحب الحق في هذه الدنيا مغلوب :

لابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في: «إغاثة اللهفان ٢/ ١٧٧ ــ ١٧٩» كلام حافل في هذا ونحوه أنقله بطوله فيقول ـ رحمه الله تعالى ـ:

(وقال: أما الدنيا فإنَّا نرى الكفَّار والمنافقين يَغْلِبُونَ فيها، ويظهرون، ويكون لهم النصر والظفر. والقرآن لا يَرِدُ بخلاف الحِسِّ، ويعتمد على هذا الظن إذا أُديل عليه عدوٌّ من جنس الكفار والمنافقين، أو الفجرة الظالمين، وهو عند نفسه من أهل الإيمان والتقوى، فَيَرَى أن صاحب الباطل قد علا على صاحب الحق، فيقول: أنا على الحقِّ، وأنا مغلوبٌ، فصاحب الحَقِّ في هذه الدنيا مغلوبٌ مقهور، والدولة فيها للباطل.

فإذا ذُكِّر بما وَعَده الله تعالى من حُسنِ العاقبة للمتقين والمؤمنين، قال: هذا في الآخرة فقط.

وإذا قيل له: كيف يفعلُ الله تعالى هذا بأوليائه وأحبَّائِه، وأهلِ الحقِّ؟

فإن كان ممن لا يُعلِّلُ أفعالَ الله تعالى بالحِكَم والمصالح، قال: يفعلُ الله في مُلكِه ما يشاء، ويحكم ما يريد ﴿لاَ يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء/ ٢٣].

وإن كان ممن يُعلِّل الأفعالَ، قال: فعلَ بهم هذا ليُعَرِّضهم بالصبر عليه لثواب الآخرة وعُلوِّ الدرجات، وتَوْفِيةِ الأجر بغير حساب.

ولكلِّ أحدٍ مع نفسه في هذا المقام مُباحثاتٌ وإيراداتٌ وإشكالات وأجوبة، بحَسب حاصله وبضاعَتِه، من المعرفة بالله تعالى وأسمائه وصفاتِه وحِكْمَته، والجهل بذلك، فالقلوبُ تَغْلِي بما فيها، كالقدْر إذا استَجْمَعَتْ غلياناً.

فلقد بَلَغَنا وشاهَدنَا من كثير من هؤلاء من التظلُّم للربِّ تعالى، واتِّهامه، ما لا يَصْدُرُ إلاَّ من عَدو، فكان الجَهْمُ يخرجُ بأصحابِه، فيُوقِفُهم على الجَذْمَى وأهل البلاء، ويقول: انظروا، أرْحَمُ الراحمين يفعلُ مثلَ هذا؟ إنكاراً لرحمته، كما أنكر حِكمته.

فليس الله عند جَهمٍ وأتباعه حَكيماً ولا رحيماً.

وقال آخر من كبار القوم: ما على الخلق أضرُّ من الخالق.

وكان بعضهم يتمثل:

إذا كان هذا فِعله بمحبِّه

فماذا تراهُ في أعادِيه يَصْنَعُ؟

وأنت تشاهد كثيراً من الناس إذا أصابه نوعٌ من البلاء يقول: يارَبِّ: ما كان ذَنبي حتى فعلتَ بي هذا؟

وقال لي غير واحد: إذا تبتُ إليه وأنبْتُ وعملتُ صالحاً ضَيَّق عليَّ رزقي، ونكَّدَ عليَّ معيشتي، وإذا رَجَعْتُ إلى معصيته، وأعْطَيْتُ نفسي مُرادها، جاءني الرِّزْقُ والعَوْنُ، ونحو هذا.

فقلت لبعضهم: هذا امتحان منه، ليَرى صِدْقك وصَبرك، هل أنت صادقٌ في مَجيئك إليه وإقبَالك عليه، فتصبرَ على بَلائِه؛ فتكون لك العاقبةُ، أم أنت كاذبٌ فترجعَ على عَقِبكَ؟

وهذه الأقوالُ والظنونُ الكاذبةُ الحائدةُ عن الصواب مَبْنيةٌ على

مُقدمتين:

إحداهما: حُسْنُ ظَنِّ العبدِ بنفسه وبدينه، واعتقادُه أنه قائمٌ بما يجبُ عليه، وتارك ما نُهي عنه، واعتقادُه في خَصْمه وعَدُوِّه خلافَ ذلك، وأنه تارك للمأمور، مرتكب للمحظور، وأنه نَفْسَه أولَى بالله ورسوله ودِينه منه.

والمقدمة الثانية: اعتقاده أن الله سبحانه وتعالى قد لا يُؤيد صاحبَ الدين الحق ويَنْصُره، وقد لا يجعلُ له العاقبة في الدنيا بوجهٍ من الوجوه، بل يَعيش عُمره مظلوماً مقهوراً مُسْتضاما، مع قيامه بما أُمِرَ به ظاهراً وباطناً، وانتهائه عما نُهِيَ عنه باطناً وظاهراً، فهو عند نفسه قائمٌ بشرائع الإسلام، وحقائق الإيمان، وهو تحت قَهر أهل الظلم، والفجور والعُدْوان.

فلا إله إلاّ الله، كم فَسَد بهذا الاغترار مِنْ عابدٍ جاهلٍ، ومُتَدَيِّن لا بَصيرة له، ومُنْتسب إلى العلم لا مَعْرِفة له بحقائق الدين.

فإنه من المعلوم : أَن العبد وإن آمن بالآخرة، فإنه طالبٌ في الدنيا لما لا بُدَّ له منه: مِنْ جَلْب النَّفْعِ ودفع الضر، بما يعتقد أنه مُستحب أو واجب أو مباحٌ، فإذا اعتقد أَنَّ الدين الحقَّ واتِّباع الهدى، والاستقامة على التوحيد، ومتابعة السُّنة، ينافي ذلك، وأنه يُعادي جميع أَهل الأَرض، ويتعرض لما لا يقدر عليه من البلاء، وفوات حُظوظه ومنافعه العاجلة؛ لزم من ذلك: إعراضهُ عن الرَّغبة في كمال دينه، وتجرده لله ورسوله، فيعرض قلبه عن حال السابقين المقربين، بل قد يُعْرِض عن حال المقتصدين أَصحاب اليمين، بل قد يدخل مع الظالمين، بل مع المنافقين، وإن لم يكن هذا في أَصل الدين، كان في كثير من فروعه وأَعماله، كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم: «بادِرُوا بالأَعمال فِتَناً كقطع الليل المظلم، يُصبحُ الرجل مؤمناً ويُمسي كافراً، ويمُسي كافراً

ويُصْبح مؤمناً، يبيعُ دينَه بِعَرَضٍ من الدنيا».

وذلك أنه إذا اعتقد أَنَّ الدين الكامل لا يحصلُ إلاَّ بفساد دُنياه، من حصول ضرر لا يحتمله، وفوات منفَعة لابُدَّ له منها؛ لم يُقدم على احتمال هذا الضرر، ولا تفويت تلك المنفعة.

فسبحان الله! كم صَدَّت هذه الفتنةُ الكثيرَ من الخلق، بل أَكثرهم، عن القيام بحقيقة الدين) انتهى.

صار الله :

لا يجوز أن يقال: صار الله؛ لأَن صار ـ وهي فعل ماض ناقص ـ معناها الانتقال من حال إلى حال، وإنما يقال: كان الله؛ فإِنَّ «كان» ـ وهي فعل ماض ناقص ـ تدل على الزمان الماضي من غير تعرض لزواله في الحال أو لا زوال له، ولهذا في الحديث: «كان الله ولم يكن شيء قبله» ولم يقل: صار الله. والله أَعلم.

وانظر: «عمدة القاري» للبدر العيني ـ رحمه الله تعالى ـ في شرحه لترجمة البخاري ـ رحمه الله تعالى ـ: باب كيف كان بدء الوحي.

وقرر الشارح أَنه لا يقال: صار.

فإن أَراد منع الإطلاق لعدم النص فذاك، وإن أَراد النفي لمذهب الأَشاعرة نفاة الأَفعال الاختيارية لله تعالى فهذا المقصد مرفوض، والله أَعلم.

الصانع :

في «بغية الوعاة» للسيوطي ترجمة لضياء بن سعيد القزويني ـ م سنة ٧٠٨هـ ـ.

فقال:

(وكانت لحيته طويلة بحيث تصل إلى قدميه، ولا ينام إلاَّ وهي في كيس،

صار الله: عمدة القاري ١/ ١٣.

الصانع : بغية الوعاة للسيوطي ٢/ ١٣ ـ ١٤. جمع الجوامع ٢/ ٤٠٥. فهرس الفهارس ٢/ ٧٦٦.

وإذا ركب تتفرق فرقتين، وكان عوام مصر إذا رأوه يقولون: سبحان الخالق، فكان يقول: عوام مصر مؤمنون حقاً لأنهم يستدلون بالصنعة على الصانع.

فائدة ـ رأيت أن أطرز بها هذا الكتاب ـ: وقع في كلام الشيخ ضياء الدين هذا السابق نقله عنه آنفاً إطلاق (الصانع) على الله تعالى، وهو جارٍ في ألسنة المتكلمين، وانتقد عليهم بأنه لم يرد إطلاقه على الله تبارك وتعالى، وأسماؤه توقيفية.

وأجاب التقي السبكي: بأنه قُرئ شاذاً: (صَنَعه الله) بصيغة الماضي، فمن اكتفى بإطلاق الأسماء بورود الفعل اكتفى بمثل ذلك. وأجاب غيره بأنه مأخوذ من قوله: ﴿صُنْعَ اللهِ﴾ ويتوقف أيضاً على القول بالاكتفاء بورود ا لمصدر.

وأقول: إني لأعجب للعلماء ـ سلفاً وخلفاً ـ من المحدثين والمحققين، ممن وقف على هذا الانتقاد، وقول القائل: إنه لم يرد، وتسليمهم له ذلك، ولم يستحضروه، وهو وارد في حديث صحيح.

ثم أسند الحديث من طريق البيهقي بسنده عن حذيفة ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله صانع كل صانع وصنعته». هذا حديث صحيح أخرجه الحاكم عن أبي النضر محمد بن محمد بن يوسف الفقيه عن عثمان بن سعيد الدارمي عن علي بن المديني به،وقال: على شرط الشيخين؛ ولم ينتقده الذهبي في «تلخيصه»، ولا العراقي في «مستخرجه».

وقال الحاكم: حدَّثنا أبو بكر بن أبي الهيثم، حدَّثنا الفربري، سمعت محمد بن إسماعيل يقول: أما أفعال العباد مخلوقة، فقد حدثنا علي بن عبدالله، حدَّثنا مروان بن معاوية، عن ربعي؛ فذكره بلفظ: «إن الله صنع كل صانع وصنعته».

والعجب من السبكي كيف لم

يستحضره، وعدل إلى جواب لا يسلم له؟! مع حفظه حتى قال ولده: إنه ليس بعد المزي والذهبي أحفظ منه) اهـ.

قلت: هذا على رأي من اكتفى في إطلاق الأسماء بورود الفعل، وقد غَلَّطَ المحققون هذا الرأي في مباحث مطولة نفيسة وقرروا أن أسماء الله توقيفية، وعليه فلا يكون (الصانع) اسماً من أسماء الله تعالى.

ونجد هذا مبسوطاً في مؤلفات ابن تيمية وتلميذه ابن القيم ـ رحمهما الله تعالى ـ كما في شفاء العليل والبدائع، كلاهما لابن القيم. والله أعلم.

تكميل: حديث حذيفة المذكور، أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب السنة ١/ ١٥٨، رقم ٣٥٧ بلفظ: «إن الله خلق كل صانع وصنعته».

وصححه الألباني، وقال: أخرجه البخاري في أفعال العباد، والحاكم، وغيرهما، وهو مخرج في: «الصحيحة» (١٦٣٧).

وفي ترجمة: عبدالقادر النحاس م سنة (١٠٩١هـ) من «فهرس الفهارس»: ذكر كلام السيوطي المذكور عزواً إلى شرحه للنقاية، ثم كتب عليه عبدالقادر المذكور ما نصه:

(وفي صحيح مسلم في كتاب الذكر: «إن الله صانع ما شاء لا مكره له». اهـ.

صبأ :

في كتاب المغازي: باب بعث النبي ﷺ خالد بن الوليد إلى بني جَذيمة، من «صحيح البخاري» ذكر قصته معهم، وقولهم له: صبأنا.

وفي ترجمة السَّميدع الكناني من الإصابة قال:

(روى أبو الفرج الأصبهاني من طريق ابن دأب أن خالد بن الوليد لما توجه إلى بني كنانة يقاتلهم، فقالوا: إنا صبأنا. ولم يحسنوا أن يقولوا: إنا أسلمنا، فقتلهم، فأرسل النبي ﷺ علياً فأعطاهم ديات من قتل منهم..) الخبر.

صبأ : الإصابة ٣/ ١٣٣.

صباح الخير:

لابن حجر الهيتمي ــ رحمه الله تعالى ــ مطلب مهم ذكر فيه جملة ألفاظ هذا نصه:

«[مطلب: على أنه تكره التحية بصباح الخير بخلاف صبحك الله بالخير] .

ومحل عدم كراهة التحية بكرة النهار حيث لم تكن بألفاظ اليهود المشهورة كصباح الخير، بخلاف نحو صبحك الله بالخير.

وكذا تكره التحية بعد الحمام بنحو: أطال الله بقاءك، بخلاف: أدام الله لك النعيم، وقول الجلال: ولا بالتهنئة إلخ، لو أبدله بقوله: بل لا يبعد ندبه إذ له أصل في السنة: لكان أولى.

ولا كراهة في: جعلني الله فداءك، ولو لغير عالم وصالح، ولا في الذكر في الطريق ومحله إن لم يلته وإلاَّ كره.

وقوله: (على من ظلمه أو غيره) الظاهر أن (أو غيره) تحريف؛ إذ من الواضح حرمة الدعاء على الغير الذي لم يقع منه ظلم للداعي فكيف ينفي عنه عدم الكراهة؟

وقوله: (يداوم أو يؤذ) توهم، والصواب (أو يداوم)بأو، فإن الفحش وحده والمداومة وحدها كل منهما يقتضي الكراهة ولا يشترط فيهما اجتماعهما؛ خلافاً لما يوهمه عطفه المداومة وما بعدها بأو.

والعجب بسبحان الله صح عنه ﷺ في أحاديث كثيرة شهيرة، ومستقر الرحمة: الجنة.

والشوط أصله الهلاك فالكراهة في تسمية الطواف به عليها جماعة من الأئمة؛ لما فيها من التفاؤل بالقبيح، فهو نظير كراهته ﷺ للإنسان أن يقول: خبثت نفسي، بل تلك أولى؛ لأن لفظ الهلاك أقبح من لفظ الخبث، لكن صح عن ابن عباس رضي الله عنهما التعبير بالأشواط.

وحديث «إن رمضان من أسماء الله»

صباح الخير: الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٢ ـ ١٣٣. وانظر بعده: صباح النور.

ضعيف فلا دليل فيه لمن كره ذكر رمضان وحده من غير إضافة، وقد ذكره ﷺ مجرداً عنه في أحاديث كثيرة صحيحة كـ «إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة».

وزَعْمُ بعض السلف أن (السورة التي تذكر فيها البقرة) لا كراهة فيه، بخلاف سورة البقرة: في غاية الضعف إذ لا فرق بينهما في الحقيقة، وإيهام الثاني أن السورة للبقرة لا يتوهمه أحد البتة، وقد نطق ﷺ بذلك في عدة أحاديث صحيحة.

والمراد بـ (يقول) ـ في أن الله يقول ليس حقيقة المستقبل إذ لا يتعقل من له أدنى مسكة ذلك منه، قال تعالى: ﴿والله يقول الحق﴾ وصحّ عنه ﷺ التصريح به في أحاديث كثيرة.

وروى مسلم في القصر: «صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته».

وصح في الأحاديث التصريح بإعتاق الله من شاء من خلقه من النار، وبأن من فعل كذا حلت له شفاعته ﷺ، وزعم أنه لا تكون إلاّ للمذنبين خطأ صريح بل قد تكون في نحو رفع الدرجات، على أنهم أجمعوا على ندب الدعاء بالمغفرة المستدعية لوقوع ـ ولعله برفع ـ برفع الذنب وطلب العفو عنه بقوله ﷺ «اذبحوا على اسم الله» أي قائلين ذلك، وزعم أنه يكره أن يقول: ارحمنا برحمتك، كاجمع بيننا في مستقر رحمتك، يردهما أنه لا دليل له بوجه إذ المراد: اجمع بيننا في الجنة التي هي دار القرار ولا تنال إلاّ بالرحمة» انتهى. يظهر أن في الكلام سقطاً بعد قوله: وطلب العفو عنه فلينظر؟

صباح النور:

في «مجلة مجمع اللغة العربية بمصر» مقال ممتع للأُستاذ/ عمر فروخ، قال فيه: (ومعظم الناس إذا حيا بعضهم بعضاً قالوا: صباح الخير أو مساء الخير! والرد على هذه التحية هو: صباح النور ـ مساء النور، وهذه التحية هي: التحية المجوسية، يعتقد

صباح النور: مجمع اللغة العربية بمصر ٢٥/ ٦٨. نشأة العلمانية، محمد زين الهادي العرجاني. ص/ ٩٤.

المجوسي بقوتين: الخير، والشر، يمثلهما: النور والظلمة. وللمجوسي إله للخير أو النور، وإله للشر أو الظلمة، وهما يتنازعان السيطرة على العالم، فكان من المعقول أن يحيي المجوس بعضهم بعضاً بقولهم: صباح الخير ـ صباح النور! ومع أن الإسلام قد أمرنا بأن نأخذ تحية الإسلام: (السلام عليكم) مكان كل تحية أخرى، فلا يزال العرب في معظمهم ـ من المسلمين ومن غير المسلمين ـ يتبادلون التحية بقولهم صباح الخير ـ صباح النور) اهـ.

صبحك الله بالخير:

النهي عن الابتداء بها قبل لفظ: السلام.

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(مسألة: إذا ابتدأ المارُّ الممْرورَ عليه، فقال: صبحك الله بالخير، أو: بالسعادة، أو: قواك الله، أو: لا أوحش الله منك، أو غير ذلك من الألفاظ التي يستعملها الناس في العادة؛ لم يستحق جواباً، لكن لو دعا له قبالة ذلك، كان حَسَناً، إلاَّ أن يترك جوابه بالكلية، زجراً له في تخلفه، وإهماله السلام، وتأديباً له ولغيره في الاعتناء بالابتداء بالسلام) انتهى.

قال ابن علان في شرحه لها:

(هذه الألفاظ كلها لا أصل لها في التحية، ولم يثبت فيها شيء) انتهى.

الصَّحْوة الإِسْلاَمِيَّة:

هذا وصف لم يعلق الله عليه حكماً، فهو اصطلاح حادث، ولا نعرفه في لسان السلف جارياً، وجرى استعماله في فواتح القرن الخامس عشر الهجري في أعقاب عودة الكفار كالنصارى إلى «الكنيسة». ثم تدرج إلى المسلمين، ولا يسوغ للمسلمين استجرار لباس أجنبي عنهم في الدين، ولا إيجاد شعار لم يأذن الله به ولا رسوله؛ إذ الألقاب الشرعية توقيفية:

صَبَّحك الله بالخير: شرح الأذكار ٥/ ٣٧٨ وانظر في حرف الكاف: كيف أصبحت.

الصحوة الإسلامية: انظر فيما مضى: الأصولية. وص/ ٢٠ ـ ٢١ من مقدمة عبدالوارث سعيد لكتاب: الأصولية في العالم العربي.

الإسلام، الإيمان، الإحسان، التقوى، فالمنتسب: مسلم، مؤمن، محسن، تقي... فليت شعري ما هي النسبة إلى هذا المستحدث «الصحوة الإسلامية»: صاحٍ، أم ماذا؟؟ ثم إنه يعني أن الإسلامَ كان في غفوة، وحال عزل في المسجد ـ كالديانة النصرانية كانت في الكنيسة فحسب ـ ثم أخذ في التمدد والانتشار، ففي هذا بخصوص الإسلام إغفال للواقع، ومغالطة للحقيقة، وإيجاد جو كبير للتخوف من المتدينين والرعب منهم حتى تتم مقاومتهم، وفي مصطلحات الصوفية كما في رسالة ابن عربي «مصطلحات الصوفية»: الصحوة: رجوع إلى الإحساس بعد الغيبة بوارد قوي.

صدر صدور العرب والعجم :

مضى في حرف الألف: أفضل العالم.

صدقت وبررت :

يقولها من يسمع المؤذن في أذان الفجر يقول: «الصلاة خير من النوم» وهو لا يثبت، فليقل السامع مثل قول المؤذن سواء، والله أعلم.

صديق إبراهيم :

طرداً للقاعدة العقدية عند أهل السنة والجماعة من أنا لا نسمي الله تعالى ولا نصفه ولا نطلق عليه إلاَّ ما سمى ووصف به نفسه، أو وصفه به رسوله ﷺ.. فنقول: اتخذ الله إبراهيم خليلاً، كما ذكره الله تعالى في كتابه، ولا نقول: اتخذ الله إبراهيم صديقاً؛ للتوقيف بالنص، والله أعلم.

وانظر: «اجتماع الجيوش الإسلامية»، ومضى نقله في حرف السين: بلفظ سرير، وهو مهم.

صدق الله العظيم :

نعم صدق الله العظيم ﴿ومن أصدق من الله قيلا﴾ [النساء/ ١٢٢]، ﴿ومن أصدق من الله حديثاً﴾ [النساء/ ٨٧].

صدقت وبررت : التلخيص الحبير ١/ ٢١١. إرواء الغليل ١/ ٢٥٨. تمام المنة ص/ ١٤٦. الجد الحثيث رقم/ ١٩٦.

صديق إبراهيم : اجتماع الجيوش الإسلامية ص/ ٥٧.

صدق الله العظيم : بِدع القراء. لراقمه. إزالة الستار لابن عثيمين: ٧٩ ـ ٨٢. فتاوى الشيخ ابن باز: ٧/ ٣٢٩ ـ ٣٣١.

وقول القائل: صدق الله العظيم، ذكر مطلق، فتقييده بزمان أو مكان، أو حال من الأحوال، لابد له من دليل؛ إذ الأذكار المقيدة لا تكون إلاَّ بدليل، وعليه:

فإن التزام هذه بعد قراءة القرآن، لا دليل عليه، فيكون غير مشروع، والتعبد بما لم يشرع من البدع، فالتزامها والحال هذه بدعة. والله أعلم.

الصديق :

لا يجوز إطلاق كلمة: «الصديق» على «الكافر»؛ لأن أصل اشتقاق هذه الكلمة في اللغة يدور على: «المحبة والمودة»، والله ــ سبحانه ــ يقول: ﴿لاتجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يُوَادُّوْنَ مَنْ حَادَّ اللهَ ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم﴾ [المجادلة/ ٢٢]، فكيف إذا أُطلقت على كافر لا قرابة معه في نسب ولا سبب؟

ولهذا كانت «الصداقة» عند أهل اللسان هي: اتفاق الضمائر على المودة فإذا أضمر كل واحد من الرجلين مودة صاحبه، فصار باطنه فيها كظاهره، سُمِّيا: صديقين؛ ولهذا لا يقال: الله صديق المؤمن، كما أنه وَلِيُّه.

وقال العسكري ـ أيضاً ـ في الفرق بين المحبة والصداقة: (أن الصداقة: قوة المودة مأخوذة من الشيء الصدق، وهو: الصلب القوي، وقال أبو علي ـ رحمه الله ـ: الصداقة اتفاق القلوب على المودة، ولهذا لا يقال: إن الله صديق المؤمن، كما يقال: إنه حبيبه، وخليله) انتهى.

ومثلها كلمة: «أخ» و«أخي» فلا يجوز لمسلم أن يقولها لكافر، وهو ليس أخاً له من نسب أو رضاع.

لكن يرد على هذه ـ «أخي» للكافر ـ قول الله ــ تعالى ــ: ﴿واذكر أخا عاد﴾ [الأحقاف/ ٢١] وهو هود ـ عليه السلام ـ

الصديق : مادة «صدق» من كتب اللغة. وتفسير آية النور: ﴿أو صديقكم﴾. والفروق اللغوية للعسكري، ص/ ٩٨. الباب السابع، وص/ ٢٣٦، الباب السادس والعشرون.

وقد قال ـ تعالى ـ: ﴿ألا إن عاداً كفروا ربهم، ألا بعداً لعادٍ قوم هود﴾ [هود: ٦٠]. فليحرر!!

الصرم:

روى البخاري في: الأدب المفرد، والحاكم في: المستدرك، بإسناديهما عن: ابن عبدالرحمن بن سعيد المخزومي ــ وكان اسمه الصرم ـ فسماه النبي ﷺ: «سعيداً»، وقال: حدَّثني جدي قال: «رأيت عثمان ـ رضي الله عنه ــ متكئاً في المسجد».

ورواه أحمد، والبزار، والطبراني، قال الهيثمي: ورجاله ثقات.

وأما حديث: سعيد بن يربوع «الصرم قد ذهب» كما في: «الجامع الصغير» وقد رمز لضعفه، فمعناه: الصرم: الهجر. وقد ذهب: أي جاء الشرع بإبطاله.

الصرم: الأدب المفرد ٢/ ٢٨٧. والإصابة ٣/ ١١٦، رقم/ ٣٢٩٣ ــ ٥/ ٢٣٣، رقم/ ٦٦٩٦. فيض القدير: ٤/ ٢٣٨. الفتح الرباني: ١٣/ ١٥١.

الصرورة:

في الجاهلية تسمية من لم يحج: صرورة، ومنه قول:

لو أنها عرضت لأشمط راهب
عبد الإله صرورة متبتـل
لَرَنَا لبهجتها وحسن حديثها
ولهم من تاموره بتنـزل

وفي حديث ابن عباس ــ رضي الله عنهما ـ أن النبي ﷺ قال:

«لا صرورة في الإسلام».

رواه أحمد، وأبو داود، والحاكم.

وعن القاسم بن عبد الرحمن، عن ابن مسعود قال:

لا يقولنَّ أحدكم: إني صرورة، فإن

الصرورة: معالم السنن ٢/ ١٥٤. جامع الأصول ٣/ ٧ ــ ٨. كنز العمال ٣/ ٦٥٨، ٦٦٠. ضعيف الجامع الصغير ٦/ ٨١. المجموع للنووي ٨/ ٢٨١. الأوائل للعسكري ١/ ٧٧. مفيد الأنام في مناسك بيت الله الحرام لابن جاسر ١/. الحيوان للجاحظ ١/ ٣٤٧ مهم. الصاحبي ص/ ١٠٣ ـ ١٠٤. والسلسلة الضعيفة برقم/ ٦٨٥. تفسير القرطبي. وانظر: الكشاف التحليلي للشيخ مشهور بن حسن سلمان. ومضى في حرف الألف: إتاوة.

المسلم ليس بصرورة، ولا يقولن أَحدكم: إنِّي حاج، فإن الحاج هو: المحرم.

رواه البيهقي، قال النووي: موقوف منقطع.

صفر «تسمية محرم به »:

قال النووي في الأَذكار:

(فصل: ويكره أَن يسمى المحرَّم: صفراً؛ لأَن ذلك من عادة الجاهلية).

قال ابن علان في شرحه: قال السيوطي:

(سئلت: لم خص المحرم بقولهم: شهر الله دون سائر الشهور مع أن فيها ما يساويه في الفضل أويزيد عليه كرمضان؟ ووجدت ما يجاب به: بأن هذا الاسم إسلامي دون سائر الشهور في الجاهلية، وكان اسم المحرم في الجاهلية: صفر الأَول، والذي بعده: صفر الثاني، فلما جاء الإِسلام سماه الله: المحرم، فأضيف إلى الله تعالى، بهذاالاعتبار، وهذه فائدة لطيفة، رأيتها في: الجمهرة) انتهى.

صفر «تسمية محرم به» : الأَذكار ص/ ٣١٣. وشرحها ٧/ ١٠٠. الفتاوى الحديثية/ ١٣٤.

صفر الخير :

عن أَبي هريرة ــ رضي الله عنه ـ أَن رسول الله ﷺ قال: «لا عَدْوى، ولا طيرة، ولا هامة، ولا صَفَر» متفق عليه.

زاد مسلم: «ولا نوء، ولا غول».

وفي معنى: «لا صفر» أقوال ثلاثة:

أنه داء في البطن يعدي؛ ولهذا فهو من باب عطف الخاص: «ولا صفر» على العام: «لا عدوى».

أو أنه نهي عن النَّسَأ، الذي كانت تعمله العرب في جاهليتها وذلك حينما يريدون استباحة الأشهر الحُرم فإنهم يؤخرونه إلى شهر صفر.

صفر الخير : صحيح البخاري: ٤/ ٤٧ كتاب الطب. صحيح مسلم: ٤/ ١٧٤٣ في أبواب السلام. المجلة الزيتونية الجزء/ ٥ المجلد/ ١ شهر صفر عام ١٣٥٦هـ ص/ ٣٨١ ـ ٣٨٥.

والثالث: أنه شهر صفر؛ إذ كانت العرب تتشاءم به. ولهذا نعته بَعْضٌ بقوله: «صفر الخير» منابذة لما كانت تعتقده العرب في جاهليتها؛ ولهذا تراه في: «الملحق» فيما يأتي.

وبعض يقول: «صفر الخير» تفاؤلاً يرد ما يقع في نفسه من اعتقاد التشاؤم فيه. وهذه لوثة جاهلية من نفس لم يصقلها التوحيد بنوره.

وهذا مقال مفصل عن: «شهر صفر» للشيخ العلامة محمد الطاهر بن عاشور ـ رحمه الله تعالى ـ قال ما نصه:

(لا صفر: جُبِلَ الإنسان على تطلب المعرفة والاتسام بميسم العلم فهو متعلم وعالم ومعلِّم بطبعه لذلك ترى الطفل يسأل عن كل ما يراه ويسمعه، ويحاول أن يري رفيقه كل ما يلوح له من أمر مستغرب، ويعرفه بكل ما وصل إليه علمه وإدراكه. وشأن الأمم في جهالتها الأولى أو العارضة لها عن تدهور من أوج الهداية إلى حضيض الضلالة أن تنتحل لأنفسها معارف مخلوطة بين حق وباطل، تعلل بها تعطّشها إلى العلم، وغالب ذلك هو من وضع أهل الذكاء منهم الذين لم يقدر لهم صقل ذكائهم بالمعارف الحقة، فهم بذكائهم الفكري تنعكس حركة عقولهم على نفسها فتخترع من تخيلاتها وأوهامها ما يحسبونه علماً، ويشيعونه في دهماء القوم عن غرور وغفلة، أو عن دهاء وحيلة؛ ليقتعدوا بذلك مراقي القيادة والزعامة، لذلك لا تجد أمة يخلو تاريخ علومها من الابتداء بعلوم وهمية وخرافية تكون هي قصارى علومها قبل نهوض حضارتها، ويتفاوتون في تنظيمها تفاوت عقولهم في الاختراع، فقد كان للكلدان خرافات من عبادة الكواكب وأرواحها، وكان للمصريين خرافات في أحوال الموتى والموجودات المقدسة، وكان لليونان خرافات في أحوال الآلهة والأبطال. فإذا ارتقت تلك الأمم وتواضعت العلوم الصحيحة؛ بقيت بقايا من العلوم الوهمية عالقة بعقول

الطائفة التي حظها من المعارف الحقة قليل أو معدوم. ألا ترى أن المصريين مع ما كان في كهنتهم من العلوم الحكمية لم تخل عامتهم من الإيمان بأوهام خرافية ؟وكذلك الحال في اليونان؛ إذ لم يكن لغالب أساطين العلم في هؤلاء وأولئك دعوة إلى إصلاح التفكير والاعتقاد في العامة إلا نادراً، مثل ما كان من سقراط بطريقته الوعظية والتمثيلية، وديو جينوس بطريقته التهكمية؛ بل كان غالبهم يقتصر من علمه على التعليم الخاص.

على هذا السنن كان شأن العرب في جاهليتهم فقد تعلقوا بأوهام باطلة ابتكرتها تخيلاتهم، أو وضعها لهم أهل الدهاء من المتطلعين إلى التفوق والزعامة في القبائل، فيرسمون لهم رسوماً ويخيلون لهم أنها معارف استأثروا بها؛ ليجعلوا أنفسهم مرجعاً يرجع إليه الأقوام، فانطوت بهم عصور في ضلالة حتى إذا استيقظوا منها في القيامة قالوا: ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيل، ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً.

وفي الحديث الصحيح: أن رسول الله ﷺ أخبر عن عمرو بن لحي ـ جد خزاعة ـ أنه يجر قصبه في النار؛ لأنه أول من بحّر البحيرة وسيّب السائبة وحمى الحامي ووصل الوصيلة ودعا الناس إلى عبادة الأصنام. كان العرب قد أعدوا لأنفسهم علوماً وهمية، منها: الطيرة ـ والفال ـ والزجر ـ والعيافة ـ والرقى ـ والسلوات ـ وكذبوا تكاذيب أشاعوها بين الناس، من دعوى تعرض الغول لهم في أسفارهم، وخروج طائر من دم قتيل يسمى الهامة، ومحادثتهم مع الجن، وغير ذلك.

وحاصل هذه العلوم أنها استخراج معان دالة على وقوع حوادث مستقبلة للعامة أو الخاصة، تستخرج من أحوال تبدو من حركات الطير أو الوحش ومرورها ونزولها، أو من أقوال تقرع السمع على غير ترقب، أو من مقارنات بين الأشياء وملازمات للأشياء

يجعلونها كالمقصود من تلك الأشياء، مثل تشاؤمهم بالهام وهو ذَكَر البوم؛ لأنه يألف الخراب والمقابر، ويصيح كالناعي، فجعلوه علامة على الخلاء. وإن دلَّت عندهم على معان حسنة تفاءلوا بها مثل أن يمر بالمسافر من جانبه الأيمن بقرة وحشية سليمة القرن. وبعض هذه المعلومات تبلغ من الشهرة عندهم إلى حد أن يستوي الناس في استطلاعها، وبعضها يتركب من أحوال كثيرة، أو يحتاج إلى دقائق فيحتاج العامة إلى عرضها على أهل المعرفة، والعارف بدقائق ذلك يُدعى: العراف، وقد اشتهر أهل اليمامة وأهل نجد بعرّافيهم،واشتهرت بنو لهب ـ قبيلة من الأزد ـ بالزجر والعيافة.

أضاء على العرب وهم في ظلمات الجاهلية نور بزغ، وفجر سطع، وهو نور الإسلام الذي جاء لإنقاذ البشر كلهم من ظلمات الأوهام والزيغ، فطلعت شمسه على العرب مثل كل الأمم فأنحى على عقائد العرب الضالة.

وحسبك أن الله تعالى وصف الاعتقاد الباطل بأنه اعتقاد الجاهلية إذ قال: ﴿يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية﴾ فكان أول ما دعاهم الإسلام إليه صحة الاعتقاد المستتبع تصحيح التفكير، فدعاهم إلى صحة الاعتقاد في ذات الله وصفاته ثم إلى نبذ سفاهة الأحلام في هذه الأوهام، وقد تكرر ذلك في القرآن: ﴿قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفهاً بغير علم وحرَّموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين﴾ وأرشدهم إلى أن ما لا دليل عليه من وحي أو عقل يقبح تقلده فقال القرآن فيهم: ﴿إن عندكم من سلطان بهذا أتقولون على الله ما لا تعلمون . قل إنّ الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون .متاع في الدنيا ثم إلينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون﴾.

ومن الضلالات التي اعتقدها العرب اعتقاد أن شهر صفر شهر مشؤوم، وأصل هذا الاعتقاد نشأ من

استخراج معنى مما يقارن هذا الشهر من الأحوال في الغالب عندهم وهو ما يكثر فيه من الرزايا بالقتال والقتل، ذلك أن شهر صفر يقع بعد ثلاثة أشهر حرم نسقًا وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم،وكان العرب يتجنبون القتال والقتل في الأشهر الحرم؛ لأنها أشهر أمن، قال الله تعالى: ﴿جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس والشهر الحرام﴾ الآية. فكانوا يقضون الأشهر الحرم على إحنٍ من تَطَلُّب الشارات والغزوات، وتشتت حاجتهم في تلك الأشهر، فإذا جاء صفر بادر كل من في نفسه حنق على عدوه فثاوره، فيكثر القتل والقتال، ولذلك قيل: إنه سمي صفراً؛ لأنهم كانوا يغزون فيه القبائل فيتركون من لقوه صفراً من المتاع والمال، أي خلواً منهما. قال الذبياني يحذر قومه من التعرض لبلاد النعمان ابن الحارث ملك الشام في شهر صفر:

لقد نهيت بني ذبيان عن أُقُر
وعن تربعهم في كل أصفار

ولذلك كان من يريد العمرة منهم لا يعتمر في صفر إذ لا يأمن على نفسه، فكان من قواعدهم في العمرة أن يقولوا: «إذا برأ الدبر وعفا الأثر وانسلخ صفر؛ حلّت العمرة لمن اعتمر» على أحد تفسيرين في المراد من صفر وهو التأويل الظاهر. وقيل: أرادوا به شهر المحرم، وأنه كان في الجاهلية يسمى صفر الأول، وأن تسميته محرماً من اصطلاح الإسلام، وقد ذهب إلى هذا بعض أئمة اللغة، وأحسب أنه اشتباه، لأن تغيير الأسماء في الأمور العامة يدخل على الناس تلبيساً لا يقصده الشارع، ألا ترى أن رسول الله ﷺ لما خطب حجة الوداع فقال: «أي شهر هذا؟». قال الراوي: فسكتنا حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، فقال: «أليس ذا الحجة؟» ثم ذكر في أثناء الخطبة الأشهر الحرم، فقال: ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان. فلو كان اسم المحرم

اسماً جديداً؛ لوضّحه للحاضرين الواردين من الآفاق القاصية. على أن حادثاً مثل هذا لو حدث، لتناقله الناس، وإنما كانوا يطلقون عليه وصفر لفظ الصفرين تغليباً.

فنهى النبي ﷺ عن التشاؤم بصفر. روى مسلم من حديث جابر بن عبدالله وأبي هريرة والسائب بن يزيد رضي الله عنهم أن رسول الله ﷺ قال: «لا عدوى ولا صفر». اتفق هؤلاء الأصحاب الثلاثة على هذا اللفظ، وفي رواية بعضهم زيادة: «ولا هامة ولا غول ولا طيرة ولا نوء». وقد اختلف العلماء في المراد من صفر في هذا الحديث، فقيل: أراد الشهر، وهو الصحيح وبه قال مالك وأبو عبيدة معمر بن المثنى، وقيل: أراد مرضاً في البطن سُمي الصفر، كانت العرب يعتقدونه معدياً، وبه قال ابن وهب ومطرف وأبو عبيد القاسم بن سلام، وفيه بُعد؛ لأن قوله: «لا عدوى» يغني عن قوله: «ولا صفر». وعلى أنه أراد الشهر فقيل: أراد إبطال النسيء، وقيل: أراد إبطال التشاؤم بشهر صفر، وهذا الأخير هو الظاهر عندي.

ووجه الدلالة فيه أنه قد علم من استعمال العرب أنه إذا نفى اسم الجنس ولم يذكر الخبر أن يقدر الخبر بما يدل عليه المقام، فالمعنى هنا: لا صفر مشؤوم ،إذْ هذا الوصف هو الوصف الذي يختص به صفر من بين الأشهر، وهكذا يقدر لكل منفي في هذا الحديث على اختلاف رواياته بما يناسب معتقد أهل الجاهلية فيه. وسواء كان هذا هو المراد من هذا الحديث أم غيره؛ فقد اتفق علماء الإسلام على أن اعتقاد نحس هذا الشهر: اعتقاد باطل في نظر الإسلام، وأنه من بقايا الجاهلية التي أنقذ الله منها بنعمة الإسلام. قد أبطل الإسلام عوائد الجاهلية فزالت من عقول جمهور المؤمنين، وبقيت بقاياها في عقول الجهلة من الأعراب البعداء عن التوغل في تعاليم الإسلام، فلصقت تلك العقائد بالمسلمين شيئاً فشيئاً مع

تخييم الجهل بالدين بينهم، ومنها التشاؤم بشهر صفر، حتى صار كثير من الناس يتجنب السفر في شهر صفر اقتباساً من حذر الجاهلية السفر فيه خوفاً من تعرض الأعداء، ويتجنبون فيه ابتداء الأعمال خشية أن لا تكون مباركة، وقد شاع بين المسلمين أن يصفوا شهر صفر بقولهم: صفر الخير. فلا أدري: هل أرادوا به الرد على من يتشاءم به، أو أرادوا التفاؤل لتلطيف شره كما يقال للملدوغ: السليم؟ وأيًّا ما كان فذلك الوصف مؤذن بتأصّل عقيدة التشاؤم بهذا الشهر عندهم.

ولأهل تونس حظ عظيم من اعتقاد التشاؤم بصفر، لا سيما النساء وضعاف النفوس، فالنساء يسمينه (ربيب العاشوراء) ليجعلوا له حظاً من الحزن فيه وتجنب الأعراس والتنقلات.

ومن الناس من يزيد ضِغْثاً على إبالة فيضم إلى عقيدة الجاهلية عقيدة أجهل منها، وهي اعتقاد أن يوم الأربعاء الأخير من صفر هو أنحس أيام العام، ومن العجب أنهم ينسبون ذلك إلى الدين الذي أوصاهم بإبطال عقائد الجاهلية، فتكون هذه النسبة ضلالة مضاعفة، يستندون إلى حديث موضوع يروى عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «آخر أربعاء في الشهر يوم نحس مستمر» وقد نص الأئمة على أن هذا حديث موضوع، فإذا ضم ذلك إلى التشاؤم بشهر صفر من بين الأشهر؛ أنتجت هذه المقدمات الباطلة نتيجة مثلها، وهي أن آخر أربعاء من شهر صفر أشأم أيام العام. وأهل تونس يسمونها «الأربعاء الكحلاء» أي السوداء، كناية عن نحسها؛ لأن السواد شعار الحزن والمصائب، عكس البياض. قال أبو الطيب في الشيب:

أبعد بعدت بياضاً لا بياض له
لأنت أسود في عيني من الظلم

وهو اعتقاد باطل إذ ليس في الأيام نحس، قال مالك رحمه الله: «الأيام كلها أيام الله، وإنما يفضل بعض الأيام بعضاً بما جعل الله له من الفضل فيما

أخبر بذلك رسول الله ﷺ».

ولأجل هذا الاعتقاد الباطل قد اخترع بعض الجهلة المركبين صلاة تصلى صباح يوم الأربعاء الأخير من صفر، وهي صلاة ذات أربع ركعات متواليات تقرأ في كل ركعة منها سور من القرآن مكررة متعددة، وتعاد في كل ركعة، ويدعى عقب الصلاة بدعاء معين. وهي بدعة وضلالة إذ لا تتلقى الصلوات ذوات الهيئات الخاصة إلا من قبل الشرع، ولم يرد في هذه الصلاة من جهة الشرع أثر قوي ولا ضعيف فهي موضوعة. وليست من قبيل مطلق النوافل؛ لأنها غير جارية على صفات الصلوات النوافل، فليحذر المسلمون من فعلها، ولا سيما من لهم حظ من العلم. ونعوذ بالله من علم لا ينفع وهوى متبع) انتهى.

ويأتي في الفوائد.

صفو الله :

للفرق اللغوي بين: «الصفوة والصفو» فإنه: يقال في حق النبي ﷺ: «صفوة الله»؛ لأن الصفوة: خالص كل شيء، ولا يقال: «صفو الله»؛ لأن الصفو: مصدر سُمِّي به الصافي من الأشياء اختصاراً واتساعاً.

صفوح :

صفوح عن الزلات :

يأتيان في حرف الطاء: طه.

الصفة غير الموصوف :

يأتي في حرف الكاف: الكلام غير المتكلم.

الصفي :

مضى في حرف الألف: إتاوة.

الصَّلاةَ، الصَّلاةَ :

قولها بعد الأذان، أو بين تسليمات التراويح، كل هذا من البدع.

قال ابن مفلح ـ رحمه الله تعالى ـ: (و[يكره] النداء إذنْ بالصلاة خلافاً لجماعة من الحنفية فيهما، وذكره

صفو الله : الفروق اللغوية للعسكري ص/ ٢٣٦، الباب السادس والعشرون.

الصلاة : الفروع لابن مفلح ١/ ٣١٣ ـ ٣١٥.

بعضهم عن علماء الكوفة، والأشهر [كراهة] نداء الأمراء؛ اكتفاء بالنداء الأول. رواه ابن بطة عن ابن عمر، خلافاً لأبي يوسف، وصنف ابن بطة في الرد على من فعل ذلك، وروى بإسناده عن أبي العالية قال: «كنا مع ابن عمر في سفر فنزلنا بذي المجاز على ماء لبعض العرب فأذَّن مؤذن ابن عمر، ثم أقام الصلاة، فقام رجل فعلا رحلا من رحالات القوم، ثم نادى بأعلى صوته: يا أهل الماء «الصلاة» فجعل ابن عمر يسبح في صلاته، حتى إذا قضيت الصلاة قال ابن عمر: من الصائح بالصلاة؟ قالوا: أبو عامر، فقال له ابن عمر: لا صليت ولا تليت، أي شياطينك أمرك بهذا؟ أما كان في الله وسنة رسول الله ﷺ ما أغنى عن بدعتك هذه؟» وهذا إن صح محمول على من سمع الأذان أو الإقامة، وإلاَّ لم يكره. وروى أيضاً عن إبراهيم الحربي أنه قال عن قول الرجل إذا أُقيمت الصلاة: (الصلاة، الإقامة): بدعة، ينهون عنه إنَّما جعل الأذان ليستمع الناس، فمن سمع جاء. وقال رجل لإبراهيم الحربي: خاصمني رجل، فقال لي: يا سفلة، فقلت: والله ما أنا بسفلة، فقال إبراهيم: هل تمشي خلف الناقة، وتصيح: يا معلوف غداً إن شاء الله؟ قال: لا، فقال: هل تصيح «الصلاة الإقامة»؟ قال: لا، قال: لست بسفلة إن شاء الله. وبإسناده عن أبي طالب قال: سألت أحمد عن الرجل يقول بين التراويح: الصلاة؟ قال: لا يقول: الصلاة، كرهه سعيد بن جبير، إنَّما كرهه لأنه محدَث. وتبع القاضي في الجامع ابن بطة على ذلك، وفي الفصول: يكره بعد الأذان نداء الأُمراء لأنه بدعة، ولأنه لمَّا لم تجز الزيادة في الأذان لم يجز أن يصله بما ليس منه كالخطبة، والصلاة، وسائر العبادات، ويحتمل أن يخرجه عن البدعة فعله زمن معاوية، ولعله اقتداء بفعل بلال،

حيث آذن النبي ﷺ بالصلاة، وكان نائماً، وجعل يثوّب لذلك، وأقره على ذلك) انتهى.

صلاة الصُّفْرَة :

عند بعض العامة في قلب الجزيرة العربية تسمية «صلاة المغرب»: صلاة الصفرة. ولا تُعرف في لسان الشرع فتجتنب.

صلاة العتمة :

يأتي في حرف العين بلفظ: العتمة.

صلاة العشاء :

يأتي في حرف العين بلفظ: العشاء.

صلاة الغداة :

يأتي في حرف الغين بلفظ: الغداة.

الصلاة على رسول الله :

قرر جماعة من العلماء ــ رحمهم الله تعالى ــ كراهة إفراد الصلاة عن السلام على رسول الله ﷺ، وقد وقع الإفراد لعدد من الأكابر كما في مقدمة مسلم لصحيحه، والشافعي للرسالة، وابن عبد البر في «التمهيد»، وللشيخ علي سلطان القاري رسالة في بيان هل يكره إفراد الصلاة عن السلام أم لا ؟

الصلاة والسلام على أمير المؤمنين علي ــ رضي الله عنه ــ (تخصيصه بها دون الثلاثة) :

أمير المؤمنين الخليفة الراشد علي ابن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ لم يرد تخصيصه بذلك، لكن هذا من فعلات الرافضة، وسريانه إلى أهل السنة فيه هضم للخلفاء الثلاثة قبله ــ رضي الله عنهم ــ فليتنبه إلى مسالك المبتدعة وألفاظهم، فكم من لفظ ظاهره

الصلاة على رسول الله : شرح الإحياء = للزبيدي ١/ ٦. وجلاء الأفهام لابن القيم رحمه الله تعالى. الفتاوى الحديثية/ ١٥٦ ـ ١٥٨. شرح كفاية المتحفظ ص/ ٥٧. الرفع والتكميل ص/ ٤٨ مهم. فتح المغيث للسخاوي ١/ ٦ مهم.

الصلاة والسلام على أمير المؤمنين علي رضي الله عنه (تخصيصه بها دون الثلاثة): مجموع الفتاوى ٤/ ٤٢٠، ٤٦٦، ٤٩٦، ٤٩٧. ٢٢/ ٤٧٢ ـ ٤٧٤، وفهرسها ٣٧/ ٦٢.

السلامة وباطنه الإثم.

(صِلَى) :

تقدم في حرف التاء: التصلية.

صلى الله عليه وسلم (على غير الأنبياء) :

الصلاة والسلام على غير الأنبياء ـ تبعاً أو استقلالاً ـ... أما على سبيل التبعية فهي جائزة بالإجماع، كما في صيغ الصلاة الإبراهيمية.

وإنما الخلاف على سبيل الانفراد، فهذا فيه نزاع على قولين، فالجمهور منهم الثلاثة: على عدم الجواز فلا يقال: قال أبو بكر ﷺ، وإن كان المعنى صحيحاً، كما لايقال: قال محمد عز وجل، وإن كان عزيزاً جليلاً؛ لأن هذا من شعار ذكر الله عز وجل، وحملوا ما ورد في ذلك من الكتاب والسنة على الدعاء لهم، ولهذا لم يثبت شعاراً لآل أبي أوفى ولا لجابر وامرأته، قال ابن كثير: وهذا مسلك حسن.

ثم المانعون اختلفوا في نوع المنع، هل هو على التحريم، أو الكراهة التنزيهية، أو خلاف الأولى؟

وذهب أحمد وأكثر أصحابه إلى أنه لا بأس بذلك، قال النووي بعد ذكره الخلاف:

(والصحيح الذي عليه الأكثرون أنه مكروه كراهة تنزيه؛ لأنه شعار أهل البدع، وقد نهينا عن شعارهم... إلخ).

ومعنى هذا التصحيح أن الحكم بالكراهة حادث لحدوث بدعة التشيُّع وإلاَّ فالأصل الجواز، ولهذا قال ابن كثير بعده:

(قلت: وقد غلب هذا في عبارة

صلى الله عليه وسلم : تفسير ابن كثير ٣/ ٥١٦ مهم. جلاء العينين للآلوسي ص/ ٦٢. جلاء الأفهام ص/ ٢٥٤، الباب السادس. غذاء الألباب ١/ ٣٢. الفواكه الجنوية ص/ ١٨. فيض الباري للكشميري ٢/ ٤٩ ـــ ٥٠. الفتاوى ٤/ ٤٩٦. السنة للالكائي ٤/ ١٣٩٦. وشرح النووي على مسلم: «باب الصلاة على النبي في التشهد». فتح الباري ٣/ ٣٦٢، ٨/ ٥٣٤، و١١/ ١٦٩، ١٧٠ عند قول البخاري ــ رحمه الله ــ: «باب هل يُصلىٰ على غير النبي ﷺ؟...».

كثير من النساخ للكتب أن يفرد علي ـ رضي الله عنه ـ بأن يقال: عليه السلام، من دون سائر الصحابة، أو: كرَّم الله وجهه؛ هذا وإن كان معناه صحيحاً لكن ينبغي أن يسوى بين الصحابة في ذلك، فإن هذا من باب التعظيم والتكريم، فالشيخان وأمير المؤمنين عثمان أولى بذلك منه ـ رضي الله عنهم أجمعين ـ.

وذكر مُسنداً عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أنه قال: لا تصح الصلاة على أحد إلاَّ النبي ﷺ، ولكن يدعى للمسلمين والمسلمات بالمغفرة، ومُسنداً أيضاً عن عمر بن عبدالعزيز ـ رحمه الله تعالى ـ: أما بعد: فإن ناساً من الناس قد التمسوا الدنيا بعمل الآخرة، وإن ناساً من القصاص قد أحدثوا في الصلاة على خلفائهم وأمرائهم عدل الصلاة على النبي ﷺ، فإذا جاءك كتابي هذا فمرهم أن تكون صلاتهم على النبيين، ودعاؤهم للمسلمين عامة ويدعوا ما سوى ذلك. أثر حسن). اهـ

وما ذهب إليه النووي، وابن كثير هو: اختيار ابن القيم ـ رحمهم الله تعالى ـ.

صلى الله عليه وسلم (عند العطاس):

تقدم في حرف الألف بلفظ: الحمد لله والسلام على رسول الله.

صَلْعم :

في «التذكرة التيمورية»:

(كلمة صلعم: لا تجوز، بل الواجب التصلية والتسليم: الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي ١/ ٥٤٨ المخطوطة، وص/ ١٦٨ من المطبوعة.

وهذا يدل على أن هذا الاختصار،

صلى الله عليه وسلم (عند العطاس): فتح الباري ١٠/ ٦٠٠. دليل الفالحين ٦/ ٢٠. غذاء الألباب ١/ ٤٤٠.

صَلْعَم : التذكرة التيمورية ص/ ٢٢٩. الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي ص/ ١٦٨. مقدمة ابن الصلاح. فتاوى ابن باز ١/ . الصلات والبشر ص/ ١١٤. المسند ٧/ ٥٠٨٨، وعنه كتاب «بصائر ص/ ٨٦» إعداد قتيبة الماضي.

أو النحت الممقوت من زمن ابن حجر) اهـ.

وابن حجر توفي سنة ٩٧٤ هـ .

وقد أشار إلى المنع من هذا: مِن قَبْل: الفيروز آبادي في كتابه (الصلات والبُشر) فقال:

(ولا ينبغي أن ترمز الصلاة كما يفعله بعض الكسالى والجهلة وعوام الطلبة، فيكتبون صورة (صلعم) بدلاً من: صلى الله عليه وسلم) ا هـ.

ومضى في حرف التاء: التصلية.

وقال الشيخ أحمد شاكر ـ رحمه الله تعالى ـ عنها: «اصطلاح سخيف».

صليت إن شاء الله :

في مبحث الاستثناء في الإيمان، وأن السلف كانوا يستثنون في الإيمان المطلق، ومنهم من استثنى في أعمال البر؛ لأنه لا يعلم وقوعها على الوجه المأمور به المقبول فهو استثناء فيما لم تعلم حقيقته، قال ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ.

(واستثنوا أيضاً في الأعمال الصالحة، كقول الرجل: صليت إن شاء الله، ونحو ذلك بمعنى القبول؛ لما في ذلك من الآثار عن السلف، ثم صار كثير من هؤلاء بآخرة يستثنون في كل شيء، فيقول: هذا ثوبي إن شاء الله. وهذا حبل إن شاء الله.

فإذا قيل لأحدهم: هذا لا شك فيه، قال: نعم لا شك فيه، لكن إذا شاء الله أن يغيره غيره، فيريدون بقولهم: إن شاء الله: جواز تغييره في المستقبل، وإن كان في الحال لا شك فيه...) انتهى.

وهذا الاستثناء في كل شيء ماض معلوم: بدعة مخالفة للعقل والدِّين.

صمت رمضان كله وقمته :

عن أبي بكرة ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يقولنَّ

صليت إن شاء الله : الفتاوى ٧/ ٤٣٢ ـ ٤٣٣، ٨/ ٤٢١ ـ ٤٢٧. وانظر في حرف الألف: إن شاء الله.

صمت رمضان كله وقمته: وانظر مجموع النووي ٦/ ٣٧٥. وزاد المعاد ٢/ ٣٧، وتقدم نقله في حرف الخاء عند لفظ: خليفة الله.

أحدكم: إني صمت رمضان كله وقمته». فلا أدري أكره التزكية، أو قال: لابد من نومة أو رقدة؟ رواه أبو داود والنسائي بأسانيد حسنة أو صحيحة اهـ.

الصوفية :

لشيخ الإسلام ابن تيمية تحقيقات عظيمة مسهبة في الرد على الصوفية وكشفهم، وفيها تحقيق فائق في ألقابهم، وألفاظ، وأدعية لهم، منكرة غير مشروعة، وهي منتشرة في مواضع من (الفتاوى) وغيرها. وهذا بيان طرف منها ليقف الناظر عليها ويتطلب الرد عليها في محلها من الفتاوى. وهي:

١ ـ الصوفية، وأن النسبة إليها حادثة لا تشرع. ٣٧/ ١٧٦ ـ ١٧٨.

٢ ـ الفقر: في اصطلاحهم. ٣٦/ ٧٧ ـ ١٧٨.

٣ ـ أنت للشيخ فلان، وهو شيخك في الدنيا والآخرة، بدعة. ٣٦/ ١٨٠.

٤ ـ إن الله يرضى لرضى المشايخ ويغضب لغضبهم. ٣٦/ ١٨٠.

٥ ـ الحيرة، وأن مدحها مسلك الملاحدة. ٣٦/ ١٨٩ ـ ١٩٠.

٦، ٧ ـ الفناء والاصطلام في المحبة، وبطلانه في اصطلاح الصوفية. ٣٦/ ١٩٠ ـ ١٩١.

٨، ٩ ، ١٠ ـ رؤوس الأحزاب، الزعماء، سكرة، ونحوها من ألقابهم وألقاب مجالسهم، وهي منكرة مردودة. ٣٦/ ١٩٦.

١١ ـ السماع، وقولهم: السماع شبكة يصاد بها العوام، وإنكاره (٣٦/ ٢٠٠) في ألفاظ أخرى تراها في محلها من هذا الكتاب.

فائدة : في «طبقات الشافعية» للسبكي ٥/ ١٤٠، قال: (قال ابن الصلاح: ورأيت ـ يعني لأبي منصور عبدالقاهر بن طاهر التميمي البغدادي المتوفى سنة (٤٢٩هـ) ـ كتاباً في

الصوفية : فهرس الفتاوى ٣٦/ ١٧٦ ـ ٢١٣، ١٧٦، ١٧٧، ١٨٠، ١٨٩، ١٩٦، ٢٠٥ ـ ٢٠٦، ومضى في حرف التاء: التصوف. السير للذهبي ١١/ ٤٣١ ـ ٤٣٢.

معنى لفظتي التصوف والصـوفي، جمع فيه من أَقوال الصوفية: أَلف قول، مُرَتَّبَة على حروف المعجم). انتهى.



(حرف الضاد)



ضرار :

غيره النبي ﷺ إلى: مسلم.

ضريبة اجتماعية :

مضى في حرف الألف: التفت.

الضمير :

الضمير في اللغة هو: المستور. فعيل بمعنى مفعول، وهو: ما ينطوي عليه القلب من خير أو شر، كما في كتب اللغة منها: مقاييس اللغة، والقاموس، وشرحه، وفي كتب التعريفات، نحو: الكليات، لأبي البقاء الكفوي، وكتاب: نظرات في اللغة والأدب للغلاييني.

ومن مولد الإطلاقات في عصرنا الحاضر قولهم في مجال النفي ذمًّا: فلان لا ضمير له. ومدحاً: له ضمير، وعنده ضمير، وهكذا، ومثله سواء لفظ: الوجدان.

وهذا من فاسد المواضعة والاصطلاح فإنه لذلك غابت كلمة التقوى، والمتقي، والإسلام، والمسلم، والصدق، والصادق، خوف الله، خشية الله، ذو دين، ونحوها من ألفاظ العزة، والصلة بالله، وتمجيد دينه وشرعه في الشريعة المطهرة.

وقد نَبَّهَ على ذلك جمع من الكاتبين منهم: أنور الجندي، في كتابه: الأخطاء الشائعة.

ضرار: فيض القدير للمناوي: ٥/ ٢٣٥.

الضمير: مقاصد المكلفين ص/ ٤٢٧. الأخطاء الشائعة للجندي. نظرات في اللغة والأدب للغلاييني ص/ ١١٠ ـ ١١١.

آراء يهدمها الإسلام لشوقي أبو خليل ص/ ٣١ ـ ٣٢.

وعمر بن سليمان الأشقر، في كتابه الماتع: مقاصد المكلفين، وانظر: الفتاوى لابن تيمية ١٤٦/٤ ـ ١٥٤.

ضمان :

من المنكر العظيم تسمية «الربا» ضماناً.

ويأتي بيانه في حرف الفاء: فائدة.

ضيعت :

مضى في حرف الخاء بلفظ: خرت.

(حرف الطاء)



طالب :

مضى في حرف السين لفظ : سائر.

طامث :

يأتي في حرف العين بلفظ: عركت. و في حرف الكاف: الكرم.

الطائع :

كراهة التسمية به في حرف التاء: تعس الشيطان.

طبيب :

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان. وينظر في سند الحديث.

الطبيعة :

لابن القيم ــ رحمه الله تعالى ــ تحرير بالغ في هذا الإطلاق وحكمه، هذا نصه: (وكأني بك أيها المسكين تقول: هذا كله من فعل الطبيعة، وفي الطبيعة عجائب وأسرار، فلو أراد الله أن يهديك لسألت نفسك بنفسك وقلت: أخبرني عن هذه الطبيعة: أهي ذات قيمة بنفسها لها علم وقدرة على هذه الأفعال العجيبة، أم ليست كذلك بل عرض وصفة قائمة بالمطبوع تابعة له محمولة فيه؟ فإن قالت لك: بل هي ذات قائمة بنفسها لها العلم التام والقدرة والإرادة والحكمة؛ فقل لها: هذا هو الخالق البارىء المصور فلم تسمينه طبيعة؟ ويالله من ذكر الطبائع ومن يرغب فيها فهلا سميته بما سمى به نفسه على ألسن رسله ودخلت في جملة العقلاء والسعداء؟ فإن هذا الذي وصفت به الطبيعة صفته تعالى.

وإن قالت لك: بل الطبيعة عرض محمول مفتقر إلى حامل، وهذا كله

الطبيعة : مفتاح دار السعادة ص/ ٢٨٢ ـ ٢٨٣. طريق الهجرتين ص/ ٢١٧ ـ ٢١٨.

فعلها بغير علم منها، ولا إرادة ولا قدرة ولا شعور أصلاً، وقد شوهد من آثارها ما شوهد، فقل لها: هذا ما لا يصدقه ذو عقل سليم، كيف تصدر هذه الأفعال العجيبة والحِكَم الدقيقة التي تعجز عقول العقلاء عن معرفتها وعن القدرة عليها ممن لا عقل له ولا قدرة ولا حكمة ولا شعور؟ وهل التصديق بمثل هذا إلا دخول في سلك المجانين والمبرسمين؟ ثم قل لها بعد: ولو ثبت لك ما ادعيت فمعلوم أن مثل هذه الصفة ليست بخالقة لنفسها، ولا مبدعة لذاتها، فمن ربها ومبدعها وخالقها؟ ومن طبعها وجعلها تفعل ذلك؟ فهي إذاً من أدل الدلائل على بارئها وفاطرها، وكمال قدرته وعلمه وحكمته، فلم يُجْدِ عليك تعطيلك رب العالم وجحدك لصفاته وأفعاله إلاَّ مخالفتك العقل والفطرة، ولو حاكمناك إلى الطبيعة لرأيناك أنك خارج عن موجبها، فلا أنت مع موجب العقل ولا الفطرة ولا الطبيعة ولا الإنسانية أصلاً وكفى بذلك جهلاً وضلالاً.

فإن رجعتِ إلى العقل وقلت: لا يوجد حكمة إلا من حكيم قادر عليم، ولا تدبير متقن إلا من صانع قادر مختار مدبر عليم بما يريد قادر عليه لا يعجزه ولا يؤوده؛ قيل لك: قد أقررت - ويحك! - بالخلاق العظيم الذي لا إله غيره ولا رب سواه فدع تسميته: طبيعة أو عقلاً فعالاً أو موجباً بذاته، وقل: هذا هو الله الخالق البارئ المصور رب العالمين وقيوم السموات والأرضين، ورب المشارق والمغارب، الذي أحسن كل شيء خلقه وأتقن ما صنع. فمالك جحدت أسماءه وصفاته وذاته وأضفت صنيعه إلى غيره وخلقه إلى سواه؟ مع أنك مضطر إلى الإقرار به وإضافة الإبداع والخلق والربوبية والتدبير إليه، ولابد، والحمد لله رب العالمين.

على أنك لو تأملت قولك: (طبيعة) ومعنى هذه اللفظة؛ لدلَّك على الخالق البارىء لفظها كما دل العقول عليه معناها؛ لأن طبيعة فعيلة بمعنى مفعولة، أي مطبوعة ولا يحتمل غير هذا البتة، لأنها على بناء الغرائز التي ركبت في الجسم ووضعت فيه كالسجية

والغريزة والبحيرة والسليقة والطبيعة، فهي التي طبع عليها الحيوان، وطبعت فيه، ومعلوم أن طبيعة من غير طابع لها محال، فقد دل لفظ الطبيعة على البارئ تعالى، كما دل معناها عليه، والمسلمون يقولون: إنَّ الطبيعة خلق من خلق الله مسخر مربوب، وهي سنته في خليقته التي أَجراها عليه، ثم إنه يتصرف فيها كيف يشاء وكما شاء، فيسلبها تأثيرها إذا أَراد، ويقلب تأثيرها إلى ضده إذا شاء، ليرى عباده أنه وحده الخالق البارىء المصور، وأَنه يخلق ما يشاء كما يشاء: ﴿إنما أمره إذا أراد شيئاً أَن يقول له كن فيكون﴾ وأن الطبيعة التي انتهى نظر الخفافيش إليها إنما هي خلق من خلقه بمنزلة سائر مخلوقاته، فكيف يحسن بمن له حظ من إنسانية أو عقل أن ينسى من طبعها وخلقها، ويحيل الصنع والإبداع عليها؟ ولم يزل الله سبحانه يسلبها قوتها ويحيلها ويقلبها إلى ضد ما جعلت له حتى يرى عباده أنها خلقه وصنعه مسخرة بأمره : ﴿ألا له الخلق والأَمر تبارك الله رب العالمين﴾) انتهى.

طَلع سهيل وبرد الليل :

قال الجاحظ :

(وسمع الحسن رجلاً يقول: طلع سهيل وبرد الليل، فكره ذلك، وقال: إن سهيلاً لم يأت بحرٍ ولا ببرد قط. ولهذا الكلام مجاز ومذهب، وقد كرهه الحسن كما ترى) اهـ.

قال ابن عبدالبر :

(ورُوي عن الحسن البصري، أنَّه سمع رجلاً يقول: طلع سهيل وبرد الليل، فكَرِه ذلك، وقال: إن سهيلاً لم يكن قط بِحَرٍّ ولا برد). وانظر في حرف الميم: مطرنا بنوء كذا وكذا.

طه :

تسمية المولود بأَسماء سور القرآن،

طَلع سهيل وبرد الليل : الحيوان ١/ ٣٤١. ويأتي في حرف الكاف: الكرم.

طه: تحفة المودود ص/ ١٢٧. تسمية المولود ص/ ٤٤. الأَلفاظ الموضحات ٢/ ١٩ ـ ٢٠. دلائل النبوة لأَبي نعيم ص/ ١٢. الرياض الأَنيقة في شرح أَسماء خير الخليقة للسيوطي ص/ ٢٠٤. وانظر حرف الواو: وصال.

وفواتح السور يأتي في حرف العين: عبدالرسول. وفي حرف الواو: وصال. وأما أنه اسم من أسماء النبي ﷺ فإليك البيان ببحث جامع لأسماء نبينا ورسولنا محمد ﷺ:

«طه» : آية شريفة من آيات القرآن العظيم، وبها افتتح الله سبحانه هذه السورة، وسميت بذلك.

وأما تسمية النبي ﷺ به فلا أصل له.

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ:

(ومما يمنع منه التسمية بأسماء القرآن وسوره، مثل: طه، ويسّ، وحمّ، وقد نَصَّ مالك على كراهة التسمية بـ «يسّ» ذكره السهيلي، وأما ما يذكره العوام: أنَّ: يسّ، وطه، من أسماء النبي ﷺ فغير صحيح، ليس ذلك في حديث صحيح، ولا حسن، ولا مرسل، ولا أثر عن صاحب، وإنما هذه الحروف مثل: الم، وحم، والر، ونحوها) انتهى.

وعن أبي الطفيل ـ رضي الله عنه ـ قال: قال النبي ﷺ: «إن لي عند ربي عشرة أسماء...» . قال أبو يحيى: وزعم سيف أن أبا جعفر قال له: إن الاسمين الباقيين: طه، ويس.

فظاهر أن ذكرهما ليس في المرفوع، وإنَّما من كلام أبي جعفر. ثم هذا الحديث ضعيف؛ لأن في سنده: إسماعيل بن إبراهيم وسيف بن وهب التميميين. وهنا: ـ حماية لجناب نبينا ورسولنا محمد بن عبدالله المطلبي الهاشمي ﷺ وحماية لسنته، واتباعاً لها ـ أسوق قواعد جوامع، وفوائد فرائد في «أسماء النبي ﷺ» فإلى بيانها:

أولاً : عن جبير بن مطعم ـ رضي الله عنه ـ أن رسول الله ﷺ قال: «إن لي خمسة أسماء: أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الحاشر، الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا الماحي، الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا العاقب ـ في لفظ مسلم: الذي ليس بعدي أحد، وفي الترمذي: الذي ليس بعدي نبي» متفق عليه. ورواه الترمذي والنسائي.

وقد جمع السيوطي في أول كتابه: «الرياض الأنيقة في شرح أسماء خير

الخليقة» روايات الحديث وألفاظه وأشار إلى أن «خمسة» في ثبوتها شيء وإن ثبتت فلعلها من الراوي.

ثانياً: اعلم أن النبي ﷺ اختص بتعدد أسمائه ﷺ دون غيره من البشر وفي تعليل هذه الخصوصية يقول ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في تسمية المولود بأكثر من اسم: (لكن تركه أولى؛ لأن القصد بالاسم: التعريف، والتمييز، والاسم كافٍ، وليس كأسماء المصطفى ﷺ ؛ لأن أسماءَه كانت نعوتاً دالة على كمال المدح، لم تكن إلاَّ من باب تكثير الأسماء؛ لجلالة المسمى، لا للتعريف فحسب)[1] انتهى.

ثالثاً: أُلِّفَ في أسماء النبي ﷺ عدة مؤلفات وفي «كشف الظنون» و«ذيليه» تسمية أربعة عشر كتاباً، كما في «معجم الموضوعات المطروقة في التأليف الإسلامي» للشيخ عبدالله بن محمد الحبشي اليماني. ص/ ٤٣٥ ـ ٤٣٦. وهي: لابن دحية، والقرطبي، والرَّصاع، والسخاوي، والسيوطي، وابن فارس. وغيرهم.

وتبحث مستفيضة في كتب السير، والخصائص النبوية، والشروح الحديثية، كما في «عارضة الأحوذي ١٠/ ٢٨١».

وقد طبع منها «الرياض الأنيقة في شرح أسماء خير الخليقة» للسيوطي.

وفي «الضوء اللامع» للسخاوي ٢/ ٦٦ ذكر السخاوي أن السيوطي اختلس منه هذا الكتاب في كتب أخرى.

رابعاً: في عددها:

١ ـ جعلها بعضهم كعدد أسماء الله الحسنى تسعة وتسعين اسماً وجعل منها نحو سبعين اسماً من أسماء الله تعالى.

٢ ـ وعد منها الجزولي في «دلائل الخيرات» مائتي اسمٍ[1].

٣ ـ أوصلها ابن دحية في كتابه «المستوفى في أسماء المصطفى» نحو

(١) فيض القدير للمناوي ٢/ ٥١٨.

(١) وفي نقد هذا الكتاب، وما فيه من الشرك، والغلو، والجهالات ألفَ الشيخ خير الدِّين وانلي كتابه: «دليل الخيرات وسبيل الجنات» وألف الشيخ عبدالله بن محمد الدويش كتابه: «الألفاظ الموضحات لأخطاء دلائل الخيرات» وهما مطبوعان متداولان. ولله الحمد.

ثلاثمائة اسم.

٤ ـ وبلغ بها بعض الصوفية ألف اسم فقال: لله ألف اسم ولرسوله ﷺ ألف اسم.

خامساً: أسماء النبي ﷺ توقيفية، لا يسمى باسم إلاَّ إذا قام الدليل عليه، كما في حديث أبي الطفيل المتقدم ـ رضي الله عنه ـ وما سوى ذلك فعلى أنحاء:

١ ـ كثير منها ذكرت على سبيل التسمية له ﷺ والحال أنها أوصاف كريمة لهذا النبي الكريم ﷺ كما بين ذلك النووي في «تهذيب الأسماء واللغات ١/ ٢٢» وعند السيوطي في «الرياض الأنيقة» ص/ ٣٥.

٢ ـ تبين أن الذي له أصل في النصوص إما اسم، وهو القليل، أو وصف، وهو أكثر، وما سوى ذلك فلا أَصل له، فلا يطلق على النبي ﷺ حماية من الإفراط والغلو، ويشتد النهي إذا كانت هذه الأَسماء والصفات التي لا أَصل لها فيها غلو، وإطراء.

وهذا القسم هو الذي يعنينا ذكره في هذا «المعجم» للتحذير من إطلاق ما لم يرد عن الله ولا رسوله ﷺ وهي كثيرة جداً، ومظنتها كتب الطُّرقية والأَوراد والأَذكار البدعية، مثل: «دلائل الخيرات» للجزولي، ومنها: أحيد. وحيد. منح. مدعو. غوث. غياث. مقيل العثرات. صفوح عن الزلات. خازن علم الله. بحر أنوارك. معدن أسرارك. مؤتي الرحمة. نور الأنوار. السبب في كل موجود. حاء الرحمة. ميم الملك. دال الدوام. قطب الجلالة. السر الجامع. الحجاب الأعظم. آية الله.

وقد كانت هذه الأَسماء يطبع منها «٩٩» اسماً في الغلاف الأَخير «للمصحف»، ويثبت في غلافه الأَول «٩٩» اسماً من أَسماء الله تعالى وذلك في «الطبعة الهندية». ولشيخنا الشيخ عبدالعزيز بن باز: فضل في التنبيه على تجريد القرآن منها، فجرد منها، جزاه الله خيراً.

وهي أيضاً مكتوبة على الحائط القبلي للمسجد النبوي الشريف، وفَّق

الله من شاء من عباده لتجريد مسجد النبي ﷺ مما لم يرد عنه ﷺ. والله المستعان.

وبعد هذا وقفت على كلام في غاية النفاسة، ورد فيه الخاطر على الخاطر - فلله الحمد وحده - وذلك للعلامة اللغوي ابن الطيب الفاسي في «شرح كفاية المتحفظ» لابن الأَجدابي فقال ص/ ٥١ ما نصه:

(ثم - أي مؤلف كفاية المتحفظ - وصفه - أي وصفَ النبي ﷺ - بما وصفه الله تعالى به في القرآن العظيم من كونه: «خاتم النبيين» سَيْراً على جادة الأَدب؛ لأَن وصفه بما وصفه الله به - مع ما فيه من المتابعة التي لا يرضى ﷺ بسواها - فيه اعتراف بالعجز عن ابتداع وصف من الواصف، يبلغ به حقيقة مدحه - عليه الصلاة والسلام - ؛ ولذا تجد الأَكابر يقتصرون في ذكره - عليه السلام - على ما وردت به الشرعة الطاهرة، كتاباً وسنة دون اختراع عبارات من عندهم في الغالب) انتهى.

الطَّـيِّب :

في ترجمة الطيب بن «عبدالله» الداري: أَن النبي ﷺ سماه: «عبدالله»، رواه ابن أَبي حاتم.

وقال الهيتمي : (وحرَّم الحليمي: «الطَّـيِّب»، قال: إن الطَّـيِّب هو الله) انتهى.

الطواسين :

مضى في حرف الحاء: الحواميم.

وللحلاج الحسين بن منصور المقتول على الإلحاد سنة (٣٠٩هـ) كتاب باسم «الطواسين» طَبعه بعض المستشرقين - قبحهم الله - على عادتهم في نشر ما يسيء إلى الإسلام وينشر الفكر المنحرف.

الطيب : الإصابة ٣/ ٥٤٧ رقم/ ٤٣٠٤ - ٤/ ٢٢ رقم/ ٤٥٦٤. نقعة الصديان ص/ ٥٢. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٢.

الطواسين : مجلة كلية الشريعة بقطر العدد الرابع عام ١٤٠٥هـ مقال مهم باسم: المستشرقون والتراث. لعبدالعظيم الديب ص/ ٧٢٦.



(حرف الظاء)



ظالم :

في ترجمة : عامر بن مرقش الهذلي: ذكر ابن حجر ما أخرجه سعيد ابن يعقوب في الصحابة بسنده: عن عامر بن مرقش في قصة حمل بن مالك مع أثيلة بنت راشد...

وأن راشداً كان اسمه: «ظالماً»، فغيَّره النبي ﷺ إلى: «راشد».

قال ابن حجر: وفي إسناده غير واحد من المجهولين.

الظاهر :

مضى في حرف الألف : الأحد.

وتحفة المودود ص/ ١٢٧.

وقد قرر ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ منع تسمية الإنسان بأسماء الرب تبارك وتعالى، مثل: الأحد والصمد، وتسمية الملوك بالقاهر والظاهر، ونحو ذلك.

الظروف الطارئة :

اصطلاح قاصر لا يؤدِّي معنى ما في الشرع: وضع الجوائح.

وبيانه في (المواضعة في الاصطلاح). ويأتي في حرف الفاء: الفقه المقارن.

ظلمني الله يظلمه :

مضى في حرف الخاء : خان الله من يخون.

ظواهر لفظية :

تسمية الأدلة من الكتاب والسنة بذلك، وتقدم نقل كلام ابن القيم في ذلك في حرف الخاء بلفظ: خليفة الله.

وانظر زاد المعاد ٢/ ٣٧.

ظالم : الإصابة ٣/ ٦٠٢، رقم/ ٤٤٣١.

الظروف الطارئة : فقه النوازل ١/ ١٨٨ ـ ١٩٠.



(حرف العين)

ع

العادل :

يأتي في حرف الميم: الملك العادل.

وانظر: ذيل الروضتين لأبي شامة ص/ ٧، ٧٢ مهم.

العادات والتقاليد الإسلامية :

في جواب للجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء برقم/ ٢٨٢ هذا نصه:

«الحمد لله وحده والصلاة والسلام على رسوله وآله وصحبه.. وبعد:

جـ : إن الإسلام نفسه ليس عادات ولا تقاليد، وإنَّما هو وحي أوحى الله به إلى رسله وأنزل به كتبه، فإذا تقلده المسلمون ودأبوا على العمل به صار خلقاً لهم وشأناً من شؤونهم،وكل مسلم يعلم أن الإسلام ليس نظماً مستقاة من عادات وتقاليد ضرورة إيمانه بالله ورسوله وسائر أُصول التشريع الإسلامي، لكن غلبت عليهم الكلمات الدارجة في الإذاعة والصحف والمجلات وفي وضع النظم واللوائح، مثل ما سُئِلَ عنه من قولهم: «وتمشياً مع العادات والتقاليد» فاستعملوها بحسن نية قاصدين منها الاستسلام للدين للإسلامي وأحكامه، وهذا قصد سليم يحمدون عليه غير أنهم ينبغي لهم أن يتحروا في التعبير عن قصدهم عبارة واضحة الدلالة على ما قصدوا إليه، غير موهمة أن الإسلام جملة عادات وتقاليد سرنا عليها أو ورثناها عن أسلافنا المسلمين، فيُقال مثلاً: «وتمشياً مع

العادات والتقاليد الإسلامية : مجلة البحوث بالرياض ج/ ٤ ص/ ٣٠٣.

شريعة الإسلام وأحكامه العادلة» بدلاً من هذه الكلمة التي درجَ الكثير على استعمالها في مجال إبراز النهج الذي عليه هذه المجتمعات.. إلخ.

ولا يكفي المسلم حسن النية حتى يضم إلى ذلك سلامة العبارة ووضوحها.

وعلى ذلك لا ينبغي للمسلم أن يستعمل هذه العبارة وأمثالها من العبارات الموهمة للخطأ باعتبار التشريع الإسلامي عادات وتقاليد، ولا يعفيه حسن نيته من تبعات الألفاظ الموهمة لمثل هذا الخطأ مع إمكانه أن يسلك سبيلاً آخر أحفظ للسانه، وأبعد عن المآخذ والإيهام.

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.» انتهى.

عاشق الله :

هذا مما يتسمى به الأعاجم من الهنود، وغيرهم، وهي تسمية لا تجوز، لما فيها من سوء الأدب مع الله ـ تعالى ـ فلفظ : «العشق» لا يطلق على المخلوق للخالق بمعنى: محبة الله، ولا يوصف به الله ـ سبحانه ـ.

وانظر في حرف العين: العشق.

عارف :

امتناع وصف الله تعالى به.

قال ابن اللحام: (ولا يوصف ـ الله سبحانه ـ بأنه: عارف. ذكره بعضهم إجماعاً، ووصفه الكرامية بذلك). يأتي مفصلاً في حرف الميم: معرفة الله.

وأما تسمية المسلم به فهو من بدوات الصوفية، في مراتب الطريق: سائر. عارف. واصل.

وأما وصف المؤمن به، فإن شارح الطحاوية ـ رحمه الله تعالى ـ لما قال الطحاوي ـ رحمه الله تعالى ـ: (بعد أن لقوا الله عارفين) قال الشارح:

(لو قال: مؤمنين، بدل قوله: عارفين، كان أولى؛ لأن من عَرَفَ الله ولم يؤمن به، فهو كافر، وإنما اكتفى بالمعرفة وحدها: الجَهْمُ، وقوله مردود

عارف : مصرع التصوف، للبقاعي/ ١٨٦ تعليق/ الوكيل. مختصر ابن اللحام ص/ ٣٦. شرح الطحاوية: ص/ ٤١٩.

باطل) انتهى.

عارب :

غيَّر النبي ﷺ اسمه إلى: عفيف.

رواه البخاري في تاريخه.

العاص :

عن عبدالله بن مطيع قال: سمعت مطيعاً يقول: سمعت النبي ﷺ يقول: يوم فتح مكة: «لايقتل قرشي صبراً بعد اليوم إلى يوم القيامة»، فلم يدرك الإسلام أحد من عصاة قريش غير مطيع، كان اسمه: العاص فسمَّاه النبي ﷺ: «مطيعاً».

رواه البخاري في: «الأدب المفرد»، والدارمي، والطحاوي.

عاصية :

عن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ أن النبي ﷺ غيَّر اسم: عاصية، وقال: «أنت جميلة».

رواه مسلم، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه، وأبو عوانة، وابن حبان، والبخاري في «الأدب المفرد».

وفي ترجمة: جميلة بنت أبي الأفلح ـ رضي الله عنهما ـ.

وفي ترجمة: جميلة بنت عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنهما ـ.

وفي ترجمة: مطيعة بنت النعمان

عارب : الإصابة ٣/ ٥٦٨، رقم ٤٣٤٣ ـ ٤/ ٥١٧، رقم/ ٥٥١٢.

العاص : انظر : شرح الأدب المفرد ٢/ ٢٨٩. معالم السنن ٤/ ١٢٧. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٥. زاد المعاد ٢/ ٤. الإصابة ٤/ ٤٦، رقم/ ٥٦٠١، ترجمة/ عبدالله بن الحارث بن جَزء. الإصابة ٤/ ١٩٢ ـ ١٩٣ رقم/ ٤٨٥٠، في ترجمة: عبدالله بن عمرو بن العاص. مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٦٦٤. الإصابة ٦/ ١١١ رقم/ ٧٩٨٣. ٦/ ١٣٤، رقم ٨٠٣٧. نقعة الصديان ص/ ٥٤ مكرر.

عاصية : شرح مسلم : الاستئذان. وأبو داود في الأدب. والترمذي في: الاستئذان. وأبو عوانة في الأسامي. والأدب المفرد ٢/ ٢٨٤. تحفة المودود ص/ ٥٢، ١٤٦. الوابل الصيب ص/ ٢٤٥. الإصابة ٧/ ٥٥٨، رقم/ ٨٣، ١٠٩ ـ ٧/ ٥٦٧، رقم/ ١١٠٠٦ ـ ٨/ ١١٩ رقم/ ١١٧٥٢. مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٦٦٣. نقعة الصديان ص/ ٥٦، ٥٧. الجامع لشعب الإيمان ٩/ ٤٣٥.

ـ رضي الله عنها ـ.

العاطي :

ليس من أسماء الله، فلا يجوز التعبيد به فلا يُقال: عبد العاطي.

العاقل :

يُقال: الله ـ سبحانه ـ: هو الحكيم ولا يُقال: العاقل.

وانظر النقل فيه في حرف السين: سرير.

العالم :

انظره في حرف الألف: الأبد، وتيسير العزيز الحميد/ ٥٧٩.

عالمية الإسلام :

هناك عدد من الأساليب المولدة المعاصرة، منها ما هو صادر عن حسن نية، لتحبيب الإسلام إلى نفوس الشباب، ومنها ما هو استجرار بلا تفكير، ليظهر قائله فضل اطلاع لديه، ومنها ما هو عن سوء سريرة لهضم الإسلام، وكسر حاجز النفرة بينه وبين المذاهب، والتموجات الفكرية المعاصرة، وعلى أي كان السبب فإن الإسلام: لباس وحقيقة، ولباس التقوى ذلك خير، فيتعين على المتكلم، والكاتب، والمؤلف، أن لا يضغط على عَكَدِ اللسان، ولا يجعل سن القلم على القرطاس، إلَّا فيما يتسع له لسان الشرع المطهر، وأن يبتعد عن الأساليب المنابذة له، وقد بينت طرفاً منها في كتاب: (المواضعة في الاصطلاح). والكاتبان الإسلاميان: الأُستاذ/ أنور الجندي، والأُستاذ/ محمد بن محمد حسين لهما فضل كبير بعد الله تعالى في بيان ذلك في تضاعيف مؤلفاتهما، وإليك بيان طرف من ذلك:

١ ـ عالمية الإسلام : العالمية: مذهب معاصر يدعو إلى البحث عن

العاقل: شرح الإحياء ١/ ٩٢.

عالمية الإسلام : المواضعة في الاصطلاح من: فقه النوازل ١٠١/ ١٨٢.

الإسلام والحضارة الغربية ص/ ٤٩، ٥٠، ٣٧ ـ ١٣٨، ١٦٤، ١٧١، ١٧٦ ـ ١٧٧، ١٨٤ ـ ١٨٥، مؤلفه محمد محمد حسين ـ رحمه الله تعالى ـ. وكتاب: نظرات في اشتراكية الإسلام لمحمد الحامد ـ رحمه الله تعالى ـ.

الحقيقة الواحدة التي تكمن وراء المظاهر المتعددة في الخلافات المذهبية المتباينة، وهذا المذهب باطل ينسف دين الإسلام، بجمعه بين الحق والباطل، أي بين الإسلام وكافة الأديان، وحقيقته هجمة شرسة على الإسلام.

فكيف نقول: عالمية الإسلام، فنخضع الإسلام لهذا المذهب الفكري العدو الكاسر على الدين؟ ألا فلنقل «الإسلام والعالمية» لنظهر فضل الإسلام، ونحط إلى القاع ما دونه من مذاهب ونحل محاها الإسلام.

والفرق أيضاً أنا إذا قلنا: عالمية الإسلام؛ أشعرنا السامع أن الإسلام عالمي يخضع لهذا المذهب، أما إذا قلنا: الإسلام والعالمية فنحن نتبين دين الإسلام وحكمه على هذا الاتجاه الفكري الجديد أو القديم.

وكما أنه لايجوز أن نقول: اعتزالية الإسلام، ولا: أشعرية الإسلام، ولا: جهمية الإسلام، فكذلك لايجوز أن نقول: عالمية الإسلام، ديمقراطية الإسلام، اشتراكية الإسلام، وهكذا فليتنبه.

٢ ــ تطور الفقه الإسلامي: الفقه الإسلامي ثابت لا يتطور؛ لأنه بنفسه يتلاقى مع جميع ظروف الحياة في كافة الأزمان، والأماكن، وإنَّما يقال: الفقه الإسلامي والتطور.

وتلك الدعوة إلى «تطوير الفقه الإسلامي» حقيقتها خروج عليه فليتنبه.

٣ ـ موقف الإسلام من كذا: كقولهم: الربا وموقف الإسلام منه، السرقة وموقف الإسلام منها، وهكذا، وهذا التعبير فيه استصغار للإسلام، كأن السرقة شيء كبير أمام الإسلام، وكأن أحكامه نحوها فيها ما فيها فهي تنبئ عن الاعتذار والتبرير.

لماذا لا نقول: حكم الإسلام في الربا؟

وهكذا من المصطلحات المولدة الفاسدة.

٤ ـ رأي الدين: الرأي في أساسه مبني على التدبر والتفكر ومنها قولهم: «رأي الدين»، «رأي الإسلام»، «رأي

الشرع»، وهي من الألفاظ الشائعة في أخريات القرن الرابع عشر الهجري وهو إطلاق مرفوض شرعاً، لأن «رأي» إذا تجاوزنا معناها اللغوي: (رَأى البَصَرِيَّة) إلى معناها اللغوي الآخر «رأى العلميَّة» والرأي يتردد بين الخطأ والصواب؛ صار من الواضح منع إطلاقها على ما قضى الله به في كتابه وسنة رسوله ﷺ، فهذا يقال فيه: «دين الإسلام» «إن الدين عند الله الإسلام» والله سبحانه يقول ﴿وَمَا كَانَ لمؤمنٍ وَلاَ مؤمنةٍ إِذَا قَضَى اللهُ وَرَسُولُهُ أَمْراً أَن يَكُونَ لَهُمُ الخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ [الأحزاب/ ٣٦].

فتشريع الله لعباده يقال فيه: حكم الله، وأمره ونهيه وقضاؤه، وهكذا، وماكان كذلك فلا يقال فيه «رأي» والرأي مدرجة الظن والخطأ والصواب.

أما إذا كان بحكم صادر عن اجتهاد فلا يقال فيه: «رأي الدين» ولكن يقال: «رأي المجتهد» أو «العالم»، لأن المختلف فيه بحق يكون الحق فيه في أحد القولين أو الأقوال.

وانظر بحثاً مهماً في كتاب «تنوير الأفهام لبعض مفاهيم الإسلام» للشيخ محمد بن إبراهيم شقرة ص/ ٦١ ـ ٧٣.

ومنها: «الفكر الإسلامي»، و«الفكرة الإسلامية» بمعنى الإسلام؟؟!

وكيف يصح أن يكون الإسلام ومصدره الوحي «فكراً»، و«الفكر» هو ما يفرزه العقل، فلا يجوز بحال أن يكون الإسلام مظهراً للفكر الإنساني؟

والإسلام بوحي معصوم والفكر ليس معصوماً، وإذا كان بعض الكاتبين أدركَ الخطأ في هذا الاصطلاح فأبدله باصطلاح آخر هو:

«التصور الإسلامي»، فإنه من باب رفع آفة بأخرى؛ لأن التصور مصدره الفكر المحتمل للصدق والكذب.

وهذه المصطلحات المولَّدة، جميعها تعني الكلمة الأجنبية «الأيدلوجية» بمعنى الأصول الإسلامية.

فعلى المسلمين نبذ الاصطلاحات المولدة الركيكة في معناها ومبناها، والتي تقطع الصلة بحبل العلم والإيمان.

وانظر في هذا كتاب «المذهبية الإسلامية والتغيير الحضاري» للأستاذ/ محسن

عبدالحميد. فهو مهم.

وهكذا في فوضى الاصطلاحات التي تذبح الأصالة، وتقتل الذات، وتفقد الخصوصية والتميز الحضاري وتجعل المسلم في إطار مصطلحات غريبة عن دينه وإسلامه، بل عن دينه ولغته، ويعيش في دوامة من التناقض بين اعتقاده وثروة أسلافه وبين ما يسمعه ويعيش في منظومته الحضارية، فهل من مستيقظ، وهل من موقظ لأمته؟ والله المستعان.

ومنها قولهم: «أسلمة العلوم»، «أسلمة المعرفة» وقولهم «أسلمة الطب» وهكذا.

وهذا استعمال مولد حادث، لا أحسبه في لسان العرب، ولم تَفُهْ به العلماء، وهو من لغة الجرائد، وأقلام أحلاس المقاهي، فهم يريدون بذا التعبير السمج «جعل العلوم إسلامية» فقالوا: (أسلمة العلوم).

واشتقاق هذه المادة «سلم» ومنه «الإسلام» بمعنى الصحة والعافية يأبى هذا: اشتقاقاً ونحتاً، يأبى المنحوت ومن أين كان نحتاً؟ ومعلوم أن النحت لايكون إلاَّ من كلمتين فأكثر.

والعلم هو العلم، والحقائق هي هي، والعلم الشرعي الخالي من الدخل والدخن لايكون في الميدان إلاَّ على يد وارث علم النبوة «العالم المسلم» فإذا وُجِدَ العلماء العاملون قدموا للأُمة «العلوم والمعارف الإسلامية». فانظر كيف قفزوا إلى النتيجة، وتَخَلَّوْا عن القاعدة، فإلى الله الشكوى من تناقض أهل عصرنا، وسرعة تلقفهم لكل جديد قبل اختباره لغة وشرعاً، والله المستعان.

عباد الله :

إطلاقها لا يتناول من لم يؤمن بشريعة الإسلام، فلا يُقال للكفار من كتابيين، وغيرهم: عبادالله، ولا يُقال للكافر: عبدالله؛ فإن لفظ العبد في القرآن: يتناول من عَبَدَ الله، فأما عبد لا يعبده فلا يُطلق عليه لفظ: عبده، كما قال الله ـ سبحانه ـ: ﴿إن عبادي ليس لك عليهم سلطان﴾ والاستثناء قوله:

عباد الله :الفتاوى: ١/ ٤٣ ـ ٤٤.

﴿إلا من اتبعك من الغاوين﴾ فهو استثناء منقطع، وقد بين هذا شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في فتاويه.

عبَّاد الشمس :

هذا اسم لبعض الزهور خارج جزيرة العرب، ويستخلص منه بعض الدُّهَان، وبعض الروائح الزكية، وهي مسماة بذلك؛ لانفتاح الزهرة في مواجهة الشمس شروقاً وغروباً، والعبودية لا تكون إلاَّ لله ــ تعالى ــ: ﴿ألم ترَ أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس﴾ [سورة الحج/ ١٨] لهذا فتسمية هذا النوع من الزهور باسم: عبَّاد الشمس، تسمية فاسدة، فتجتنب.

عبد الدِّين :

يجب على من سمي باسم: «عبد الدِّين» أن يغيِّره؛ لأن التعبيد لايكون إلاَّ باسم من أسماء الله ــ تعالى ــ ولفظ: «الدِّين» ليس من أسماء الله تعالى.

عبد الرسول :

التسمية هنا تنتظم الأسماء المحرمة مثل: عبدالرسول، والمكروهة مثل: مرة.

وفي هذا المعجم مجموعة مهمة لاسيما الأسماء التي غيرها النبي ﷺ، وهي نحو: عشرين ومائة اسم. وفي رسالة: «تسمية المولود» ذكرت ما وسعني ذكره من الأسماء المحرمة، والأسماء المكروهة، في الأصلين الثامن، والتاسع، وحصرتها بقواعد وضوابط ليعلم بها غيرها. ولأهمية هذا الباب سقت «الأصل الثامن» في حرف العين: عبدالمطلب. وسقت «الأصل التاسع في حرف الواو: وِصال. فلينظرا.

عَبْد السُّبْحَان :

لا يجوز؛ لأَنَّه تعبيد لغير اسم من أسماء الله ـ تعالى ـ.

عبدالمقصود :

يأتي في: عبدالمطلب.

عبد تميم :

في ترجمة : صفوان بن قدامة

عبدالرسول : تسمية المولود ص/ ٣٥ ـ ٤٤.
عبد تميم : الإصابة ٣/ ٤٣٨ رقم/ ٤٠٨٩.

التميمي المزني، ذكر في رواية ابن منده أن صفوانَ لما هاجر إلى النبي ﷺ كان معه ابناه: عبدالرحمن وعبدالله، وكان اسمهما: عبدالعزى وعبد تميم، وغيرهما النبي ﷺ.

عبد تيم :

يأتي في : عبد شمس.

عبد الجان :

في ترجمة : عبدالله بن شهاب الزهري: كان اسمه عبدالجان، فسماه النبي ﷺ: عبدالله، رواه ابن سعد، وفي ترجمة: عبدالله بن الشياب، نحوه.

عبد الجن :

سمت بعض العرب أبناءهَا (عبدالجن) وهذا من التعبيد لغير الله، وهو شرك في التسمية.

عبد الحارث :

في ترجمة: الصعب بن منقر؛ كان اسمه (عبدالحارث) فسمَّاه النبي ﷺ (عبدالله)، رواه ابن السكن.

وفي ترجمة: عبدالله بن حكيم الضبي.

وفي ترجمة: عبدالله بن زيد الضبي.

وفي ترجمة: عبدالله بن منقر القيسي.

وفي ترجمة : عبدالله غير منسوب.

وفي ترجمة : عبدالحارث بن أنس الحارثي.

وفي ترجمة: عبدالرحمن بن أنس الحارثي.

وفي ترجمة: عبدالرحمن بن عبدالله البلوي.

وفي ترجمة: عبدالله بن الحارث بن زيد الضبي.

عبدالجان : الإصابة ٤/ ١٣٠، رقم/ ٤٧٥٦. الطبقات ٤/ ٩١. الإصابة رقم/ ٤٧٥٧.

عبدالجن : مروج الذهب ٢/ ١٤٢.

عبدالحارث : الإصابة ٣/ ٤٢٨،= رقم/ ٤٠٧٠ ـ ٤/ ٦٣، رقم/ ٤٦٣٦ ـ ٤/ ٩٨، رقم/ ٤٦٩٠ ـ ٤/ ٢٤٧، رقم/ ٤٩٨٦ ـ ٤/ ٢٧٧ رقم/ ٥٠٦٣، ورقم ٥٠٦٩، ورقم ٥٠٧١، ورقم ٥٠٨٧، ورقم ٥١٥٤ ـ ٥/ ١٨٤ رقم/ ٦٥٩٢. نقعة الصديان ص/ ٥١. المجموع الثمين ١/ ١٢٢ ـ ١٢٣.

عبدالحجر:

في ترجمة : عبدالله بن عبدالمدان الحارثي: قال ابن الكلبي:

(كان اسمه: عبدالحجر فغيَّره النبي ﷺ) اهـ.

عبد رُضا :

في ترجمته: عبد رُضا الخولاني، قال ابن حجر (قلت: أنا أستبعد أن يكون النبي ﷺ لم يغير اسمه المذكور) اهـ.

عبد شمس :

في ترجمة : عبدالله بن الحارث ابن عبدالمطلب الهاشمي ابن عم رسول الله ﷺ: كان اسمه: عبد شمس، فغيره النبي ﷺ إلى: عبدالله، قاله مصعب الزبيري، والطبراني في: الصحابة.

وفي ترجمة: عبدالله بن الحارث ابن كثير الغامدي.

وفي ترجمة: عبدالله بن أَبي عوف البجلي.

وفي ترجمة: عبد شمس بن عفيف.

وفي ترجمة: عبد شمس بن الحارث بن كثير الغامدي،تقدم: عبدالله.

وفي ترجمة: عبد شمس بن صخر: أبو هريرة ـ رضي الله عنه ـ وقال ابن حجر: (فمجموع ما قيل في اسمه وحده نحو من عشرين قولاً: عبد شمس، وعبدنهم، وعبدتيم، وعبدغنم، وعبدالعزى، وعبدياليل. وهذه لا جائزة أن تبقى بعد أن أسلم كما أشار إليه ابن خزيمة) اهـ.

عبدالحجر: الإصابة ٤/ ١٦٠، رقم/ ٤٨٠٣، ورقم/ ٥٠٧٢. مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٦٦٥. نقعة الصديان ص/ ٥٢.

عبد رُضا: الإصابة ٤/ ٣٧٣، رقم/ ٢٥٣٨.

عبد شمس: الإصابة ٤/ ٤٧، رقم/ ٤٦٠٥ ـ ٤/ ٣٧٣، رقم/ ٥٢٣٩ ـ ٤/ ٥٠ رقم/ ٤٦٠٩ ـ ٤/ ٣٧٤، رقم/ ٥٢٤٠، ورقم/ ٥٢٤١، ورقم٤٨٧٧ ـ ٤/ ٢٠٤ رقم ٥٨٧٧ ورقم/ ٥٢٤٠، ورقم/ ٥٢٤١، ورقم/ ٥٢٤٢ ـ ٧/ ٤٢٦، رقم/ ١٠٦٧٤. نقعة الصديان ص/ ٥٠، ٥١ مكرر.

عبدالعال :

أَسماء الله تعالى تـوقيفية وليس منها (العال) واسمه سبحانـه (المتعال) قال تعالـى: ﴿عالـم الغيب والشهـادة الكبير المتعال﴾ [الرعد/ ٩].

عبدالعزى :

في ترجمـة سبرة بن أَبي سبرة يـزيد الجعفي ــ رضي الله عنـه ـ أَن أَبـاه أَتى إلى النبـي ﷺ فقـال له: «مـا ولـدك؟» قـال: عبـدالعـزى، والحـارث، وسبـرة، فغيـر عبدالعـزى، فقـال: «هو عبـدالله»، وقـال: «إنَّ خيـر أَسمـائكـم: عبـدالله، وعبدالرحمن، والحـارث» رواه أَبو أَحمد الحاكم.

وفـي تـرجمـة: عبـدالله بـن بعجـة الجهني ــ رضـي الله عنـه ــ: أَن اسمـه عبدالعزى، فغيَّره النبي ﷺ إلى «عبدالله».

وفي تـرجمة : عبـدالله بن عبـد نهم المـزني، كـان اسمـه: عبدالعـزى وهـو عـم: عبدالله بن مغفل المزني.

وفـي تـرجمـــة: عبـــدالله بن عمـــر الأَلهاني.

وفي ترجمة : عبدربه بن المرقع.

وفي ترجمة: عبدالرحمن بن عبد.

وفي ترجمة: عبدالعزيز بن بدر.

وفي ترجمة: عبدالعزيز بن سخبرة.

وفي ترجمة : غتم ـ غنم ـ بن الرَّبعة.

وفي ترجمة: أَبي عيسى بن جبر.

وروى أحمد في مسنـده «أن أبا راشد عبدالـرحمن كان اسمه: عبدالعـزى» قال الهيثمي: فيه رجال لم أعرفهم.

عبد عمرو :

في ترجمة : عبدالله بن رفيع السَّلمي.

وفي ترجمة : عبدالله بن كعب العامري.

عبدالعال : وانظر شموس العرفان ص/ ٤٩.

عبدالعزى : الإصابة ٣/ ٣٢، رقم/ ٣٠٩٠ ـ ٤/ ٢٠، رقم/ ٤٥٦٠ ـ ٤/ ١٦١ رقم/ ٤٨٠٧ ـ ٤/ ١٩١ رقـم/ ٤٨٤٦، ورقـم/ ٥٠٧٧، ورقم/ ٥١٦١، ورقـم/ ٥٢٤٤. ورقم/ ٥٢٤٥ ـ ٥/ ٢٦٢. ورقـم/ ٦٧٥١ ــ ٧/ ٢٦٦ رقم/ ١٠٢١٨. ونقعة الصـديان ص/ ٥٠، مكـرر ثلاث مـرات وص/ ٥١، مكـرر، وص/ ٥٣. خـزانـة الأَدب ١١/ ٣٩٣. الفتح الرباني: ١٣/ ١٣٧.

عبد عمرو : الإصابـة ٤/ ٢١٨، رقم٤٩١٧ ـ ٤/ ٨٢، رقـم/ ٤٦٧٨، ورقـم ٥٢٤٩، ٥٢٥٠، ٥٢٥١، ورقـم ٥٢١٣، ورقـم/ ٥٢٤٨. الفتـح الرباني ١٣/ ١٥١.

وفي ترجمة : عبد عمرو بن عبد الجليل الكلبي، وسماه ﷺ: عمراً.

وفي ترجمة: عبدالرحمن بن مقرن: كان اسمه عبد عمرو.

وفي ترجمة: عبد عمرو بن كعب الغامدي، هو العامري المتقدم فلتصحح النسبة: العامري، أو الغامدي؟

وفي ترجمة: عبد عمرو بن مقرن، تقدم باسم عبدالرحمن.

وفي ترجمة : عبد عمرو بن فضلة.

وفي ترجمة : عبد عمرو بن عبدجبل. وليصحح هل هو المتقدم: ابن عبد الجليل؟

وروى البزار، والحاكم: «أن عبدالرحمن بن عون، كان اسمه: عبدعمرو، فغيَّره النبي ﷺ».

عبد عوف :

في ترجمة: عبدالله بن أصرم الهلالي: أنه قدم على النبي ﷺ عبدعوف بن أصرم بن عمرو فقال: «من أنت؟» قال: عبدعوف، قال: «أنت عبدالله، فأسلم». رواه ابن شاهين.

عبد عوف : الإصابة ٤/ ٩ رقم/ ٤٥٣٧.

عبد غنم :

مضى في: عبد شمس.

عبد الكعبة :

في ترجمة ابن أبي بكر خليفة رسول الله ﷺ: عبدالرحمن بن أبي بكر عبدالله ابن عثمان، قال الحافظ ابن حجر: كان اسمه: عبدالكعبة، فغيره النبي ﷺ.

وفي ترجمة: عبدالرحمن بن العوام.

وفي ترجمة: عبدالرحمن بن سمرة.

وفي ترجمة: عبدالرحمن بن عوف.

عبد كلال :

غيَّره النبي ﷺ إلى: عبدالرحمن، في ترجمة: عبدالرحمن بن سمرة ـ رضي الله عنه ـ. رواه الطبراني. قال الهيثمي: فيه ناصح أبو العلاء، وهو ضعيف.

عبد اللات :

في ترجمة : أكينة، من الإصابة:

عبد الكعبة : الإصابة ٤/ ٣٢٦، رقم/ ٥١٥٥ ـ ٤/ ٣١٠، رقم/ ٥١٣٧ ورقم/ ٥١٨٢، ورقم/ ٥١٨٣. نقعة الصديان ص/ ٥٠.

عبدكلال: الإصابة ٤/ ٣١٠، رقم/ ٥١٣٧. مجمع الزوائد.

عبداللات : الإصابة ١/ ١٠٩، رقم/ ٢٢٤.

كان جده اسمه عبد اللات، فسماه النبي ﷺ لما وفدَ عليه: «عبدالله».

وقد أَفاد بعض الأُردنيين بأنه يوجد عشيرة في بادية الأُردن باسم: «آل عبداللات» ولم يغيرإلى يومنا هذا، فليتنبه.

عبد المسيح :

وقع سؤال أن امرأة مسلمة كلما ولد لها مولود من زوجها المسلم توفي المولود، فقال لها بعض الناس: سميه (عبدالمسيح) ليعيش فما حكم التسمية؟

فوقع الجواب من الأُستاذ يوسف القرضاوي في كتابه: فتاوى معاصرة ص/ ٤٦٥ ـ ٤٦٦ بما ملخصه:

وهو أن هذه التسمية حرام بإجماع المسلمين لعدة أُمور:

أولاً : ما علم من قاعدة الإسلام من تحريم أي اسم معبد لغير الله تعالى.

ثانياً: هذا الاسم خاصة من ضلالات النصارى، والاسم عنوان، والعنوان دليل على المسمى، فهل يسمي المسلم نفسه أو نسله بما يعلن غير ملة الإسلام؟ هذا من أسوأ المنكرات والتشبيهات.

ثالثاً: وإذا اقترن بالتسمية الدافع المذكور في السؤال؛ فهو شرك في القصد والرسم. والله المستعان.

تنبيه: في شأن الدعاء للخطابي ص/ ١٥٦ ـ ١٥٧ قال:

(عوام الناس يولعون بكسر الميم من ـ المسيح الدجال ـ ليكون فرقاً بين عيسى عليه السلام، ومسيح الضلالة. والاختيار فيهما فتح الميم وتخفيف السين. وإنما سمي الدجال: مسيحاً؛ لأنه ممسوح إحدى العينين، وسمي عيسى: مسيحاً؛ لأنه كان إذا مسح ذا عاهة برأ، فهو هنا فعيل بمعنى فاعل، وفي الدجال: فعيل بمعنى مفعول). اهـ مختصراً.

عبدالمسيح: الإصابة لابن حجر ٤/ ٣٨٠، رقم/ ٥٢٥٧ ـ ٣/ ٥٧٥، رقم/ ٤٣٦٣ ـ ٣/ ٢٣٦، رقم/ ٣٦٣٥. فتاوى معاصرة للقرضاوي ص/ ٤٦٥، مهم.

عبدالمطلب :

حكى ابن حزم في «مراتب الإجماع» تحريم كل اسم معبد لغير الله، حاشا عبدالمطلب، لما وقع فيه من خلاف؛ لقول النبي ﷺ يوم حنين: «أنا ابن عبدالمطلب»، لكن هذا لايفيد جواز التعبيد به؛ لأنه حكاية نسب مضى، فهو من باب الإخبار لامن باب الإنشاء.

وفي كتاب «شأن الدعاء» للخطابي قال:

(قال أبو سليمان ـ رحمه الله تعالى ـ: وقد يقع الغلط كثيراً في باب التسمية، وأعرف رجلاً من الفقهاء كان سمى ولده: عبدالمطلب، فهو يُدعى به اليوم؛ وذلك أنه سمع بعبدالمطلب، جد رسول الله ﷺ، فجرى في التسمية به على التقليد، ولم يشعر أن جد رسول الله ﷺ إنما دُعي به؛ لأن هاشماً أباه كان تزوج أمه بالمدينة، وهي امرأة من بني النجار، فولدت له هذا الغلام، وسمَّاه: شيبة، ومات عنه وهو طفل، فخرج عمه المطَّلب بن عبد مناف أخو هاشم في طلبه إلى المدينة فحمله إلى مكة فدخلها وقد أردفه خلفه، فقيل له: من هذا الغلام؟ فقال: هذا عبدي، وذلك لأنه لم يكن قد كساه، ولا نظفه، فيزول عنه شعث السفر، فاستحيا أن يقول: ابن أخي، فدعي بعبد المطلب

عبدالمطلب : الإصابة ٤/ ٣٨٠، رقم/ ٥٢٥٨. شأن الدعاء ص/ ٨٣ ـ ٨٤. مجموع فتاوى ابن تيمية ١/ ٣٧٥، ٣٧٨. الدرر السنية ٤/ ٣١٥. تحفة المودود: ص/ ١١٣ ـ ١١٤. تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٦٣ ـ ٥٦٦. إعلام الساجد للزركشي ص/ ٣٢. السلسلة الضعيفة. فهرس فتاوى ابن تيمية ٣٦/ ١٨. تحفة المودود ص/ ٤٩، ١١٣، ١٢١. تلقيح فهوم أهل الأثر ص/ ٣١. فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ ١/ ٧، ١٧.

انظر: تفسير قوله تعالى: ﴿فلما آتاهما صالحاً جعلا له شركاء فيما آتاهما﴾ الآية من كتب التفسير فهو مهم. وكتاب: شأن الدعاء للخطابي ص/ ٨٤ ـ ٨٥. وهو مهم. أسماء الناس ومعانيها لعباس كاظم مراد ١/ ٧٢. وللأذرعي: بشارة المحبوب بتكفير الذنوب، تعليق المحقق ص/ ٨٤. تسمية المولود ص/ ٣٥ ـ ٣٩. فتاوى ابن باز: ٥/ ٣٥٨.

باقي عمره.

على أنه لا اعتبار بمذاهب أهل الجاهلية في هذا فقد تسمَّوا: بعبد مناف، وعبدالدار، ونحوهما من الأسامي) اهـ.

ولشيخ الإسلام في التعبيد لغير الله تعالى، وآداب التسمية، بحث جامع في الفتاوى فقال: (كان المشركون يُعَبِّدُون أنفسهم وأولادهم لغير الله؛ فيسمون بعضهم: عبدالكعبة، كما كان اسم عبدالرحمن بن عوف، وبعضهم: عبد شمس، كما كان اسم أبي هريرة، واسم عبد شمس بن عبدمناف، وبعضهم عبداللات، وبعضهم عبدالعزى، وبعضهم عبدمناة، وغير ذلك مما يضيفون فيه التعبيد إلى غير الله، من شمس، أو وثن، أو بشر، أو غير ذلك مما قد يشرك بالله.

ونظيره تسمية النصارى: عبدالمسيح، فغير النبي ﷺ ذلك وعَبَّدَهُم لله وحده، فسمى جماعات من أصحابه: عبدالله وعبدالرحمن، كما سمى عبدالرحمن ابن عوف ونحو هذا، وكما سمى أبا معاوية، وكان اسمه عبدالعزى فسماه: عبدالرحمن، وكان اسم مولاه: قيوماً، فسماه: عبدالقيوم.

ونحو هذا من بعض الوجوه ما يقع في الغالية من الرافضة ومشابهيهم الغالين في المشايخ، فيقال: هذا غلام الشيخ يونس، أو للشيخ يونس، أو: غلام ابن الرفاعي، أو الحريري، ونحو ذلك مما يقوم فيه للبشر نوع تأله، كما قد يقوم في نفوس النصارى من المسيح، وفي نفوس المشركين من آلهتهم رجاء وخشية، وقد يتوبون لهم، كما كان المشركون يتوبون لبعض الآلهة، والنصارى للمسيح أو لبعض القديسين.

وشريعة الإسلام الذي هو الدين الخالص لله وحده: تعبيد الخلق لربهم كما سنه رسول الله ﷺ، وتغيير الأسماء الشركية إلى الأسماء الإسلامية، والأسماء الكفرية إلى الأسماء الإيمانية، وعامة ما سمى به النبي ﷺ: عبدالله وعبدالرحمن، كما قال تعالى: ﴿قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيًّا مَّا تدعوا فله الأسماء الحسنى﴾ فإن هذين

الاسمين هما أَصل بقية أَسماء الله تعالى.

وكان شيخ الإسلام الهروي قد سمى أَهل بلده بعامة أَسماء الله الحسنى، وكذلك أَهل بيتنا: غلب على أَسمائهم التعبيد لله، كعبدالله؛ وعبدالرحمن؛ وعبدالغني؛ والسلام؛ والقاهر؛ واللطيف؛ والحكيم، والعزيز؛ والرحيم؛ والمحسن؛ والأَحد؛ والواحد؛ والقادر؛ والكريم؛ والملك؛ والحق. وقد ثبت في صحيح مسلم عن نافع عن عبدالله بن عمر: أَن النبي ﷺ قال: «أَحب الأَسماء إلى الله عبدالله وعبدالرحمن، وأَصدقها حارث وهمام وأَقبحها حرب ومرة». وكان من شعار أَصحاب رسول الله ﷺ معه في الحروب: يا بني عبدالرحمن! يا بني عبدالله! يا بني عبيد الله! كما قالوا ذلك يوم بدر؛ وحنين؛ والفتح؛ والطائف؛ فكان شعار المهاجرين: يا بني عبدالرحمن! وشعار الخزرج: يا بني عبدالله! وشعار الأَوس: يا بني عبيد الله!) انتهى.

ومما يقتضي التنبيه: أن لفظ: «وأَصدقها حارث وهمام، وأقبحها حرب ومرة» ليس في رواية مسلم.

وفي ترجمة: عبدالمطلب بن ربيعة ابن الحارث بن عبدالمطلب بن هاشم الهاشمي: قال ابن حجر:

(قال ابن عبدالبر: كان على عهد رسول الله ﷺ ولم يغير اسمه، فيما علمت.

قلت: وفيما قاله نظر؛ فإن الزبير ابن بكار أعلم من غيره بنسب قريش وأَحوالهم، ولم يذكر أَن اسمه إلاَّ (المطلب).

وقد ذكر العسكري أَن أَهل النسب إنما يسمونه (المطلب)، وأَما أَهل الحديث فمنهم من يقول: المطلب، ومنهم من يقول: عبدالمطلب) اهـ.

ومن الأَسماء المعبدة لغير الله تعالى، ويجري عليها الحكم بالتحريم والمنع، ومنها ما هو مشترك بين السنة والشيعة، ومنها ما هو خاص بالشيعة لغلوهم بآل البيت، ومن هذه الأَسماء المحرمة شرعاً:

عبد علي، عبد الزهرة، عبد الإمام،

عبدالحسن، عبدالحسين، عبدالأمير، عبدالسجاد، عبدالباقر، عبدالصادق، عبدالكاظم، عبدالرضا، عبدالمهدي، عبدالهادي، عبدالعال، عبدالونيس، عبدالنعيم، عبدالراضي، عبدالنبي، عبدالرسول، عبدالمرسل، عبدمحمد، عبدطه، عبدالحمزة، عبدالمولى، عبدالمقصود، عبدالفضيل، عبدالوحيد، عبدالعباس، عبدمسلم، عبدالصاحب، عبدزيد، عبدجاسم، عبدالحر، عبدعون، عبدالشيخ، عبدالسادة، عبدالغريب، عبدالخضر، عبدالزبير، عبدالشاه، عبدالهوه، عبدالقيس، عبدالنور، عبدالعاطي، عبدالنافع، عبد الضار.

وعبدالمفتي، وعبدالمستوي، كما ذكرهما ابن حزم في «الفصل» وذكر الإجماع على المنع منهما.

وفي «تسمية المولود» ذكرت الأصل الثامن: في الأسماء المحرمة. أسوقه هنا بتمامه، ثم أُحيل إليه. وهذا نصه:

(الأصلُ الثامنُ: في الأسماءِ المحرَّمةِ:

دلَّتِ الشَّريعةُ على تحريمِ تسميةِ المولودِ في واحدٍ مِن الوجوهِ الآتيةِ:

١ ـ اتَّفق المسلمونَ على أنَّه يحرُمُ كلُّ اسمٍ معبَّدٍ لغيرِ اللهِ تعالى؛ مِن شمسٍ أو وثنٍ أو بشرٍ أو غيرِ ذلك؛ مثلُ: عبدِ الرسولِ، عبدِالنبيِّ، عبدِ عليٍّ، عبدِالحسينِ، عبدِالأميرِ (يعني: أميرَ المؤمنينَ عليَّ بنَ أبي طالبٍ رضيَ اللهُ عنهُ)، عبدِ الصَّاحبِ (يعني: صاحِبَ الزَّمانِ المهديَّ المنتظرِ)، وهي من تسمياتِ الرَّوافضِ!

وقد غيَّر النبيُّ ﷺ كلَّ اسمٍ معبَّدٍ لغيرِ اللهِ تعالى؛ مثل: عبدِالعُزَّى، عبدِالكعبة، عبدِشمسٍ، عبدِالحارثِ.

ومن هذا البابِ: غُلام رسول، غُلام محمَّد؛ أي عبدالرسول... وهكذا.

والصَّحيحُ في عبدالمطَّلبِ المنع.

ومن هذا الغَلَطُ في التَّعبيدِ لأسماءٍ يُظَنُّ أنَّها مِن أسماءِ اللهِ تعالى وليستْ كذلك؛ مثل: عبدِالمقصودِ، عبدِالستَّارِ، عبدِالموجودِ، عبدِالمعبودِ، عبدِالهوه، عبدالمُرسِل، عبدالوحيد، عبدالطالب، عبدالناصر، عبدالقاضي، عبدالجامع،

عبدالحنان، عبدالصاحب ـ لحديث: «الصاحب في السفر» ـ عبدالوفي.. فهذه يكونُ الخطأُ فيها من جهتين:

ـ من جهةِ تسميةِ اللهِ بما لم يَرِدْ بِهِ السَّمعُ، وأَسماؤهُ سبحانَه توقيفيَّةٌ على النصِّ مِن كتابٍ أو سنَّةٍ.

ـ والجهةُ الثانيةُ: التَّعبيدُ بما لم يسمِّ اللهُ بِهِ نفسَه ولا رسولُه ﷺ.

وكثير منها من صفات الله العُلى، لكن قد غلط غلطاً بيناً من جعل لله من كل صفة: اسماً واشتق له منها، فقول الله تعالى: ﴿والله يقضي بالحق﴾ [المؤمن/ ٢٠] لايشتق لله منها: اسم القاضي، لهذا فلا يقال: عبدالقاضي، وهكذا ـ وانظره في حرف الجيم: الجامع ـ .

٢ ـ التَّسميةُ باسمٍ من أَسماءِ اللهِ تبارَكَ وتعالى، فلا تجوزُ التَّسميةُ باسمٍ يختصُّ بهِ الربُّ سبحانَه؛ مثل: الرحمنِ، الرَّحيمِ، الخالِقِ، البارىءِ... وقد غيَّرَ النبيُّ ﷺ ما وقعَ مِن التسميةِ بذلك.

وفي القرآن العظيم: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيّاً﴾ [مريم/ ١٥]؛ أي: لامثيلَ لهُ يستحقُّ مثلَ اسمِهِ الذي هو الرحمنُ.

٣ ـ التسميةُ بالأَسماءِ الأَعجميةِ المولَّدةِ للكافرينَ الخاصَّةِ بِهِم.

والمسلمُ المطمئن بدينِهِ يبتعدُ عنها وينفرُ منها ولايحومُ حولَها.

وقد عَظُمَتْ الفتنةُ بها في زمانِنا، فيُلْتَقَطُ اسمُ الكافرِ مِن أُوروبا وأَمريكا وغيرهما، وهذا من أَشدِّ مواطنِ الإِثمِ وأَسبابِ الخذلانِ، ومنها: بطرس، جرجس، جورج، ديانا، روز، سوزان... وغيرها مما سبقت الإشارة إليه.

وهذا التَّقليدُ للكافرين في التسمِّي بأَسمائِهم؛ إنْ كانَ عن مجرَّدِ هوىً وبلادةِ ذهنٍ؛ فهو معصيةٌ كبيرةٌ وإِثمٌ، وإِنْ كانَ عنِ اعتقادِ أَفضليَّتِها على أَسماءِ المسلمين؛ فهذا على خطرٍ عظيمٍ يزلزِلُ أَصلَ الإِيمانِ، وفي كِلتا الحالَتينِ تجبُ المبادرةُ إِلى التوبةِ منها، وتغييرُها شرطٌ في التَّوبةِ منها.

٤ ـ التسمِّي بأَسماءِ الأَصنامِ المعبودةِ مِن دُونِ اللهِ، ومنها: اللاَّتُ، العُزَّى، إِسافٌ، نائلةُ، هُبَل..

٥ ـ التسمِّي بالأَسماءِ الأَعجميةِ؛ تركيةً، أَو فارسيةً، أَو بربريَّةً أَو غيرها ممَّا

لاتتَّسعُ لهُ لغةُ العرب ولسانُها، ومنها: ناريمان، شيريهان، نيفين، شيرين، شادي ـ بمعنى القرد عندهم ـ جِهان.

وأما ما خُتم بالتاء؛ مثل: حكمت، عصمت، نجدت، هبت، مرفت، رأفت... فهي عربيَّةٌ في أصلِها، لكنَّ ختمَها بالتاء الطَّويلة المفتوحة ـ وقد تكون بالتاءِ المربوطةِ ـ تتريكٌ لها أخرجها عن عربيَّتِها، لهذا لايكونُ الوقفُ عليها بالهاءِ.

والمكسوعةُ بالياءِ؛ مثل: رمزي، حسني، رشدي، حقّي، مجدي، رجائي... هي عربيةٌ في أصلِها، لكنَّ تتريكَها بالياءِ في آخرها مَنَع مِن عربيَّتِها بهذا المبنى، إذ الياءُ هنا ليست ياءَ النسبةِ العربيةِ؛ مثلِ: رِبْعيّ، ووَخشِيّ، وسَبْتِيّ (لِمَنْ وُلِدَ يومَ السَّبْت)، ولا ياءَ المتكلم؛ مثل: كتابي، بل ياءُ الإمالةِ الفارسيَّةِ والتُّركيةِ.

وأمَّا لفظُ (فِقي) في مصر؛ فهو عندَهُم مختصرُ (فقيه).

ومِن الأسماءِ الفارسيَّةِ ما خُتِمَ بلفظ (وَيْه)؛ مثل: سيبَوَيْه، وقد أحصى بعضُهم اثنينِ وتسعينَ اسماً مختومةً بلفظِ (وَيْه).

وفي اللغةِ الأرديَّةِ يقحمونَ الياء في وسطِ الكلمةِ علامةً للتأنيثِ، فيقولونَ في رحمن: (رحيمن)، وفي كريم: (كريمن)...

٦ ـ كلُّ اسمٍ فيه دعوى ما ليس للمسمَّى، فيَحْمِلُ مِن الدَّعوى والتزكيةِ والكذب مالايُقبَلُ بحالٍ.

ومنهُ ما ثبتَ في الحديثِ أن النبيَّ ﷺ قالَ: «إنَّ أخنعَ اسمٍ عندَ اللهِ رجلٌ تَسَمَّى ملكَ الأملاكِ..» الحديثَ، متَّفق عليه.

ومثلُه قياساً على ما حرَّمَه اللهُ ورسولُه: سُلطانُ السَّلاطينِ، حاكِمُ الحكَّام، شاهِنْشاه، قاضي القُضاةِ.

وكذلكَ تحريمُ التَّسميةِ بمثلِ: سيِّدِ النَّاسِ، سيِّدِ الكُلِّ، سيِّدِ السَّاداتِ، ستِّ النِّساءِ.

ويحرُمُ إطلاقُ (سيِّدِ وَلَدِ آدمَ) على غيرِ رسولِ الله ﷺ.

وفي حديثِ زَيْنَبَ بنتِ أبي سلمةَ ـ رضيَ اللهُ عنها ـ أنَّ النبيَّ ﷺ قالَ: «لاتُزكُّوا أنفُسَكُم؛ اللهُ أعلمُ بأهلِ البرِّ منكُم» رواهُ مسلمٌ.

٧ ـ قالَ ابنُ القيِّم: «التَّسميةُ بأسماءِ

الشَّياطِينِ؛ كخِنْزَب، والـوَلْهان، والأعوَرِ، والأجْدَعِ».

وقـد وردَتِ السُّنَّةُ بتغييـرِ اسمِ مَـن كانَ كذلك) انتهى.

عبد مناف :

فـي تـرجمـة : عبـدمنـاف بـن عبدالأسد المخـزومي أن النبي ﷺ غيره إلى (عبدالله).

وروى الطبـراني: أن النبي ﷺ غَيَّـر اسم قبيلـة مـن «بني عبـدمناف» إلى: «بني عبدالله». قال الهيثمي: فيه يعقوب ابن محمد الزهري، وهو متروك.

عبد مناة :

في تـرجمـة: محمـد بن خليفـة بن عـامر: كـان اسمـه (عبـد مناة) فسمـاه النبي ﷺ: «محمداً».

عبد نهم :

مضى في: عبد شمس.

وعبـدالله بن صفـوان التميمـي كـان اسمه: عبد نهم، فسماه النبي ﷺ: «عبدالله».

عبد الوحيد :

قال الخطـابي في : «شأن الـدعاء» بعـد أن ذكـر مـن أسمـاء الله سبحـانـه وتعالى: الواحد، والأحد قال:

(فأمـا الوحيد فـإنما يوصف بـه في غـالب العـرف: المنفرد عـن أصحابـه، المنقطع عنهـم. وإطلاقـه في صفـة الله سبحانـه ليس بالبين عندي صـوابه، ولا أستحسـن التسميـة بعبـدالـوحيـد كمـا أستحسنها بعبـدالواحـد، وبعبد الأحـد، وأرى كثيراً من العامة قد تسموا به..) اهـ.

وللشيخ شمس الحق عظيـم آبادي ـ رحمه الله تعـالى ـ فتـوى قال فيهـا: (إن التسمية بعبدالـوحيد، لا تستحسن؛ لأن الوحيـد ليـس مـن أسمـــاء الله ـ سبحانه وتعالى ـ ...) انتهى.

وهـــذا لأن أسمـــاء الله سبحـــانـــه

عبـد منـاف : الإصـابـة ٤/ ٣٨٣، رقم/ ٥٢٦٧. مجمع الزوائد.

عبـد مناة : الإصابة ٦/ ١٤، رقم/ ٧٧٧٥.

عبـد نهم : الاستيعـاب ص/ ٣٥٦، عنـه: نقعة الصديان ص/ ٥٢.

عبدالوحيد : شأن الدعاء ص/ ٨٣ ـ ٨٤. تعليـق عبـدالله الغمـاري علـى كتـاب: بشـارة المحبوب بتكفيـر الذنوب لـلأذرعي ص/ ٨٤. تسميـة المـولـود ص/ ٣٥. حيـاة المحـدث شمـس الحق وأعمـالـه: ص/ ٢٠ تـأليـف/ محمد عزير السلفي.

توقيفية، فلا يطلق عليه إلاَّ ما ثبت بالكتاب أو السنة، وعليه فما لم يثبت بهما لايجوز إطلاقه، ولا التسمية بالتعبيد به.

ومثله الغلط في التعبيد بما ليس من أسماء الله تعالى: عبدالمقصود. عبدالستار. عبدالموجود. عبدالمعبود. عبدالهوه. عبدالمرسل. عبدالطالب... فالخطأ في هذه من جهتين: تسمية الله بما لم يسم به نفسه، والتعبيد بما لم يسم الله به نفسه ولا رسوله ﷺ.

عبدت اسم ربي :

مضى في حرف السين : سبحان اسم..

عبدي :

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان. وفي حرف الخاء: خليفة الله. وفي حرف الراء: ربك. ربي.

العبقري :

منع وصف النبي ﷺ بذلك.

العبقري: رسالة لأبي شهبة، نشرت في مجلة رابطة العالم الإسلامي. وانظر: السيرة النبوية له . فتاوى متولي الشعراوي: ٣٩٥ ـ ٣٩٦.

عَبَّرَ القرآن :

يأتي في حرف الياء: يحكي القرآن.

عبير :

يأتي في حرف الواو: وِصال.

عتبة :

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان.

عتلة :

انظر في حرف الحاء: الحباب.

وقال الخطابي في معالم السنن (٤/ ١٢٧) :

(و: عتلة؛ معناها: الشدة والغلظة، ومنه قولهم: رجل عُتل: أي شديد غليظ، ومن صفة المؤمن: اللِّين والسهولة، وقال: المؤمنون هيِّنون ليِّنون) اهـ.

وفي ترجمة: عتبة بن عبد: كان اسمه: عتلة، فغيَّره النبي ﷺ، وفيه أيضاً: أن النبي ﷺ قال له: «ما اسمك»؟ قال: (نشبة) قال: بل «أنت عتبة». رواه الطبراني وروى أيضاً:

عتلة : الإصابة ٤/ ٤٣٦، رقم/ ٥٤١١. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٥. زاد المعاد ٢/ ٤. الفتح الرباني: ١٣/ ١٥١.

«وكان النبي ﷺ إذا أتاه الرجل وله اسم لا يحبه حَوَّلَه».

العتمة :

قال البخاري في صحيحه :

باب ذكر العشاء والعتمة، ومن رآه واسعاً.

وذكر أطراف أحاديث محذوفة الأسانيد كلها صحيحة مخرجة في أمكنة أخرى صحيحة حاصلها: ثبوت تسمية هذه الصلاة تارة: عتمة، وتارة: عشاء.

ثم إن الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى ـ حرر الخلاف على ثلاثة أقوال: الكراهة، والجواز، وأنه خلاف الأولى قال: وهو الراجح.

ثم أعاد ذكرَ الخلاف مبسوطاً وقال:

(ولا بعد في أن ذلك كان جائزاً، فلما كثرَ إطلاقهم له نهوا عنه؛ لئلا تغلب السنة الجاهلية على السنة الإسلامية، ومع ذلك فلا يحرم، بدليل أن الصحابة الذين رووا النهي استعملوا التسميةالمذكورة) اهـ.

وقد اختار ابن القيم في التحفة أن التحقيق: كراهة هجر الاسم المشروع «العشاء» واستعمال اسم: العتمة، فأما إذا كان المستعمل هو: الاسم الشرعي ولم يهجر، وأطلق الاسم الآخر أحياناً فلا بأس بذلك، وعلى هذا تتفق الأحاديث، وبالله التوفيق.

عِتاب :

يأتي في حرف الواو : وِصال. ومضى في حرف التاء: تعس الشيطان.

عدالة السماء :

هذا تعبير حادث في عصرنا،

العتمة : فتح الباري ٢/ ٤٤. معالم السنن ٤/ ١٣٢. تهذيب السنن ٧/ ٢٧٦. الفروسية ص/ ١٠. تحفة المودود ص/ ٥٤. زاد المعاد ٢/ ٩، مهم، ٣٧. التقريب لعلوم ابن قيم الجوزية ٢/ ١٤٠. اقتضاء الصراط المستقيم ص/ ١٤٢. الحاوي للسيوطي ١/ ٥٣٢. أوهام الكتاب لأبي تراب ص/ ٨١. مصنف ابن أبي شيبة ٢/ ٤٣٨ ـ ٤٤٠. شرح الأذكار ٧/ ١٣٥ ـ ١٣٩. شرح الإحياء ٧/ ٥٧٨. تفسير القرطبي ١٢/ ٣٠٦.

عدالة السماء: مجلة المجاهد عدد/ ٢٠.

يريدون به: عدل الله ـ سبحانه ـ على معنى: ﴿ولا يظلم ربك أحداً﴾ [الكهف/ ٤٩].

فالمراد إن كان كما ذكر فهو حق، والتعبير غير سديد، بل هو قريب من إطلاقات الكلاميين التي لم يأت بها كتاب ولا سنة، كما في قولهم: «قوة خفية» فليجتنب.

عدو الله :

عن أبي ذر ـ رضي الله عنه ـ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «من دعا رجلاً بالكفر أو قال: عدو الله، وليس كذلك إلاَّ حار عليه».

هذا لفظ مسلم، ولفظ البخاري بمعناه، ومعنى حار: رجع.

عدوان :

كان الشيخ عبدالعزيز بن عبدالرحمن بن عدوان الرزيني الحنظلي الأُثيثي النجدي ـ المتوفى سنة ١١٧٩هـ ـ كان اسمه (عدوان)، وقد نقل الشيخ محمد بن حميد عن الشيخ محمد بن فيروز قوله: (قدم علينا ـ يعني المترجم له ـ في حياة والدي واسمه: عدوان، فحولت اسمه إلى: عبدالعزيز، فكان هو اسمه) ا هـ.

عَذْرَة :

في سنن أَبي داود، والجامع لشعب الإِيمان، من حديث عائشة ـ رضي الله عنها ـ أَن النبي ﷺ ـ مَرَّ بأَرض تُسمى عذرة، فسماها: خضرة.

لفظ أَبي داود: عفرة.

عروة :

يأتي في حرف الميم : مروان.

عز الدين :

انظر في حرف الشين : شمس الدين.

عدو الله : شرح الأذكار ٧/ ٧٨. رياض الصالحين ص/ ٧١٠.

عدوان : علماء نجد ٢/ ٤٧٣.

عذرة : الجامع للبيهقي ٩/ ٤٣٦ رقم/ ٤٨٥٧، ويأتي لفظ: عفرة.

عزرائيل :

خلاصة كلام أهل العلم في هذا: أنه لا يصح في تسمية ملك الموت بعزرائيل ـ ولا غيره ـ حديث، والله أعلم.

عزة عظيمة :

يأتي في حرف القاف: قوة خفية.

العُزَّى :

اسم صَنَم في الجاهلية، مأخوذ من اسم الله: العزيز. وهذا من الإلحاد في أسماء الله تعالى. قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في تفسير الآية:

(الثاني: تسمية الأوثان بها كما يسمونها آلهة، وقال ابن عباس ومجاهد: عدلوا بأسماء الله تعالى عما هي عليه فسموا بها أوثانهم، فزادوا ونقصوا، فاشتقوا اللات من الله، والعزى من العزيز، ومناة من المنان، وروي عن ابن عباس: ﴿يلحدون في أسمائه﴾: يكذبون عليه، وهو تفسير بالمعنى) اهـ.

وانظر في حرف الألف: اللات. وفي هذا الحرف: عبدالمطلب.

عَزِيْز :

انظر في حرف الحاء: الحباب.

عزرائيل : أحكام الجنائز للألباني ص/ ١٥٦. الحجج البينات للغماري. أهوال القبور لابن رجب. البداية لابن كثير ١/ ٤٧، ٥٠. الاعتراضات والعراقيل لمن يسمي ملك الموت عزرائيل ـ لعبدالحي الكتاني، ذكره في مقدمة فهرس الفهارس والأثبات له ١/ ٢٦، ولم أطلع عليه. العقيدة في ضوء الكتاب والسنة للأشقر ٢/ ١٨. الفتاوى ٤/ ٢٥٩. الألفاظ الموضحات للدويش ٢/ ٣٦.

العُزَّى : مدارج السالكين ١/ ٣٠. بدائع الفوائد ١/ ١٦٨ ـ ١٧٠. تيسير العزيز الحميد ص/ ١٤٥، ٥٨٠.

عَزِيْز: المسند ٤/ ١٧٨. الفتح الرباني: ١٣/ ١٤٧. وابن سعد في الطبقات ٦/ ٢٨٦، والذهبي في السير ٤/ ٣٢١. الإصابة ٣/ ٥٤٧، رقم/ ٤٣٠٤ ـ ٤/ ٣٠٨، رقم ٥١٢٩ ـ ٤/ ٣٧٥ رقم/ ٥٢٤٦. معالم السنن ٤/ ١٢٧. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٥. زاد المعاد ٢/ ٥. تحفة المودود ص/ ١٣٢. فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ ١/ ٢٠٦. مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٦٦٣. ونقعة الصديان ص/ ٥٠، ٥١.

قال الخطابي:

(وعزيز، إنما غيَّره ﷺ؛ لأن العزة لله سبحانه، وشعار العبد: الذلة والاستكانة، والله سبحانه، يقول عندما يُقَرِّعُ بعض أعدائه: ﴿ذق إنك أنت العزيز الكريم﴾.

وعن خيثمة بن عبدالرحمن بن أبي سبرة، عن أبيه قال: لما ولد أبي، سماه جدي: عزيزاً، ثم ذكر ذلك للنبي ﷺ فقال: (سمِّه: عبدالرحمن). رواه أحمد في مسنده) انتهى.

وفي رواية للطبراني، عن خيثمة بن عبدالرحمن عن أبيه قال: «أتيت النبي ﷺ فقال: «ما اسمك؟» قلت: عبدالعزى، قال: «بل أنت عبدالرحمن». وللبزار: «ما اسمك؟ قلت: عزيز، قال: «الله العزيز».

عُزَيِّز :

مضى قبله بلفظ عزيز: بفتح العين.

عَزَّ جاهك :

إضافة الجاه إلى الله تعالى تحتاج إلى دليل؛ لأنه من باب الصفات والصفات توقيفية، فلا يوصف الله سبحانه إلاَّ بما وصف به نفسه أو رسوله ﷺ ولا دليل هنا يعلم فلا يطلق إذاً.

العشاء :

«تسمية المغرب بالعشاء».

قال البخاري في صحيحه:

باب من كره أن يقال للمغرب: العشاء.

ذكر بسنده حديث عبدالله المزني أن النبي ﷺ قال: «لا تغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم المغرب، قال الأعراب وتقول: هي العشاء».

ووجه الكراهة والله أعلم: لئلا يقع الالتباس بالصلاة الأُخرى، وعلى هذا لا يكره أيضاً أن تسمي العشاء بقيد، كأن يقول: العشاء الأُولى، ويؤيده قولهم: العشاء الآخرة، كما في الحديث الصحيح، وقد بسط ذلك الحافظ في الفتح ثم قال:

عزَّ جاهك : الألفاظ الموضحات للدويش ٢/ ١٥.

العشاء : فتح الباري ٢/ ٣٢. شرح الأذكار ٧/ ١٣٦. المجموع للنووي ٣/ ٣٥.

فائدة: لا يتناول النهي تسمية المغرب عشاء، على سبيل التغليب كمن قال مثلاً: صليت العشاءين؛ إذا قلنا: إن حكمة النهي عن تسميتها عشاء خوف اللبس؛ لزوال اللبس في الصيغة المذكورة، والله أعلم.

فائدة : في شرح الباب الذي بعد هذا من الفتح قال: (لم يثبت إطلاق النبي ﷺ اسم العشاء على المغرب) اهـ.

عشت ألف سنة :

مضى في حرف الخاء: خليفة الله، وانظر في الفوائد، في حرف الألف: أدام الله أيامك، ولفظ: أطال الله بقاءك.

العشق :

فيه أمران:

١ ـ منع إطلاقه على الله ـ تعالى ـ:

ذكر ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ خلاف طائفة من الصوفية في جواز إطلاق هذا الاسم في حق الله تعالى، وذكروا فيه أثراً لا يثبت، وأن جمهور الناس على المنع، فلا يقال: إن الله يعشق، ولا عشقه عبده، وذكر الخلاف في علة المنع. والله أعلم.

٢ ـ امتناع إطلاقه في حق النبي ﷺ كما في اعتراضات ابن أبي العز الحنفي، على قصيدة ابن أيبك؛ لأن العشق هو الميل مع الشهوة، وواجب تنزيه النبي ﷺ؛ إذ الأصل عصمته ﷺ.

العصمة لله :

أسماء الله وصفاته: توقيفية، وهذا

عشت ألف سنة : زاد المعاد ٢/ ٣٧.

العشق : فتاوى العز ابن عبدالسلام: ص/ ٧١. الفتاوى: ١٠/ ١٣١. طريق الهجرتين ص/ ٥٧٨ ـ ٥٧٩. روضة المحبين ص/ ٢٦. تلبيس إبليس ص/ ١٧٠ مهم. فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ ١/ ٢٠٩. المورد الزلال للدويش =

= ٣/ ٢١٢. شرح الطحاوية بتحقيق التركي والأرناؤوط: ١/ ٨٦.

العصمة لله: الأوهام في مدخل الحاكم لعبدالغني الأزدي، تحقيق مشهور حسن ص/ ٤٧. مجلة الأمة عدد/ ٢٣، السنة الخامسة جمادى الأولى عام ١٤٠٥هـ ص/ ١٤ ـ ١٦. تنوير الأفهام للشيخ محمد شقرة ص/ ٢٤ ـ ٢٥. وكان الشيخ ناصر الدين =

اللفظ هو معنى عدد من أسمائه، مثل: الحكيم، الحفيظ، وكقول «الكمال لله» وليس من أسماء الله «الكامل»، ولي في الإطلاقين وقفة، والمشهور أن هذا تعبير لايجوز في حق الله تعالى إذ العصمة لابد لها من عاصم، فليتنبه.

عصمت :

يأتي في حرف العين: عبدالمطلب.

عُصيَّة :

في الصحيحين وغيرهما: أن رسول الله ﷺ قال: «أسلم: سلمها الله، وغِفار: غفر الله لها، وعُصيَّة: عصت الله».

وهذا من ارتباط المعاني بالمباني واشتقاق الأسماء من معانيها.

وفي ترجمة: عصمة بن قيس الهوزني: كان اسمه: عصية، فسماه رسول الله ﷺ: (عصمة) أخرجه ابن قانع.

= الألباني يستعملها في بعض كتبه كما في السلسلة الصحيحة برقم / ١٦٢٣، وبرقم/ ١٠٧٣، وتعليقه على «التنكيل» للمعلمي ٢/ ١٤٤، فأنكرت عليه.

عُصيَّة : الإصابة ٤/ ٥٠٣، رقم/ ٥٥٥٥. نقعة الصديان ص/ ٥٤.

عفرة :

انظر في حرف الحاء: حباب.

وفي هذا الحرف: عذرة.

قال الخطابي:

«وأما عفرة: فهي نعت للأرض التي لا تنبت شيئاً، أُخذت من العُفْرة: وهي لون الأرض القحلة، فسماها: خَضرة، على معنى التفاؤل؛ لتخضر وتمرع» اهـ.

تنبيه :

الحديث في هذا عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ «أن رسول الله ﷺ مَرَّ بأرض يُقال لها: غبرة، فسماها: خفرة» رواه أبو يعلى، والطبراني في الأوسط، وغيرهما.

وهذه اللفظة وقع فيها اختلاف: «عفرة» بالفاء. «عقرة» بالقاف. «عذرة»

عفرة : معالم السنن ٤/ ١٢٧. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٥. زاد المعاد ٢/ ٥. تحفة المودود ص/ ٥٢. الوابل الصيب ص/ ٢٤٥.

بالذال. «عزرة» بالزاي. «عثرة» بالثاء.

وانظر: مجمع الزوائد. كتاب الأدب. باب تغيير الأسماء. والفتح الرباني: ١٣/ ١٢. السلسلة الصحيحة: ١/ ٣٧٢.

عفلق :

يأتي حكم التسمية به في حرف الواو: وصال.

العقد شريعة المتعاقدين :

هذا من مصطلحات القانون الوضعي، الذي لا يراعي صحة العقود في شريعة الإسلام، فسواء كان العقد ربوياً أو فاسداً، حلالاً، أو حراماً، فهو في قوة القانون ملزم كلزوم أحكام الشرع المطهر، وهذا من أبطل الباطل ويغني عنه في فقه الإسلام مصطلح: «العقود الملزمة».

ولو قيل في هذا التقعيد: «العقد الشرعي شريعة المتعاقدين» لصح معناه، ويبقى جَلْبُ قالب إلى فقه المسلمين، من مصطلحات القانونيين. فليجتنب، تحاشياً عن قلب لغة العلم.

عقل :

تسمية الله تعالى به.

مضى في حرف الجيم: جوهر.

العقل الفَعَّال في السماء:

يأتي في حرف القاف: قوة خَفية.

العقول العشرة :

يأتي في حرف القاف: قوة خفية.

عقيد :

تسمية الخمرة الملعونة به، تضليلاً ومغالطة.

وانظر في حرف الدال: الدستور.

وفي حرف الراء: الراحة.

وفي حرف اللام: لقيمة الذكر.

وفي حرف الميم: المعاملة.

العقد شريعة المتعاقدين : مقال للشيخ عبدالله بن زيد بن محمود، في مجلة البحوث الإسلامية، العدد العاشر. ص/ ١٤٥.

عقل : وانظر: مجموع الفتاوى ٩/ ٢٧٧.

عقيد : إعلام الموقعين ٣/ ١٢٧ ـ ١٣٠، وعنه في: المواضعة ص/ ٧٨ ـ ٧٩.

العقيقة :

جرى الخلاف في معنى العقيقة لغةً على أقوال ثلاثة:

الأول: قول أبي عبيد والأصمعي، وغيرهما، إن أصلها: الشعر الذي يكون على رأس الصبي حين يولد، وإنما سميت الشاة التي تذبح عنه: عقيقة؛ لأنه يحلق عنه ذلك الشعر عند الذبح.. وهذا من تسمية الشيء باسم مُلابسه، وهو من مسلك العرب في كلامها.

الثاني: أن العقيقة هي الذبح نفسه، وبهذا قال أحمد ـ رحمه الله ـ وخطّأ أبا عبيد ومن معه.

الثالث: أن العقيقة تشمل القولين، وهذا للجوهري في الصحاح، قال ابن القيم: وهذا أولى. والله أعلم.

وقد جرى الخلاف أيضاً لدى العلماء في حكم إطلاقها على أقوال ثلاثة:

الأول: كراهته؛ لحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ سئل عن العقيقة فقال: «لا يحب الله (العقوق)» وكأنه كره الاسم، قالوا: يا رسول الله، إنما نسألك عن أحدنا يولد له، قال: «من أحب منكم أن ينسك عن ولده فليفعل، عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة».

رواه أحمد في مسنده ٢/ ١٨٣، وأبو داود بنحوه برقم ٢٨٤٢، من الأضاحي وترجمه بقول: باب في العقيقة، والنسائي.

وعليه فيقال لها: نسيكة، ولا يقال لها: عقيقة.

الثاني: جوازه بلا كراهة. واحتجوا بأحاديث كثيرة منها: حديث سمرة «الغلام مرتهن بعقيقته». وغيره من الأحاديث الصحيحة التي فيها إطلاق النبي ﷺ لهذا اللفظ عليها.

الثالث: ما حققه الإمام ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ بعد ذكره الخلاف

العقيقة : انظر: تحفة المودود ص/ ٤٩ ـ ٥٣. زاد المعاد ٢/ ٢. مسند الإمام أحمد ٢/ ١٨٢، ٣/ ١٩٤. أبو داود برقم/ ٢٨٤٢. والنسائي ٧/ ١٤٥.

في تحفة المودود ص/ ٥٤، بقوله:

(قلت: ونظير هذا اختلافهم في تسمية العشاء بالعتمة، وفيه روايتان عن الإمام أحمد، والتحقيق في الموضعين: كراهة هجر الاسم المشروع من العشاء والنسيكة، والاستبدال به اسم العقيقة والعتمة، فأما إذا كان المستعمل هو الاسم الشرعي، ولم يهجر، وأُطلق الاسم الآخر أحياناً فلا بأس بذلك.

وعلى هذا تتفق الأحاديث. وبالله التوفيق) اهـ.

علاَّمة :

لا يجوز إطلاقه على الله تعالى، وانظره في حرف السين: السياسة.

علماء الرسوم :

يصف الصوفية علماء التصوف بأنهم لا رسم لهم، أي ليس لهم ظواهر وعلامات، ولهذا يسمون: الفقهاء وأهل الأثر ونحوهم: علماء الرسوم؛ لأنهم عندهم لم يصلوا إلى الحقائق بل اشتغلوا عن معرفتها بالظواهر والأدلة.

انتهى مختصراً من مدارج السالكين.

وهذا من دراويش المتصوفة نبزٌ لعلماء الإسلام نبز احتقار، لكن الزبد يذهب جفاء، وهل بقي من تراث نافع لجهود المسلمين في خدمة الشريعة إلاَّ ما قام به علماء الرسوم ـ على حد تعبيرهم ـ ؟والله المستعان.

ومضى في حرف التاء: التصوف. قاعدة هذا الباب.

علم الباطن والظاهر :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في بيان منزلة الإرادة:

(يريد ـ أي الهروي ـ أن هذا العلم ـ التصوف ـ مبني على الإرادة، فهي أساسه، ومجمع بنائه، وهو مشتمل على تفصيل أحكام الإرادة، وهي

علاَّمة: انظر: سُبل الهدى والرشاد: ٦/ ٧٧.

علماء الرسوم :مدارج السالكين ٣/ ١٧٣.

علم الباطن والظاهر :مدارج السالكين ٣/ ٣٧٠، ٣٧١. الباهر في علم الباطن والظاهر ،للسيوطي.

حركة القلب، ولهذا سمي علم الباطن.

كما أن علم الفقه: يشتمل على تفصيل أحكام الجوامع، ولهذا سَمَّوْهُ: علم الظاهر) اهـ.

أي أن غلاة المتصوفة سموا: علم الشريعة: علم الظاهر. وسموا علم هواجس النفس: علم الباطن، واحتجوا بحديث ينسبونه عن علي ــ رضي الله عنه ـ مرفوعاً: «علم الباطن سِرٌّ من سِرِّ الله عز وجل...» وهو حديث موضوع. ومن هذا التقسيم الفاسد جاء قول بعض غلاتهم: «حدَّثني قلبي عن ربي».

وهذا من فاسد الاصطلاح، فرحم الله ابن القيم، ما أكثر اعتذاره عن الهروي في سقطاته؟ والله المستعان.

العلم اللدنّي:

قال الله تعالى في حق الخضر عليه السلام: ﴿ آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما ﴾ [الكهف/ ٦٥].

وهو العلم الذي يقذفه الله في القلب إلهاماً بلا سبب من العبد، ولهذا سمي لدنياً، والله تعالى هو الذي علم العباد ما لا يعلمون ﴿علم الإنسان ما لم يعلم﴾ [العلق/ ٥].

هذه هي حقيقة العلم اللدني عند الصوفية، وقد كثر في عباراتهم وإطلاقاتهم.

يقول ابن القيم ــ رحمه الله تعالى ـ بعد ما مر تلخيصه من مدارج السالكين:

(ونحن نقول: إن الحاصل بالشواهد والأدلة: هو العلم الحقيقي، وأما ما يدعى حصوله بغير شاهد ولا دليل: فلا وثوق به وليس بعلم... ـ إلى أن قال ـ: وأما دعوى وقوع علم بغير سبب من الاستدلال: فليس بصحيح...

فالعلم اللدني: ما قام الدليل الصحيح عليه: أنه جاء من عند الله على لسان رسوله، وما عداه فَلَدُنّي من لدن نفس الإنسان منه بدأ وإليه يعود، وقد انبثق سرُّ العلم اللدني ورخص سعره حتى ادَّعت كل طائفة أن علمهم

العلم اللدني: مدارج السالكين ٢/ ٤٧٥ ـ ٤٧٧، ٣/ ٤١٦، ٤٣١ ـ ٤٣٣.

لدني) انتهى ملخصاً.

وهذا الاصطلاح من مخترعات الصوفية ومواضعاتها، وإلاَّ فإن العلم اللدني هو: العلم العندي، فعند، ولدنّ، في الآية معناهما واحد في لغة العرب التي بها نزل القرآن، فما لم يكن العلم من عند الله على لسان رسول الله؛ فلا يكون من لدنه، والأُمور مرهونة بحقائقها. والله المستعان.

عَلِمَ الله :

يأتي في حرف الياء بلفظ: يعلم الله.

علمه بحالي يغني عن سؤالي :

هذا يُحكى عن الخليل عليه السلام لما أُلقي في النار، قال جبريل: عند ذلك: أَلك حاجة؟ قال: أَما إليك، فلا، قال جبريل: فسل ربك، فقال إبراهيم: حسبي من سؤالي علمه بحالي.

وفي لفظ: علمه بحالي يغني عن سؤالي.

وقد قال ابن تيمية فيه: (كلام باطل)، وفي: تنزيه الشريعة، لابن عراق، نقل عن ابن تيمية أَنه موضوع.

وقال الأَلباني في: السلسلة الصحيحة: (لا أَصل له)، ثم قال بعد بحث نفيس: (وبالجملة فهذا الكلام المعزو إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام لا يصدر من مسلم يعرف منزلة الدعاء في الإسلام، فكيف يقوله من سمانا مسلمين؟) اهـ.

وعليه فإذا مررت به في «الورد المصفى المختار» ص/ ٧١ فاشطب عليه.

علة فاعلة :

من الإلحاد في أَسماء الله تعالى تسمية الفلاسفة له: موجباً، أَو: علة فاعلة بالطبع، ونحو ذلك.

العلة الفاعلة :

يأتي في حرف القاف: قوة خفية.

العلة الأُولى :

يأتي في حرف القاف: قوة خفية.

عُليّ :

عن موسى بن علي بن رباح

علمه بحالي يغني عن سؤالي : فتاوى ابن تيمية ٨/ ٥٣٩. تنزيه الشريعة لابن عراق ١/ ٢٥٠. السلسلة الضعيفة ١/ ٢٨، رقم/ ٢١.

علة فاعلة : تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٨٠.

عُلي : الثقات لابن حبان ٧/ ٤٥٤.

اللخمي عن أَبيه أَنه قال: (من قال لي «عُلَي» فليس في حِلٍّ).

قال أَبو حاتم ـ رضي الله عنه ـ: (كان أَهل الشام يجعلون كل علي عندهم (عُلياً) لبغضهم (عَلياً) ـ رضي الله عنه ـ، ومن أَجله ما قيل لعلي بن رباح: عُلي بن رباح، ولمسلمة بن علي الخشني: مسلمة بن عُلي. وذلك أن أهل الشام كانوا يُصغرون كُلَّ عَلِيٍّ؛ لما في قلوبهم لأَمير المؤمنين علي بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ)

عَلَى الله وعليك :

انظر حرف الميم: ما شاء الله وشاء فلان.

العلمانية :

هذه اللفظة : مصدر صناعي، وكقولهم: علماني، روحاني، ونحوهما، وهو مولد معناه: «اللادينية» ويعني: «فصل الدين عن الدولة» وقيام الدولة في الحكم والإدارة والسياسة على غير الدين. وغايته: فصل الدين عن الحياة، وهي غايةٌ إلحادية فهو مصطلح فاسد لغةً، ومعنىً. وفيه تلبيس، وتضليل، إذْ يجعل هؤلاء المنافقين، الملحدين ـ العلمانيين ـ يخبون ويضعون، ويديرون الأُمة، وهم منافقون، كافرون؛ لرفضهم الإسلام وتحكيمه في الحياة، فلنستعمل الأَلفاظ التي يستحقونها مما علق عليه الحكم الشرعي في الكتاب والسنة: «كفار»، «منافقون»، «مرتدون» وعلى أَفعالهم الإلحادية: «كفر». «إلحاد». «نفاق» وهكذا، لكن حذار حذار أن نرتب الحكم، أو نطلق اللفظ إلا بعد توفر أسبابه شرعاً.

عليك السلام :

يكره أَن يقولها المسلِّم في الابتداء بصيغة الإفراد.

عليك السلام :

إذا قال المسلِّم : السلام عليكم،

عليك السلام : فتح الباري ١١/ ٤. تفسير القرطبي ٥/ ٢٩٩ ـ ٣٠٠.

عليك السلام : فتح الباري ١١/ ٤، ٣٦ ـ ٣٧. الإصابة ٧/ ٣٨٣. بدائع الفوائد ٢/ ١٣٠، ٢٠٠. شرح الإحياء ٧/ ٥٧٧. تفسير القرطبي ٥/ ٢٩٩ ـ ٣٠٠.عقد الزبرجد في تحية أمة محمد ﷺ: ص/ ٩٢ ـ ١٠٩، ففيه سياق الأَحاديث في ذلك.

فلا ينبغي الخلاف أن يقول المُسَلَّم عليه: وعليكم السلام، بصيغة الجمع، ولو أجاب بصيغة الإفراد: وعليك السلام؛ لما كان الرد بالمثل، فضلاً عن الأحسن، نبَّه على ذلك ابن دقيق العيد، وفي الجواب بهذه الصيغة خمسة مباحث حررها الحافظ في: فتح الباري، فانظرها، والإصابة له (٧/ ٣٨٣) في ترجمة أبي بن كعب، وفي بدائع الفوائد ذكر أحكام السلام بما لا تجده في محل آخر. والله أعلم.

ويأتي في حرف الواو: وعليك السلام. مزيد لهذا.

عليك بنفسك:

عن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ مرفوعاً:

«إن أحب الكلام إلى الله: سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدك، ولا إله غيرك. وإن أبغض الكلام إلى الله عز وجل: أن يقول الرجل للرجل: اتق الله، فيقول: عليك بنفسك» رواه البيهقي في «شعب الإيمان» بواسطة «كنز العمال».

عليك بنفسك : كنز العمال ٣/ ٦٦٠.

على غير طهارة :

عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ أن النبي ﷺ لقيه في بعض طريق المدينة، وهو جُنُبٌ، فانخنسَ منه، فذهب فاغتسل ثم جاء، فقال: «أين كنت يا أباهريرة؟» قال: كنت جُنباً، فكرهت أن أجالسك وأنا على غير طهارة، فقال: «سبحان الله إن المسلم لا ينجس». رواه البخاري في: «كتاب الغسل من صحيحه» قال ابن حجر: (وكان سبب ذهاب أبي هريرة أنه ـ ﷺ ـ كان إذا لقي أحداً من أصحابه، مَاسَحَهُ، ودعا له، هكذا رواه النسائي وابن حبان من حديث حذيفة، فلما ظن أبو هريرة أن الجنب ينجس بالحدث خشي أن يماسحه ـ ﷺ ـ كعادته فبادر بالاغتسال، وإنما أنكر عليه النبي ﷺ قوله: «وأنا على غير طهارة..) انتهى.

على غير طهارة : فتح الباري ١/ ٣٩١.
وانظر في حرف النون: نجس.

عِنَبَة :

في ترجمة : عِنَبَة، غير منسوبة:

كان اسمها: عنبة، فسمَّاها رسول الله ﷺ: «عنقودة».

عِنْدي :

انظره في حرف الألف: أنا.

عون الله :

هذا من التسميات التي حدثت في الأُمة بعد اختلاطها بالأعجميين، وإلاَّ فالعرب والمسلمون في صدر الإسلام لا يعرفون مثل هذه الأسماء المضافة: عون الله. ضيف الله. عطا الله. قسم الله. عناية الله. غرم الله. خلف الله. وهكذا.

والنصيحة للمسلم أن لا يسمي بها ابتداء، لكن من سُمِّي بشيء منها، فإن غَيَّرها فهو مناسب، وإن بقي وهو على معنى: عون من الله، فلا بأس، وإن كان بمعنى أنه هو: عون الله، فهو كذب، والمعنى الأول هو المتبادر.

عِنَبَة :الإصابة ٨/ ٤١، رقم/ ١١٥٤٨.
نقعة الصديان ص/ ٥٧.

العهد السعيد :

مضى في حرف الألف: أُصولي.



(حرف الغين)



غادة :

يأتي في حرف الواو: وصال.

غافل :

في ترجمة : عاقل بن البكير الليثي أن اسمه كان: غافلاً، فغيَّره النبي ﷺ إلى: «عاقل». حكاه ابن سعد.

الغاية تُبَرِّرُ الوسيلة :

هذا على إطلاقه تقعيد فاسد؛ لما فيه من العموم في الغايات، والوسائل، فالغاية الفاسدة لا يوصل إليها بالوسيلة ولو كانت شرعية، والغاية الشرعية لا يوصل إليها بالوسيلة الفاسدة، فلا يوصل إلى طاعة الله بمعصيته.

نعم: الغاية الشرعية تؤيد الوسيلة الشرعية، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

مع أن لفظ: «تُبرر» هنا غير فصيح في اللسان. والله أعلم.

غراب :

انظر في حرف الحاء: الحباب.

قال الخطابي:

(وغراب: مأخوذ من الغَرب، وهو البعد، ثم هو حيوان خبيث الفعل، خبيث الطعم، وقد أباح رسول الله ﷺ

غافل : الإصابة ٣/ ٥٧٥ رقم/ ٤٣٦٤. نقعة الصديان ص/ ٥٠.

غراب : شرح الأدب المفرد ٢/ ٢٨٨. معالم السنن ٤/ ١٢٧. التاريخ الكبير للبخاري. الإصابة لابن حجر ٦/ ١١٣، رقم/ ٧٩٨٧. تحفة المودود. زاد المعاد ٢/ ٥. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٥. الجامع للبيهقي ٩/ ٤٣٧ ـ ٤٣٨.

قتله في الحل والحرم) اهـ.

وفي الأدب المفرد، والتاريخ الكبير للبخاري بسنده عن رائطة بنت مسلم عن أبيها قال: شهدت مع النبي ﷺ حنيناً، فقال لي: «ما اسمك؟» قلت: غراب، قال: «لا ؛ بل اسمك مسلم»).

غرمت :

انظر في حرف الخاء: خسرت. وفي لفظ: خليفة الله.

غسل المخ :

تركيب عصري مولد يعني: مَنْ تلوَّث فكره بما يكدر صفو الفطرة، ونقاء الإسلام، والغسل لايكون إلاَّ للتنظيف، ففي هذا الإطلاق المولد تناقض بين المبنى والمعنى، فليقل: تلويث المخ، تلويث الفكر، فهلا تُركت مصطلحات الشرع على إطلاقها: مسلم، كافر، منافق، مبتدع، فاسق.. وهكذا ؟

غلام رسول :

مضى في: عبدالمطلب، حرف العين، النقل عن شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن إضافة لفظ: «غلام» إلى «الرسول ﷺ» أو «الشيخ» أو «الكبير في القوم» هو مما تَسَرَّب إلى أهل السنة من غلو الروافض، مريدين به التعبيد، في مثل قولهم: «غلام علي» أي: «عبد علي»؛ ولهذا لا تجوز هذه الإضافة.

فغلام هنا بمعنى (عبد) فكأنه قال: عبدالرسول، وهذا من تعبيد المخلوق للمخلوق. والإجماع على تحريم كل اسم معبد لغير الله - تعالى - مثل: عبدالرسول. عبدالكعبة. ونحوهما.

غسل المخ : مجلة الدعوة بالرياض عدد/ ٦٥٧ في ٢٠/ ٧/ ١٣٩٨هـ.

غلام رسول : الفتاوى ١/ ١٧٧. الدين الخالص لصديق ٢/ ٢١٣ - ٢١٤. فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ١/ ٣٨٧. وانظر في حرف العين: عبدالمطلب. ويأتي في حرف الواو: وِصال.

وعليه فيكون (غلام رسول) بمنزلة قولهم: (عبدالرسول)، فهو تعبيد لغير الله، فهو محرم بل شرك في التسمية.

الغوث :

لابن عابدين رسالة باسم: «إجابة الغوث ببيان حال النقباء، والنجباء، والأبدال، والغوث».

والغوث من مصطلحات الصوفية. وهو كما في «التعريفات» للجرجاني: (الغوث هو القطب حينما يلتجأ إليه، ولا يسمى في غير ذلك الوقت: غوثاً) اهـ.

وللصوفية فيه تعريفات وشروط يأباها الشرع.

وانظر في حرف الطاء: طه.

وانظر: غياث.

غوي :

١ ــ اسم وادٍ لبني غيان الذين سماهم النبي ﷺ باسم: (بني رشدان) فسمى ــ ﷺ ـ واديهم: (راشداً). رواه ابن شاهين.

٢ ــ وراشد بن عبدربه السلمي، وقيل: عبدالله، وكان اسمه (غوياً) فسماه النبي ﷺ: (راشداً).

غياث :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ:

(وأما لفظ: الغوث، والغياث، فلا يُستحق إلاَّ لله، فهو غياث المستغيثين، فلا يجوز لأحد الاستغاثة بغيره لا بملك مقرب ولا نبي مرسل..).

وانظر ما تقدم : غوث. وفي حرف الطاء: طه.

الغوث : منهاج السنة ١/ ٩٣،طبعة جامعة الإمام محمد. الفتاوى ١١/ ٤٣٣ ــ ٤٤٤ مهم. ردود على أباطيل ص/ ٣٦٣. بدائع الفوائد ٣/ ١٠٦. حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر للبيطار ١/ ٢٨٦.

غوي : الإصابة ٤/ ٢٠، رقم/ ٤٥٦٠. نقعة الصديان / ٤٨. الإصابة ٢/ ٤٣٤، رقم/ ٢٥١٩.

غياث : الفتاوى ١١/ ٤٣٧. وانظر في حرف الياء: يا غائث المستغيثين.

غيان :

مضى في حرف الباء: بنو غيان.

غير المسلمين :

هذا من أساليب التميع في هذا العصر، التي كسرت حاجز النفرة من الكفر والكافرين، فلنترك التغيير والتبديل في الحقائق الشرعية، ولنلتزم بها، ولنقل عن عدونا الكافر: يهودي، نصراني، كتابي، كافر، وهكذا، حتى ترسم حقيقته بذكر لفظه وعلامته وسيماه. والله أعلم.

الغَيْر :

يأتي في حرف الكاف: الكلام غير المتكلم.

الغيرة على الله تعالى :

قرر ابن القيم نقض كلام المتصوفة في قولهم: أنا أغار على الله، ولكن يُقال: أنا أغار لله.

فالغيرة لله فرض، والغيرة على الله جهل محض. والله أعلم.

الغير: الفتاوى ٣/ ٣٣٧، ١٢/ ٥٦٠ ـ ٥٦١. الاستقامة: ٢/ ٤٢. الصواعق المرسلة ١/ ١٢٧.

الغيرة على الله تعالى: بسط هذا في: مدارج السالكين ٣/ ٤٤، مهم جداً. وروضة المحبين ص/ ٢٧٥، ٣١٠.

(حرف الفاء)



فائدة :

من فاسد الاصطلاح والجناية على الإسلام وقلب الحقائق، تسمية «الربا» الذي حرَّمه الله ورسوله: «فائدة» و«قرضاً» و «ضماناً» و«معاملة».

وكل هذه تسمية للباطل المحرَّم بغير اسمه. والربا مكسب محرَّم خبيث، فكيف يلبس هذا اللباس الحسن «القرض»؟ والقرض من محاسن الشريعة، كما أن تحريم الربا من محاسنها. وهكذا، وهذه من مكايد العداء من المرابين وغيرهم، يسمون الربا بغير اسمه، كما في حال المعربدين، يسمون الخمر بغير اسمها، فليحذر من هذه التسمية كالحذر من مشمولها سواء.

وهذه نظير استحلال الربا باسم: «البيع» وهذا منكر لا يجوز.

وانظر في حرف الميم: المعاملة.

الفاتحة زيادة في شرف النبي ﷺ:

إهداء قراءة القرآن للنبي ﷺ لا يشرع ومنه إهداء قراءة الفاتحة، وقول بعضهم: «الفاتحة: زيادة في شرف النبي ﷺ» أي: اقرؤوا الفاتحة ليزداد شرفاً ﷺ وهذا إهداء غير مشروع كما تقدم؛ لعدم الدليل عليه، لكن يبقى الدعاء بزيادة شرف النبي ﷺ: هل هو أمر مطلوب محمود أم الأولى تركه؟

مثل قولهم:

فائدة : المواضعة للمؤلف. ص/ ٧٨، ٧٩. إعلام الموقعين ٣/ ١٢٧ ـ ١٣٠.

الفاتحة زيادة في شرف النبي : الفتاوى الحديثية ص/ ١٢ ـ ١٤.

زاده الله شرفاً. زاده الله فضلاً وشرفاً. ونحوهما.

فإنَّ ابن حجر الهيتمي المتوفى سنة (٩٧٤هـ)، سُئِلَ عن هذا فأجاب مطولاً؛ ولما في كلامه من فوائد أنقله بطوله:

«[مطلب: على أن لا محذور في طلب زيادة شرفه ﷺ] وسُئِلَ ـ نفع الله بعلومه وبركته ـ: في رجل قال: الفاتحة زيادة في شرف النبيّ ﷺ، فقال له رجل من أهل العلم: لا تعد إلى هذا الذي صدرَ منك تكفر، فهل الأمر كذلك؟ وهل يجوز هذا الإنكار والحكم على القائل بالكفر؟ وما يلزم المنكر؟

فأجاب ـ متَّع الله بحياته ـ بقوله: لم يصب هذا المنكر في إنكاره ذلك وهو دال على قلة علمه وسوء فهمه، بل وعلى قبيح مجازفته في دين الله تعالى وتهوّره بما قد يؤول به إلى الكفر والعياذ بالله؛ إذْ من كفَّرَ مسلماً بغير موجب لذلك كَفَرَ، على تفصيل ذكره الأئمة رضي الله عنهم، فإنكاره هذا: إما حرام أو كفر، فالتحريم محقق والكفر مشكوك فيه، إذْ لم يتحقق شرطه، فعلى حاكم الشريعة المطهرة أن يبالغ في زجر هذا المنكر بتعزيره بما يليق به في عظيم جراءته على الشريعة المطهرة وكذبه عليها بما لم يقله أحد من أهلها، بل صرّح بعض أئمتنا بخلافه بل الكتاب والسنة دالان على أن طلب الزيادة له ﷺ أمر مطلوب محمود، قال تعالى: ﴿وقل ربِّ زدني علماً﴾. وروى مسلم أنه ﷺ كان يقول في دعائه: «واجعل الحياة زيادة لي في كل خير»، وطلب كون الفاتحة أو غيرها زيادة في شرفه طلب لزيادة علمه وترقيه في مدارج كمالاته العلية، وإن كان كماله من أصله قد وصل إلى الغاية التي لم يصل إليها كمال مخلوق، فعلم أن كلاً من الآية الشريفة والحديث الصحيح دال على أن مقامه ﷺ وكماله يقبل الزيادة في العلم والثواب وسائر المراتب والدرجات، وعلى أن غايات كماله لا حد لها ولا انتهاء بل هو دائم الترقي في تلك المقامات العلية والدرجات

السنية بما لا يطلع عليه ويعلم كنهه إلاَّ الله تعالى؛ وعلى أَن كماله ﷺ مع جلالته لاحتياجه إلى مزيد ترقٍ واستمداد من فيض فضل الله وجوده وكرمه الذاتي الذي لا غاية له ولا انتهاء، وعلى أَن طلب الزيادة لا يشعر بأَن ثم نقصاً إذ لا شك أَن علمه ﷺ أَكمل العلوم، ومع ذلك فقد أَمره الله بطلب زيادته، فلنكن نحن مأمورين بطلب زيادة ذلك له ﷺ، وقد ورد أيضاً أَمرنا بذلك فيما يندب من الدعاء عند رؤية الكعبة المعظمة إذ فيه: «وزد من شرفه وعظمه وحجه واعتمره تشريفاً» إلى آخره، وهو ﷺ كسائر الأَنبياء الذين حجوا البيت ـ وهم كل الأَنبياء إلاَّ فرقة قليلة منهم على الخلاف في ذلك ـ داخل فيمن شرفه وعظمه وحجه واعتمره، وإذا علم دخولهم في ذلك العموم من دلالة العام ظنية أَو قطعية على الخلاف فيه؛ عُلِم أَنَّا مأمورون بطلب الدعاء له ﷺ ولغيره من الأَنبياء المذكورين بزيادة التشريف والتكريم؛ وأن الدعاء بزيادة ذلك له ﷺ أَمر مندوب مستحسن، ويؤيده ما رواه الطبراني عن عليّ رضي الله عنه، لكن نظر في سنده ابن كثير، أَنه كان يعلم الناس كيفية الصلاة على النبي ﷺ، وفيها ما يصرّح بطلب الزيادة له ﷺ في مضاعفات الخير وجزيل العطاء.

وبهذا الذي ذكرته، وإن لم أَرَ من سبقني بالاستدلال في هذه المسألة بشيء منه، يظهر الرد على شيخ الإسلام صالح البلقيني في قوله: (لا ينبغي أَن يقدم على ذلك إلاَّ بدليل)، فيُقال له: وأَي دليل أَعلى من الكتاب والسنة؟ وقد بان بما ذكرته دلالتهما على طلب الدعاء له ﷺ بالزيادة في شرفه، إذْ الشرف: العلو، كما قال أَهل اللغة، والمراد به هنا: علوّ المرتبة والمكانة، وعلوّها بالزيادة في العلم والخير وسائر الدرجات والمراتب، وكل من العلم والخير قد أَمرنا بطلب الزيادة له ﷺ فيه بالطريق الذي قدمناه، فلنكن مأمورين بطلب زيادة الشرف له. وعلى شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر في

قولـه: (هـذا الدعـاء مختـرع مـن أهل العصر)، ولـو استحضر مـا قالـه النووي لم يقل ذلك، بل سبق النووي إلى نحو ذلـك الإمـام المجتهـد أبـو عبـدالله الحليمي ـ من أكابر أصحابنا وقدمائهم ـ وصـاحبه الإمـام البيهقـي. وقولـه: (ولا أصل لـه في السنـة)، فيقال لـه: بل لـه أصل في الكتاب والسنة معاً كما تقرر، على أن الظـاهر أنه إنمـا قال هـذا قبل اطلاعه على ما يأتي عنه.

ثـم اعلم أن هــذين الإمــامين لـم ينـازعا في جـواز ذلك، وإنمـا نزاعهمـا فـي: هل ورد دليـل يـدل على طلبـه فيفعـل، أو لا فـلا ينبغي فعلـه؟ وقـد علمت أنه ورد ما يـدل على طلبه، ومن ثم لمـا كان النـووي ـ رحمـه الله وشكر سعيه ـ متحلياً من السنة بما لم يلحقه فيه أحـد ممن جاء بعـده كما صـرّح به بعض الحفّـاظ، دعا بطلب الـزيادة لـه ﷺ في شرفه في خطبتي كتـابيه اللذين عليهمـــا معـــول المـــذهـب وهمـــا [الروضـةوالمنهاج] فقال في خطبـة كل منهمـا: صلـى الله عليـه وسلـم وزاده فضلاً وشرفاً لديـه. وهذه العبارة متداولة في أيدي العلماء منذ نحو ثلاثمائة سنة لا نعلم أحـداً ممن تكلم علـى الروضـة أو المنهاج اعتـرضها بوجه من الـوجوه، ولعل هـذيـن غفلا عنهـا؛ بـدليل قـول الثـاني: هـذا الـدعاء مختـرع مـن أهل العصر، إذْ لـو استحضر مـا قالـه النووي لم يقل ذلك، بل سبق النووي إلى نحو ذلـك الإمــام المجتهــد أبــو عبــدالله الحليمي من أكابر أصحـابنا وقدمائهم، وصـاحبـه الإمـام البيهقي، وقـد ذكـرت عبارتهما في إفتـاء أبسط من هذا، ومما صـرح بـه الأول: أن إجــزال أجره ﷺ ومثوبتـه وأداء فضله لـلأولين والآخـرين بالمقـام المحمود، وتفضيله على كـافة المقـربين، وإن كـان تعـالى قـد أوجب هذه الأمـور له ﷺ فـإن كل شيء منهـا ذو درجـات ومـراتب فقــد يجـوز إذا صلى عليـه واحـد من أمتـه فـاستجيب دعاؤه أن يـزاد النبي ﷺ بذلك الـدعاء في كل شـيء مما سميناه رتبـة ودرجة. انتهى المقصود منـه، وهذا تصريـح منه بأن طلب الـزيادة فـي شرفـه ﷺ داخل

في الصلاة عليه وقد أمرنا بها، فلنكن مأمورين بما تضمنته كما صرح به هذا الإمام، وناهيك به.

ومما صرح به الثاني في معنى: (السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته): سلمك الله من المذام والنقائص. فإذا قلت: اللهمّ سلم على محمد، إنما تريد: اللهم اكتب له في دعوته وأُمته السلامة من كل نقص، وزد دعوته على ممر الأيام علواً، وأُمته تكاثراً، وذكره ارتفاعاً. انتهى المقصود منه، فتأمّل قوله: من المذام والنقائص، وقوله: من كل نقص، وأن ذلك هو مفهوم السلام الذي أُمرنا به، تجده صريحاً في أمرنا بطلب زيادة الشرف له، وإن فرض على أنه يدل على ما توهمه هذا المنكر الجاهل، إذْ غاية طلب الزيادة أنه يدل على عدم الكمال المطلق، ونحن نلتزمه إذْ الكمال المطلق ليس إلاّ لله وحده. ونبينا ﷺ وإن كان أكمل المخلوقات إلاّ أن كماله ليس مطلقاً فقبل الزيادة، ومراتب تلك الزيادة قد يسمى كلّ منها: عدم كمال؛ بالنسبة لما فوقه من كمال آخر أعلى منه، وهكذا.

ونقل الحافظ السخاوي عن شيخه ابن حجر أنه جعل الحديث عن أُبي رضي الله عنه وفي آخره: «قلت أجعل لك صلاتي كلها» أي دعائي كله كما في رواية «قال: إذاً تكفى همك ويغفر ذنبك» أصلاً عظيماً لمن يدعو عقب قراءته فيقول: اجعل ثواب ذلك لسيدنا رسول الله ﷺ، وكأنه قصد بهذا الرد على شيخه شيخ الإسلام السراج البلقيني في قوله: لا ينبغي ذلك إلاّ بدليل. وهذا هو الذي أخذ منه ولده علم الدين، كما مر عنه، وقد علمت ردهما، ثم ذكر السخاوي عن شيخه ابن حجر أيضاً ما حاصله: أن من يقول: مثل ثواب ذلك زيادة في شرفه مع العلم بكماله في الشرف لعله لحظ أن معنى طلب الزيادة: أن يتقبل الله قراءته فيثيبه عليها، وإذا أُثيب أحد من الأُمة على طاعة كان لمعلمه أجر، وللمعلم وهو الشارع ﷺ نظير جميع ذلك، فهذا معنى الزيادة في شرفه وإن

كان شرفه مستقراً حاصلاً، وحينئذ اجعل مثل ثواب ذلك تقبله ليحصل مثل ثوابه للنبي ﷺ.

وحاصله: أن طلب الزيادة له ﷺ يكون بنحو طلب تكثير أتباعه سيما العلماء: أي وبرفع درجاته ومراتبه العلية، كما مرَّ عن الحليمي، وقد رد شيخ الإسلام أبو عبدالله القاياتي ما مر عن العلم وأبيه فقال في الروضة: إن القارئ إذا قرأ وجعل ما حصل من الأجر للميت كان دعاء بحصول ذلك الأجر للميت فينفعه، وفي الأذكار أن يدعو بالجعل فيقول: اللهم اجعل ثوابها واصلاً لفلان» انتهى.

فاتن :

يأتي في حرف الواو : وِصال.

الفاتحة :

من البدع المحدثة في أعقاب التلاوة وصلاة الجنائز، والتعازي، ومن البدع المركبة في الموالد، وهكذا.

الفاتحة على روح فلان :

من البدع المحدثة: قولهم عند إخبار أحدهم بالوفاة: الفاتحة على روح فلان، لاسيما والقراءة لا تصل إلى الموتى على أحد القولين في المسألة. والله أعلم.

الفارسي :

عن أبي عقبة ـ وكان مولى من أهل فارس ـ قال: شهدت مع رسول الله ﷺ أُحُداً فضربت رجلاً من المشركين فقلت: خذها مني وأنا الغلام الفارسي، فالتفت إليَّ رسول الله ﷺ فقال: «فهلا قلت: فخذها مني وأنا الغلام الأنصاري» رواه أبو داود، وابن ماجه.

وفي سنده: مجهول. ولا يرد على ذلك اسم: سلمان الفارسي ـ رضي الله عنه ـ فالنهي هنا عن اتخاذ النسبة إلى المشركين وعبدة النار شعاراً في الحروب ونحوها.

الفاتحة على روح فلان : أحكام الجنائز للألباني ص/ ٣٣، ٢٤٦.

الفارسي: سنن أبي داود ٤/ ٤٠٢. سنن ابن ماجه: رقم/ ٢٧٨٤. الاستنفار للغماري: ص/ ٦٧.

فاطمة الزهراء :

عند ذكر هذا الاسم لا ينصرف إلاَّ إلى فاطمة بنت رسول الله ﷺ أُمّ الحسن، سيدة نساء هذه الأُمة، تزوجها علي - رضي الله عنه - في السنة الثانية من الهجرة، وماتت بعد النبي ﷺ بستة أشهر، وقد جاوزت العشرين بقليل، رضي الله عنها، آمين. ويتعلق بهذا الاسم ثلاثة أَلفاظ:

الأَول : قول طائفة من غلاة الرافضة الباطنية، يُقال لهم «المخمسة» وهم الذين زعموا أن: محمداً، وعلياً، وفاطمة، والحسن، والحسين، خمستهم شيء واحد... وزعموا أَن فاطمة لم تكن امرأة، وكرهوا أن يقولوا: فاطمة بالتأنيث، وقالوا: «فاطم». وفي ذلك يقول بعض شعرائهم:

تَوليت بعد الله في الدين خمسة
نبيًّا، وسبطيه وشيخاً وفاطما)

انتهى من كتاب: «الزينة».

و«المخمسة» فرقة ضَالَّةٌ بإجماع المسلمين، وقولهم: (إن فاطم لم تكن امرأة) كفر وضلال مبين.

وكراهتهم: اسم «فاطمة» بالتأنيث، هي كراهة محرمة في دين الله، بل يحرم إطلاق: «فاطم» على فاطمة بنت رسول الله ﷺ على اعتقادهم.

نعم يجوز لغة: «فاطم» للترخيم، كما في ضرورة الشعر، ومنه:

أفاطم مهلاً بعض هذا التدلل....

الثاني : قولهم: «فاطمة البتول». أصل لفظة: «بَتَلَ» - بفتحات - معناها: الانقطاع. ومنه قيل لمريم - عليها السلام -: «مريم البتول»؛ لانقطاعها عن الرجال.

وقيل لفاطمة بنت رسول الله ﷺ: «فاطمة البتول»؛ لانقطاعها عن نساء

فاطمة الزهراء : الزينة لأَبي حاتم: ٢/ ٣٠٧. النهاية لابن الأَثير: ١/ ٩٤ مادة: بتل. تاج العروس: ١١/ ٤٧٨. مادة: زهر.

زمانها فضلاً، وديناً، وحسباً.

الثالث : فاطمة الزهراء :

الزهراء: المرأة المشرقة الوجه، البيضاء المستنيرة، ومنه جاء الحديث في سورة البقرة وآل عمران: «الزهراوان» أي : المنيرتان.

ولم أقف على تاريخ لهذا اللقب لدى أهل السنة، فالله أعلم.

فاضح :

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان. ويأتي في حرف الميم: مرة.

وفي حرف الواو: وِصال.

الفاكه :

في ترجمة: الفاكه بن السكن الأنصاري السّلمي، قال ابن حجر:

(ويقال: إنَّ النبي ﷺ سمَّاه «المؤمن» في قصة جرت له)اهـ.

فاضح : وتحفة المودود ص/ ٥٢، ١٢٠.

الفاكه: الإصابة ٥/ ٣٥٢ رقم٦٩٥٧.

الفالق :

تسمية الله به خطأ محض.

مضى: في حرف الألف: الأبد.

فالي :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

فتح :

في ترجمة: سراج التميمي، غلام تميم الداري: ذكر الحافظ ابن حجر حديث ابن منده في قدوم غلمان تميم الداري على النبي ﷺ وفيه:

أن فتحاً كان يُسرج مسجده ﷺ فقال النبي ﷺ: «من أَسرج مسجدنا؟» فقال تميم: غلامي هذا، قال: «ماسمه؟» قال: فتح، قال النبي ﷺ: «بل اسمه سراج»، فسماني رسول الله ﷺ : سراجاً.

وذكر ابن حجر: أن جعفر

فتح: الإصابة ٣/ ٣٨ ـ ٣٩، رقم/ ٣١٠٥. ونقعة الصديان ص/ ٤٩.

المستغفري ضبطه بنون مثقلة بعد الفاء، وآخره جيم، وهو اسم فارسي.

فِتنة :

يأتي في حرف الواو: وِصال.

الفتوة :

ذكر ابن القيم ــ رحمه الله تعالى ـ أن الهروي ذكر من منازل ﴿إيَّاك نعبد وإيَّاك نستعين﴾: منزلة: الفتوة.

والفتوة هي استعمال الأخلاق الكريمة مع الخلق. ثم قال ابن القيم في «مدارج السالكين»:

(وأصل الفتوة: من الفتى، وهو الشاب الحدث السن، قال الله تعالى عن أهل الكهف: ﴿إنَّهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى﴾.. فاسم الفتى لا يشعر بمدح ولا ذم، كاسم الشاب والحدث. ولذلك لم يجئ اسم: الفتوة في القرآن، ولا في السنة، ولا في لسان السلف، وإنما استعمله من بعدهم في مكارم الأخلاق.

وأصلها عندهم: أن يكون العبد أبداً في أمر غيره. وأقدم من علمته تكلم في الفتوة: جعفر بن محمد، ثم الفضيل بن عياض، والإمام أحمد، وسهل بن عبدالله، والجنيد. وغيرهم). اهـ.

وإن هذا الحكم الاستقرائي من ابن القيم ــ رحمه الله تعالى ــ أن اسم الفتوة لا أصل له في الوحيين الشريفين، يُبيِّن بجلاء أنه من مستحدث الاصطلاح في التعبُّد، وإن قال به بعض الأكابر، فالأولى عدم استعماله. والله أعلم.

فحيط :

يأتي في حرف الواو: وِصال.

الفتوة : مدارج السالكين ٢/ ٣٤١. وانظر: اللمع لابن بيدكين فهو مهم. وفتاوى السبكي.

فخر بني آدم :

مضى بلفظ: أفضل العالم.

فدغوش :

يأتي في حرف الواو: وِصال.

فذ :

لا يقال: الله فذ.

قال العسكري ـ رحمه الله تعالى ـ:

«الفرق بين الفَذِّ، والواحد، أَنَّ الفَذَّ يفيد التقليل دون التوحيد، يقال: لا يأتينا فلان إلاَّ في الفذ، أي القليل؛ ولهذا لا يقال لله تعالى: فَذٌّ، كما يُقال له: فَرْد» انتهى.

انظر في حرف الألف: الله فرد.

فرحة بنت :

مثل دارج لدى العامة إذا بُشِّر بشيء، وكان على خلاف مراده قال: فرحة بنت. وإن خشي أن لا تصدق البَشَارة، قال: عسى أن لا تكون فرحة بنت.

وهذا من مذاهب الجاهلية التي أبطلها الإسلام، وهو كراهية البنات، وفي ذلك نص يتلى، يقول الله تعالى: ﴿وإذا بُشِّرَ أحدهم بالأُنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم﴾ الآية [النحل/ ٥٨].

الفرد :

مضى في حرف الألف: الله فرد.

الفريد :

قال العسكري ـ رحمه الله تعالى ـ:

(الفرق بين «الواحد» و «الوحيد» و «الفريد»: أن قولك «الوحيد» و«الفريد» يفيد التخلي من الاثنين يقال: فلان فريد، ووحيد، يعني: أنه لا أنيس له، ولا يوصف الله ـ تعالى ـ به؛ لذلك) انتهى.

فذ : الفروق في اللغة. ص/ ١١٥، الباب الثامن.

فرحة بنت : وانظر: مجلة الدعوة بالرياض. عدد/ ١٢٥٠ ص/ ٤٣.

الفرد : وانظر الفروق في اللغة: ص/ ١٣٣.

الفريد : الفروق اللغوية: ص/ ١١٥، الباب الثامن.

فرعون :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في سياق الأسماء المكروهة في: تحفة المودود: (ومنها: أسماء الفراعنة، والجبابرة، كفرعون، وقارون، وهامان، والوليد.

قال عبدالرزاق في «الجامع»: أخبرنا معمر، عن الزهري، قال: أراد رجل أن يسمي ابناً له: الوليد، فنهاه رسول الله ﷺ، وقال: إنَّه سيكون رجل، يقال له: الوليد، يعمل في أمتي بعمل فرعون في قومه) انتهى.

ومرسل الزهري شر المراسيل، وروي مسنداً لكنه ضعيف.

فسد الزمان :

ومثله: فسد الناس.

انظر في حرف الهاء: هلك الناس.

وما مضى في حرف الخاء: خليفة الله.

وانظر معجم الأدباء لياقوت: (٢/ ٢٠٠/ ٢٠٢) قال: (وكتب البديع إلى معلمه جواباً:

الشيخ الإمام يقول: فسد الزمان، أفلا يقول متى كان صالحاً...).

ثم أخذ يذكر مثالب العصور. والله المستعان.

فائدة مهمة: في ترجمة بديع الزمان من معجم ياقوت ٢/ ١٩٦ ـ ٢٠٠:

أرجوزة مهمة في مدح الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ وهجاء الخوارزمي، ومن انتحل التشيع.

فائدة أخرى : وفي بعض ما قرأت مناظرة بين سني وشيعي في انتظار الشيعة خروج محمد بن الحسن العسكري، الذي غاب في سرداب سامرَّاء، وأنهم في كل يوم يقفون على باب السرداب ويقولون: يا مولانا اخرج اخرج.

قال السني: ومتى يخرج؟ قال

فرعون : تحفة المودود ص/ ١١٨. ويأتي في حرف الواو: وِصال.

الشيعي: إذا فسد الزمان. قال: إذاً أفسدوا حتى يخرج، أو ادعوا الله بفساد الزمان. فبهت الشيعي. وانظر إلى فساد هذا الاعتقاد وما يؤدِّي إليه. والله المستعان.

الفضول :

مضى في حرف الألف: إتاوة.

فضولي :

في «حاشية ابن عابدين» أن من قال هذا اللفظ لمن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر: فهو مرتد.

ومضى في حرف الألف: أنت فضولي.

الفضيل :

ليس من أسماء الله تعالى؛ لهذا فلا يجوز التعبيد به فلا يقال: «عبدالفضيل» وهو منتشر في بلاد العجم، وهو مما يجب تغييره؛ لأنه تعبيد لغير الله تعالى.

فضولي : حاشية ابن عابدين ٤/ ١٣٥.

الفضيل : فتوى دار الإفتاء السعودية رقم/ ٣٨٦٢ وهي مطولة مهمة.

الفعال :

تسمية الله بالفعال خطأ محض، مضى في حرف الألف: الأبد.

الفقه المقارن :

في إبطال المقارنة بين دين الإسلام وغيره، انظره في كتابي: «المواضعة» وقد عقدت المبحث السابع عشر في ذكر أمثلة لتغيير المصطلحات في الديار الإسلامية.

وذكرت فيه جملة وافرة منها، وأجدها مناسبة لموضوع هذا الكتاب أن أسوق هذا المبحث بتمامه، ثم أحيل إليه عن الألفاظ الاصطلاحية الوافدة في حروفها من هذا المعجم. وهذا نصه:

«المبحث السابع عشر: في ذكر أمثلة لتغيير المصطلحات في الديار الإسلامية:

نتيجة لغياب الحكم بالإسلام عن

الفقه المقارن : المواضعة: ص/ ١٠٩ ـ ١٢٤.

سلطة الحاكمية في جل دياره، ولقاء إقصاء القضاء الشرعي عن كراسي القضاء في جل أحكامه، وأثراً من آثار نفوذ الغزو الفكري إلى ديار الإسلام، ولغير ذلك من دواعي الفرقة والتفكك، وعوامل الانحلال والتفسخ، النافذة إلى أفئدة الأُمة على مسارب التبعيات الماسخة للأُمم الكافرة ـ تجسدت أمام المصلحين نازلة المواضعات الأثيمة على خلاف اللغة والشريعة.

وإن العلماء في لغة العرب ـ شكر الله سعيهم ـ قد بذلوا جهوداً مكثفة في القديم والحديث فأنشأوا سدوداً منيعة وحصوناً حصينة للغة القرآن عن عوادي الهجنة والدخيل، ويظهر ذلك في المجامع وهي كُثر وفي كتب الملاحن وهي أكثر، فدب يراعهم، وسالت سوابق أقلامهم وانتشرت سوابح أفكارهم في نقض الدخيل، ونفي المقرف والهجين، فحمى الله سبحانه اللغة حماية لكتابه.

وأما علماء الشريعة فلهم القِدح المعلى والمكان الأسنى فضموا إلى كفاح أُولئك: فائق العناية في الاصطلاح الشرعي، ومتانة التقعيد والتأصيل، وعدم السماح لأي مصطلح دخيل بالدخول في اصطلاح التشريع، وإن كان في بعض المتأخرين من المعاصرين من خفض لها الجناح، ونفخ في بوقها وأَناخ. والله يغفر لنا ولهم.

ومفردات هذا المبحث متكاثرة، فهي بحاجة إلى تتبع واستقراء، وترتيبها ترتيباً موضوعياً أو معجمياً، ومن ثم بيان منزلة كل مصطلح من لغة العرب ومن هدي الشريعة، فلعل الله أن يهيء لهذا العمل الجليل من يخدمه ليُسْهِم عامله في صون الشريعة والذب عن سياجها إسهاماً يشكره عليه الأولون والآخرون.

وفي هذا المبحث قيدت عدة ألفاظ واصطلاحات هي لضرب المثال وليعلم المسلم إلى أي حد بلغ العدوان على لغة الشريعة فقلَّب

العدوان لنا الأُمور، وثلة أُخرى من المسلمين نكثوا أيديهم مما عهد إليهم في دينهم وشريعة ربهم، وليأخذ طلاَّب العلم الحذر في عناوين رسائلهم ومؤلفاتهم وبحوثهم، والنابه من إذا ذكر تذكر، وإذا بصر استبصر. وحتى يقول لسان حال المسلم للعداء:

أَقول لمحرز لما التقينا
تنكب لا يقطرك الزحام

وما قيدته هنا هو في مواضع مختلفة لكن يجمعها حضار الشريعة والتطهر من رجس المشابهة، وذلة المتابعة. فإلى الأخذ برأس القلم لسياقها:

١ ـ الفقه المقارن :

هذا اصطلاح حقوقي وافد يُراد به: مقارنة فقه شريعة رب الأَرض والسماء بالفقه الوضعي المصنوع المختلق الموضوع من آراء البشر وأفكارهم.

وهو مع هذا لا يساعد عليه الوضع اللغوي للفظ «قارن» إذْ المقارنة هي المصاحبة، فليست على ما يريده منها الحقوقيون من أنها بمعنى «فاضل» التي تكون بمعنى وازن، إذْ الموازنة بين الأَمرين: الترجيح بينهما، أَو بمعنى «وازن» لفظاً ومعنى. أَو بمعنى «قايس» إذْ المقايسة بين الأَمرين: التقدير بينهما.

يقول الشاعر :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه
فكل قرين بالمقارن يقتدي

وقد اشتق القدامى من مادة القَرَن «الاقتران» بمعنى الازدواج، فقالوا: «اقترن فلان بفلانة» أَي تزوجها، وسمي النكاح «القران» وزان الحِصان. وأَصل ذلك في لغة العرب، أَن العرب كانت تربط بين قرني الثورين بمسد تُسميه «قَرَنْ» على وزن بقر فسميا «قرنين» وسمى كل منهما قرين الآخر. فلتهنأ الزوجة الراقية بلسان العصر من تسميتها «قرينة» فصاحبها ذلكم الثور؟ وعليه: فهذا الاصطلاح «الفقه المقارن» تنبغي منابذته وضعاً وشرعاً دفعاً

للتوليد والمتابعة.

انظر: مجلة اللغة العربية بمصر ١/ ١٣٨ ـ ١٦٩. مغامرات لغوية ص/ ٧٨ ـ ٨٠ عبدالحق فاضل. المدخل للزرقا ٢/ ٩٥٥. أخطاء المنهج الغربي للجندي ص/ ١١ ـ ١٤. كتابي: الحدود والتعزيرات ص/ ١١ ـ ١٤.

٢ ـ القانون :

ليعلم أن هذه الكلمة «قانون» يونانية الأصل، وقيل: فارسية، دخلت إلى العربية عن طريق السريانية، وكان معناها الأصلي «المسطرة» ثم أصبحت تعني «القاعدة الكلية» التي يتعرف منها أحكام جزئياتها. وهي اليوم تستعمل في اللغات الأجنبية بمعنى «التشريع الكنسي» وهي في البلاد العربية تستعمل بمعنى «القاعدة» لكل شيء، ثم توسع في استعمالها في الاصطلاح القانوني بمعنى «جامع الأحكام القانونية»، فهو عبارة عن مجموعة الأوامر والنواهي الواجب الالتزام بها في البلاد.

والقوانين الوضعية متعددة بتعدد واضعها، ومنها ما هو قديم كقانون حمورابي، والقانون الروماني، ومنها ما هو حديث كالقانون الفرنسي والألماني، والبلجيكي، والإنجليزي، والأمريكي، والإيطالي، والسويسري... وتسمى في اصطلاح المسلمين «القوانين الوضعية» تمييزاً للشريعة الإسلامية عنها، إذ هي من عند الله تبارك وتعالى،أما القوانين فهي من وضع البشر واختلاقهم.

وعليه فإن هذه اللفظة «قانون» وافدة على مصطلحاتنا، وقد انتزع بسببها «النص الشرعي» و «قول الله تعالى» و«قول رسوله ﷺ» و «الشريعة» و«الشرع الإسلامي».

وانتشارها لدى بعض علماء المسلمين، وتسمية بعض مؤلفاتهم بها لا يبررها.

وفي بحث للشيخ أبي شهبة

- رحمه الله تعالى - بعنوان: «فضل الشريعة الإسلامية على الشرائع السماوية السابقة، والقوانين الوضعية» قال فيها:

(أما القوانين فهي من وضع البشر، ولفظ «القانون» أو «القوانين» عند الإطلاق ينصرف إليها. ولا يجوز أن يطلق عليها شرائع كما يفعل المسلمون ورجال القانون اليوم في مؤلفاتهم ومحاضراتهم، وكذلك لا يجوز ولا ينبغي أن نطلق على التشريعات الإسلامية اسم «القوانين» مهما كان من توافر حسن النية؛ لما في هذا التعبير من اللبس والإبهام) ا هـ.

انظر: مجلة مجمع اللغة العربية بمصر ١٩/ ٦٧ - ٦٨. وفلسفة التشريع في الإسلام للمحمصاني ص/ ١٦ - ١٨، وتاج العروس للزبيدي ٩/ ٣١٥، ولسان العرب ٧/ ٢٢٩، والقاموس ٤/ ٢٦١، ٢٦٩. وندوة محاضرات رابطة العالم الإسلامي لعام ١٣٩٤هـ. ص/ ١٧ - ٣٢. وكتابي: التقنين والإلزام.

٣ - القانون المدني :

أو: القانون التجاري.

ويسمونه: أبو القوانين.

ويعبر عن بعض أقسامه باسم: قانون الموجبات.

مجلة الالتزامات.

وهذا المركب بجزئيه «قانون مدني» لا مكان له في معاجم الشريعة، وقد رفع بوفادته اصطلاحها «كتاب البيوع». وانظر: مجلة اللغة العربية بمصر ١٩/ ٦٨.

٤ - قانون العقوبات :

أو : قانون الجزاء. كما في العهد العثماني.

أو : القانون الجنائي. كما في قوانين مصر القديمة.

وأي من هذه المواضعات غريبة بجزئيها أو بفصل منها عن الاصطلاح الشرعي. فإن التراجم المعقودة لذلك في الشريعة على ما يلي:

١ ـ كتاب الجنايات.

٢ ـ كتاب الجراح.

ونحو ذلك مماتجده مبسوطاً في كتابي «الجناية على النفس وما دونها».

وانظر: مجلة مجمع اللغة العربية ١٩/ ٦٨.

٥ ـ إعدام المجرم:

هذا من أساليب المحدثين في العقوبات الشرعية لقاء الجناية على النفس فيقولون: أعدم الجلاد المجرم. ويقول القاضي في حكمه: حكمت بعقوبة إعدام المجرم... أي: قتله.

والمسموع عن العرب: أُعدم الرجل أي: افتقر، وأعدم فلاناً: منعه، وأعدم الله فلاناً الشيء: جعله عادماً له.

ولهذا فإن الوضع اللغوي لا يساعد على ذلكم الاصطلاح، إضافة إلى أنه أجنبي عن المواضعات المعهودة لدى الفقهاء نحو «القصاص من القاتل» «قتل المحارب» وهكذا.

انظر: مجمع اللغة العربية بمصر ٩/ ١٣٠: من ألفاظ الكتاب المحدثين لأحمد حسن الزيات.

٦ ـ الأحوال الشخصية:

وهذا الاصطلاح يُعنى به أحكام النكاح والفُرق وتوابعها. وقد اكتسب من الشيوع في العوالم كافة ما لم يكن لغيره. وله من المساوىء بقدر شيوعه. وقد بسطتها في كتابي «معجم المناهي» يسر الله طبعه. وبالله التوفيق.

أقول: ها هو طُبع ـ ولله الحمد ـ وانظر في حرف الألف: الأحوال الشخصية.

٧ ـ المحامي:

كانت كلمة «أفوكاتو» في مصر تعني: الوكيل في الخصومات. ثم استبدلها المجمعيون بلفظ «المدره» وهو في لغة العرب: زعيم القوم المنافح عن حقوقهم. ولكن لم يكتب لها الشيوع.

ثم ماتت اللفظتان. وعاشت بعدهما كلمة «محامي» على إثر حلول القوانين الوضعية في الديار الإسلامية.

ولن تجد لهذا اللفظ في فقه الشريعة أثراً، ولهذا فإن أحكام المحامين والمحاماة هي أحكام الوكالة والوكلاء. وعليه يعقد المحدثون والفقهاء «باب الوكالة» فلماذا نذهب بعيداً عن مواضعاتنا الشرعية؟ وفي مادة «حمى» من القاموس ٤/ ٣٢٢ (وحاميت عنه محاماةً وحماءً: مَنَعْتُ عنه) اهـ. لكن لا تحس لها بأثر ولا إثارة في اصطلاح الفقهاء، فإذا اعتمدنا هذا الاصطلاح أحيينا سنة الإبعاد عن فقه الشريعة ومصطلحاتها، والله أعلم.

مجلة اللغة العربية بمصر ٧/ ١٢٤.

٨ ـ نظرية الظروف الطارئة :

تعني هذه النظرية: إذا أبرم شخصان عقداً كعقد توريد، أو إجارة، ثم حصل سبب قاهر لا يستطيع معه الوفاء بالتوريد أو استغلال منفعة العين المؤجرة مثلاً، فهل هذا سبب يلغي لزوم هذا العقد تأسيساً على قواعد العدل، والإحسان،ونفي الضرر، أم يبقى ملزماً، لأن العقد لازم شرعاً وقد وقع برضاهما؟

ليعلم أن هذه المواضعة «الظروف الطارئة» اصطلاح كنسي وفرنسي في قضائهما الإداري دون المدني. وهي في اصطلاح القانون باسم «نظرية الظروف المتغيرة».

وفي القانون الإنكليزي باسم «نظرية استحالة تنفيذ التزام تحت ضغط الظروف الاقتصادية التي نشأت بسبب الحرب».

وفي القضاء الدستوري الأمريكي باسم «نظرية الحوادث المفاجئة».

على أن هناك طرف مقابل من دول الغرب لم يأخذ بهذه النظرية، وهو الأكثر، وهذا الاصطلاح «الظروف الطارئة» لا وجود لمبناه في الفقه الشرعي، لكن محتواه الدلالي موجود في الشريعة بصفة موسعة في عدة مظاهر هي على ما يلي:

أولاً : قواعد نفي الضرر، ومنها: الضرر يزال. لا ضرر ولا ضرار.

الضرورات تبيح المحظورات. الضرر الأشد يزال بالأخف. يدفع الضرر بقدر الإمكان. يحتمل الضرر الخاص لدفع الضرر العام. وهكذا...

ثانياً : في جملة كبيرة من الفروع الفقهية سواء كانت على سبيل رعاية مصالح المسلمين العامة كالتسعير، ونزع الملكية، ومنع الاحتكار، والحجر لاستصلاح الأديان والأبدان كالحجر على المفتي الماجن المتعالم، وعلى الطبيب الجاهل المتطبب، والمكاري المفلس. أو في سبيل رعاية مصلحة الفرد من المسلمين، كعقد الإجارة عند تعذر استيفاء المنفعة، وذلك مثل الفَرَّان عند نزوح أهل المحلَّة، أو حدوث عيب في العين، ونحو ذلك من الأسباب والتي اتسع لها مذهب الحنفية أكثر من غيرهم.

ثالثاً : وضع الجوائح : وهي ما يصيب الحبوب والثمار مما يتلفها أو يعيبها من برد أو نار ونحوهما؛ للحديث الثابت في ذلك عن النبي ﷺ.

فهذه التطبيقات الفقهية سواء من باب التقعيد والتأصيل أو التفريع والتفصيل في غيرها في جملة من الفروع هي: أوسع شمولاً وأكثر إحاطة وأسبق حكماً من «نظرية الظروف الطارئة».

فالمواضعة على هذا الاصطلاح لدى المسلمين فيها منابذة للمصطلحات الشرعية التي يقف الناظر فيها على معانيها من غير عناء ولا تكلف، أما هذه المواضعة الوافدة ففيها سنة الإبعاد، والتبعية، وقطع فتية المسلمين عن فقههم في شكله وحقيقته، والله المستعان.

٩ ـ تكنولوجيا :

أي (تِقْنِيَّة) على وزن (عِلْمِيَّة) وهي مصدر صناعي من (التَّقْن) بوزن (العَلْم). والتقن: الرجل الذي يتقن عمله.

وما شاع من نطقها بوزن كلمة (الأدبية) أو بوزن كلمة (التربية) فهو

خطأ.

مجلة المجمع العلمي العراقي الجزء الرابع المجلد/ ٣٣ لعام ١٤٠٣هـ. ص/٣١٣. من ألفاظ الحضارة. لمقرر المجمع محمد بهجت الأثري.

١٠ ـ الأكاديمية :

أي : «المجمع العلمي» أو «الدراسات العليا» وقد عرَّبها الكرماني بلفظ «المحفى» للمكان الذي يجتمع فيه الأحفياء، أو المتخصصون، لكنها استثقلت فلم تنتشر.

مجلة مجمع اللغة العربية بمصر ٩/ ٤٤.

علم اللغة، لوافي ص/ ٥٤.

١١ ـ الحرية :

ونحوها «التسوية».

وهي في الشريعة «قواعد العدل والإحسان» انظر: الإسلام والحضارة الغربية ص/ ٢٩.

١٢ ـ محبة الوطن :

وهي (محبة الدين وحمايته).

الإسلام والحضارة الغربية ص/ ٢٩.

١٣ ـ المجلس التشريعي :

يراد به (أهل الحل والعقد).

انظر: تدوين الدستور الإسلامي ص/ ٣٠ ـ ٣٣.

١٤ ـ المسئولية التقصيرية :

ويقابله في الشريعة «أحكام الضمان».

انظر: التعسف، لسعيد الزهاوي ص/ ٢٥٦.

١٥ ـ الإيتيمولوجيا :

وهو : (علم أُصول الكلمات) أي البحث في أُصولها التي جاءت منها في لغة ما.

تنبيه: لوجيا بمعنى (علم) وهي يونانية الأصل.

انظر: مجلة مجمع اللغة العربية بمصر ٣٣/ ١٢٨.

مغامرات لغوية، لعبدالحق فضل ص/ ٢٠٣.

علم اللغة، لوافي ص/ ١٠ ـ ١١.

١٦ ـ الستيليستيك :

وهو (علم الأساليب) أي: أساليب اللغة واختلافها باختلاف فنونها من شعر ونثر.

انظر: علم اللغة ص/ ٩ ـ ١٠، ١٥، ٧٣ مهم.

١٧ ـ علم الدياليسكتوجي :

وهو: (علم اللهجات).

وموضوعه: دراسة الظواهر المتعلقة بانقسام اللغة إلى لهجات، وتفرع اللغات العامية من كل لهجة من لهجاتها.

انظر: علم اللغة ص/ ٦.

١٨ ـ علم الفونيتيك :

وهو : (علم الصوت).

وموضوعه: الدلالة الصوتية للألفاظ.

انظر: علم اللغة ص/ ٧، ٣٣.

١٩ ـ السيمنتيك :

وهو : (علم دلالة اللفظ).

انظر : علم اللغة ص/ ٧، ٣٣.

٢٠ ـ ليكسيكولوجيا :

وهو : (علم المفردات).

انظر : علم اللغة ص/ ٧.

٢١ ـ المورفولوجيا :

وهو : (علم البنية) أي بنية الكلمة.

انظر: علم اللغة ص/ ٧، ١٥، ٧١.

٢٢ ـ الفيلولوجيا :

وهو : (علم آداب اللغة وتاريخها).

انظر : علم اللغة ص/ ١٣ ـ ١٤.

٢٣ ـ الدياليكتولوجيا :

وهو : (اللغة العامية).

علم اللغة ص/ ٦٦.

٢٤ ـ الجرامير :

وهو : (قواعد اللغة).

علم اللغة ص/ ٩.

٢٥ ـ السوسيولوجيا :

وهو : (علم الاجتماع).

علم اللغة ص/ ٢٧، ٦١.

٢٦ ـ السيكولوجيا :

وهو : (علم النفس).

علم اللغة ص/ ٢٤، ٢٦.

٢٧ ـ الفيزيولوجيا :

وهو : (علم وظائف أعضاء الإنسان). علم اللغة ص/ ٢٦، ٣٢.

٢٨ ـ الأونوماستيك :

وهو : (علم أُصول الأعلام) أي: أعلام الأشخاص والقبائل والأنهار.

علم اللغة ص/ ١١.

٢٩ ـ البيولوجيا :

وهو : (علم الحياة)

علم اللغة ص/ ٣٢.

٣٠ ـ الأنثروبولوجيا :

وهو: (علم الإنسان).

علم اللغة ص/ ٣٢.

٣١ ـ الجيولوجيا :

وهو : (علم طبقات الأرض) أو (علم الأرض).

وأول من سمى ذلك بالجيولوجيا هو (دولوك) عام ١٧٧٨م.

مجلة مجمع اللغة بمصر ١٤/ ١٦٦ ـ ١٧٢ بحث في كلمة: جيولوجيا.

٣٢ ـ بيداغوجيا :

وهو : (علم التربية).

مجلة مجمع اللغة بمصر ٣٣/ ١٢٨.

٣٣ ـ ديموغرافيا :

وهو : (علم السكان).

مجلة مجمع اللغة بمصر ٣٣/ ١٢٨.

٣٤ ـ تيولوجيا :

وهو : (علم تشكل الإنسان).

مجلة مجمع اللغة بمصر ٣٣/ ١٢٨.

٣٥ ـ السنتكس :

وهو : (علم تنظيم الكلمات) أي تقسيمها وأحوالها من تذكير وتأنيث...

ومن فصائله (علم النحو) من أبحاث (السنتكس التعليمي) لدى الفرنجة.

علم اللغة ص/ ٨ ـ ٩، ١٥.

إلى غير ذلك من المواضعات الدخيلة مما نجد التنبيه عليها منتشراً في عدد من بحوث المعاصرين

كقولهم: (قاعة البحث) في مجلة مجمع اللغة العربية ١/ ١٠٦، ٢/ ١١٩ وقولهم: (التعسف في استعمال الحق) وهذا الاصطلاح هو عين التعسف. وقولهم: (البرلمان، ومجلس الشيوخ) كما في مجلة اللغة العربية بمصر ١/ ١١٤ ـ ١١٩، ٨/ ١٣٣، وقولهم: (التأمين التعاوني) ونحوها مما أرجو أن يُهيء الله من يجمع هذه المصطلحات ويناقشها على ميزان اللغة والشرع. والله الموفق وصلى الله على نبينا محمد وسلم.» انتهى.

فقير:

في حكم وصف النبي ﷺ به.

قال الكتاني ـ رحمه الله تعالى ـ: بعد بيان ما فتح الله على نبيه ـ ﷺ ـ من خزائن الأرض:

(قال الحليمي ـ كما في شعب الإيمان ـ: من تعظيمه عليه السلام أن لا يوصف بما هو عند الله من أوصاف الضعة، فلا يُقال: كان فقيراً، وأنكر بعضهم إطلاق الزهد عليه، وقد ذكر القاضي عياض في (الشفا) وعنه التقي السبكي أن فقهاء الأندلس أفتوا بقتل صالح الطليطلي وصلبه؛ لتسمية النبي ﷺ: يتيماً، وزعمه أن زهده لم يكن قصداً ولو قدر على الطيبات أكلها ـ هـ.

وذكر الشيخ بدر الدين الزركشي عن الشيخ تقي الدين السبكي وحكاه عنه أيضاً ولده في التوشيح أنه كان يقول: لم يكن ﷺ فقيراً من المال قط، ولا حاله حال فقير، بل كان أغنى الناس، فقد كفي أمر دنياه في نفسه وعياله، وكان يقول في قوله عليه السلام: «اللهم أحيني مسكيناً» أن المراد به: استكانة القلب لا المسكنة التي هي أن لايجد ما يقع موقعاً من كفايته، وكان يشدد النكير على من يعتقد خلاف ذلك ـ هـ. ولما نقله القسطلاني في (المواهب) قال الزرقاني في شرحها ـ وهو حسن نفيس ـ: وأما اللفظ الشائع وهو: «الفقر فخري، وبه افتخر» فقال الحافظ ابن تيمية والعراقي

فقير: التراتيب الإدارية: ٢/ ٨٩ ـ ٩٠.

وابن حجر: باطل موضوع ـ ا هـ.

قال بعض العصريين: وعلى فرض وجود أَصل له فمعناه الافتخار بالفقر وإيثاره على الغنى حالة نشؤ الإسلام وتكوينه، فإن عقب الهجرة النبوية لم يكن في الإمكان تربية وإنشاء الثروة إذ ذاك، ولا ريب أَن الفقر في سبيل غاية وفي سبيل الدولة والدين والوطن مزية شريفة توجب الفخر والشرف، فشظف العيش والاقتصاد فخر المؤسسين ـ اهـ.

أَما بعد أَن عظمت الفتوح فكثرت مداخيل المال على الخلفاء الراشدين وخصوصاً في زمن عمر بن الخطاب، حتى أَنه دهش أَخيراً حين ما أَبلغه أَبو هريرة عند قدومه من البحرين أَنه أَتى بخمسمائة أَلف درهم، ثم كثر الدخل على بيت المال حتى أَن عمر كان يحمل في العام على أَربعين أَلف بعير كما في طبقات ابن سعد، انظر ص/ ٢١٨ من ج/ ٣، فأَربعون أَلف بعير بأَقتابها ومتعلقاتها وخدمتها شيء كبير وملك عريض وغنى واسع، وفي طبقات ابن سعد أيضاً: أَن عمر بن الخطاب كان ينحر كل يوم على مائدته عشرين جزوراً، انظر ص/ ٢٢٧ من ج/ ٣، والجزور كما في القاموس: البعير أو خاص بالناقة المجزورة، جمعه جزائر فهذا توسع كبير وبساط عريض لايمكن لأَكبر ملك اليوم في الأَرض أَن يوكل على مائدته هذا العدد من اللحوم، والله الملك القيوم الفتاح ﴿ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها﴾.) انتهى.

فكتوريا :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

الفكر الإسلامي :

مضى في حرف العين: عالمية الإسلام. ويُقال:

الفكر الديني :

الإسلام ليس مجموعة أَفكار، لكنه وحي منزَّل من ربِّ العالمين في القرآن العظيم، وفي سنة النبي الكريم ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى ﴿إن هو إلاَّ

الفكر الديني : المجموع الثمين: ٣/ ١٣٢ ـ ١٣٣.

وحي يوحى﴾ [النجم/ ٤].

أمـا الفكـر فهـو قـابـل للطـرح والمناقشة، قد يصح وقد لا يصح؛ لهذا فـلا يجـوز أن يطلق عليـه: «فِكْـر»؛ لأن التفكيـر مـن خصـائص المخلـوقيـن، والفكـر يقبـل الصـواب، والخطـأ، والشريعة معصومـة من الخطأ، ولا يقال كـذلـك: «المفكـر الإسـلامـي»؛ لأن العالـم الذي لـه رُتْبَةُ الاجتهـاد، والنظر، مقيـد بحدود الشرع المطهَّر، فليس لـه أن يفكـر، فَيُشَرِّع، وإنمـا عليـه البحث وسلـوك طـريق الاجتهـاد الشـرعـي لاستنباط الحكم.

نعم يطلقـون: «المفكـر الإسـلامي» فـي عصـرنـا، مـريـديـن قـدرتـه علـى الاستنباط، ونشر محـاسن الإسلام، فمن هنـا يأتـي التَّسَمُّح بـإطـلاقهـا، والأولى اجتنابها.

فلاسفة الإسلام :

ليس لـلإسـلام فـلاسفة، وليـس في ألفاظهم فصاحة ولا بلاغة.

الفناء :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ:

(لم يرد في الكتـاب، ولا في السنة، ولا في كـلام الصحـابة والتـابعين مـدح لفـظ: الفنـاء، ولا ذمـه، ولا استعملـوا لفظه في هذا المعنى المشـار إليه البتة، ولا ذكره مشـايخ الطرق المتقـدمون، ولا جعلـوه غايـة ولا مقامـاً، ونحن لا ننكـر هذا اللفظ مطلقاً، ولا نقبلـه مطلقاً) إلى آخر ما ذكره مبسوطاً.

بلى: ننكره مطلقـاً، وعلى المعترض الـدليـل، ودونـه خـرط القتـاد. والله المستعان.

وفي تـرجمة: كـرز بن وبرة الحـارثي قال الذهبي:

فـلاسفـة الإسـلام : مجمـوع الفتـاوى ٩/ ١٨٦، وفهرسها ٣٦/ ١٥٩.

الفناء : مدارج السالكين ٣/ ٣٧٧ ـ ٣٧٨. مصطلحـات الصوفيـة لابن عـربي. التصـوف الإسلامي لـزكي مبارك ١/ ٦١. السيـر للذهبي ٦/ ٨٦. العبـوديـة لابـن تيميـة. الألفـاظ الموضحات للدويش ٢/ ٥٤ ـ ٥٦.

(قلت: هكذا كان زهاد السلف وعبَّادهم أَصحاب خوف، وخشوع وتعبد وقنوع، ولايدخلون في الدنيا وشهواتها، ولا في عبارات أَحدثها المتأخرون من الفناء، والمحو، والاصطلام، والاتحاد، وأَشباه ذلك مما لايسوغه كبار العلماء، فنسأل الله التوفيق، والإخلاص، ولزوم الاتباع) اهـ.

فَنّج :

مضى في: فتح.

الفونيتيك:

مضى في لفظ: الفقه المقارن.

الفيلولوجيا :

مضى في لفظ: الفقه المقارن.

الفيزيولوجيا :

مضى في لفظ : الفقه المقارن.

في ذمتي :

حرف: «في» هنا بمعنى حرف الباء فهو قَسَمٌ.

ومضى في حرف الباء: بذمتي.

في ذمة الله :

قولهم في حق المتوفَّى: في ذمة الله، فطرداً لقاعدة التوقيف فلا يطلق هذا اللفظ، ولا يستعمل. والله أَعلم.

في ذمتي : الفتاوى للشيخ محمد بن إبراهيم ١/ ١٧١.

(حرف القاف)



القائـم :

مـن الخطأ المحض جعله من أسماء الله سبحانه وتعالى؛ لأن أسماء الله توقيفية، ولم يرد في هذا حديث صحيح، ومضى بحثه في حرف الألف: الأبد.

قارون :

انظـر في حرف الفاء: لفظ (فرعون). وتحفة المودود ص/ ١١٨.

وفي حرف الواو: وِصال.

القاسم :

عن جابر ـ رضي الله تعالى عنه ـ قال: ولد لرجل منا غلام فسماه: القاسم، فقلنا: لا نكنيك أبا القاسم، ولاكرامة، فأخبر النبي ﷺ، فقال: «سم ابنك عبدالرحمن». رواه البخاري في صحيحه.

قاضي القضاة :

مضى في حرف الألف: أقضى القضاة. وفي حرف التاء: تعس الشيطان. وفي حرف الحاء: حاكم الحكام. وفي حرف الخاء: خليفة الله.

القائم : تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٧٩.

القاسم : الأدب المفرد مع شرحه ٢/ ٢٧٨. والإصابة ٥/ ٤٩، رقم/ ٦٢٤٠. الإصابة ٥/ ٥١٦، رقم/ ٧٢٧٥ ــ الإصابة ٧/ ٢٦١، رقم/ ١٠٢٠٣.

قاضي القضاة : وانظر: تاريخ بغداد ١٤/ ٢٤، ٢٤٢. معجم الأدباء ٨/ ٥٢ ـ ٥٣، مهم. زاد المعاد ٢/ ٦ مهم، ٣٧. تحفة المودود ص/ ١١٥. تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٤٧. طبقات الشافعية للسبكي ٧/ ٢٢٨. طبقات المفسرين للداودي ١/ ٢٥٧. التراتيب الإدارية ١/ ٢٦٣. وفيات المصريين ص/ ٧٩ مهم. وكناشة النوادر ١/ ٣٨. محاضرة الأوائل ص/ ٦٣.

وفي حرف العين: عبدالمطلب. ويأتي في حرف الميم: ملك الملوك، وموبذ وموبذان. والمعتزلة لا تطلق هذا اللقب إلاَّ على: عبد الجبار بن أحمد الهمذاني م سنة ٤١٥هـ.

وفي تاريخ بغداد: أن أبا يوسف القاضي ـ رحمه الله تعالى ـ هو أول من سمي: قاضي القضاة في الإسلام؛ إذ تولى سنة (١٦٦هـ).

قال الرسول :

في الطبقات للسبكي قال: (قال الحسين: سمعت الشافعي يقول: يكره للرجل أن يقول: قال الرسول. ولكن يقول: قال رسول الله ﷺ؛ ليكون معظماً. رواه البيهقي وغيره. وهو في كتاب أبي عاصم).

قال النبي ﷺ :

ويتعلق بهذا عدة أبحاث :

قال ابن خير في فهرسته: (أجمع العلماء على أنه لا يصح لمسلم أن يقول: قال النبي ﷺ كذا، حتى يكون عنده ذلك القول مروياً ولو على أقل وجوه الرواية...) اهـ.

قال الكتاني بعده :

(ولنا رسالة في المعنى اسمها: رفع الضير عن إجماع الحافظ ابن خير. انظر فيها بسط ما له وما عليه) اهـ.

وهل يجوز تغيير: «قال النبي ﷺ» بلفظ: «قال الرسول ﷺ»؟

في حديث عمر ـ رضي الله عنه ـ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنما الأعمال بالنيات..» الحديث.

وفي بعضها قال: سمعت النبي ﷺ يقول... الحديث.

والروايتان في البخاري.

وقد قال العيني في شرحه له: «عمدة القاري»:

قال الرسول : الطبقات للسبكي ٢/ ١٢٦، ٢/ ٢٤٠. شرح الإحياء ١/ ٧٠.

قال النبي ﷺ : فهرس الفهارس ١/ ٨٢. فهرست ابن خير ص/ ١٦ ــ ١٧. المجموع للنووي ١/ ٦٣. حياة الألباني ٢/ ٦٠٧. عمدة =

= القاري ١/ ١٩. وانظر: «فتح المعبود في الرد على ابن محمود» للشيخ حمود التويجري.

(ويتعلق بذلك مسألة، وهي: هل يجوز تغيير (قال النبي) إلى (قال الرسول) أو عكسه؟ فقال ابن الصلاح: والظاهر أنه لايجوز، وإن جازت الرواية بالمعنى؛ لاختلاف معنى الرسالة والنبوة. وسهل في ذلك الإمام أحمد ـ رحمه الله ـ وحماد بن سلمة، والخطيب. وصوبه النووي ـ رحمهم الله ـ.

قلت: كان ينبغي أن يجوز التغيير مطلقاً لعدم اختلاف المعنى ههنا، وإن كانت الرسالة أخص من النبوة، وقد قلنا: إن كل رسول نبي من غير عكس، وهو الذي عليه المحققون. ومنهم من لم يفرق بينهما وهو غير صحيح) اهـ.

قالوا :

انظر في حرف الزاي : زعموا. وفي حرف الخاء: خليفة الله.

القانون :

تجد فيها بحثاً ماتعاً في رسالتي «المواضعة في الاصطلاح».

ومضى في حرف الفاء: الفقه المقارن.

القانون المدني :

مضى في حرف الفاء: الفقه المقارن.

قانون العقوبات :

مضى في حرف الفاء: الفقه المقارن.

قبح الله وجهه :

عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «لاتقولوا: قبح الله وجهه». رواه البخاري في «الأدب المفرد»، وابن خزيمة في «التوحيد»، وابن حبان والطبراني في: كتاب السنة، والخطيب من حديث ابن عمر.

قبح الله الشيطان :

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان.

قَتْـرَة :

قال الخطابي: (اسم إبليس،

القانون : وانظر فقه النوازل ١/ ١٨٤ - ١٨٦. الجواب الصحيح ٣/ ٢٣٧، ينظر فهو مهم.

قبح الله وجهه : شرح الأدب المفرد ١/ ٢٦٨. شرح الإحياء ٧/ ٥٧٨.

قَتْرَة: شأن الدعاء ص/ ٢٠٢. فتح الباري ٥/ ٣٣٥.

ويقال: كنيته: أَبو قِترة، وابن قترة: حية خبيثة) اهـ.

وقد علمت المنع من التسمية بأسماء الشياطين، وإن كان الحديث في هذا وهو ما يروى أنه ﷺ قال: «تعوذوا بالله من الأعميين، ومن قِترة وما ولد» لا يثبت، لكن من باب التوقي. والأعميان: السيل، والحريق.

وفي حديث صلح الحديبية أن النبي ﷺ قال: «فخذوا ذات اليمين» فإذا هم بقترة الجيش.. إلخ.

قال الحافظ في الفتح: (القترة بفتح القاف والمثناة: الغبار الأسود) اهـ.

قتل الحسين بسيف جده:

نُسبت هذه المقولة للمؤرخ ابن خلدون، وقد تعقبه فيها الهيتمي، ودافع الحافظ ابن حجر العسقلاني عن ابن خلدون، بأنها لم توجد في تاريخ ابن خلدون، ولعله ذكرها في النسخة التي رجع عنها. والصحيح أنها مروية عن ابن العربي المالكي فقال: «إن الحسين قُتل بشريعة جده» يعني: لو أخذ رأي ومشورة كبار الصحابة، ولزم بيته، وترك الالتفات إلى أوباش الكوفة؛ لما كان ما كان.

قُدَيدي:

يأتي في حرف الياء: يا قديدي.

القديم:

في منظومة المقدسي لمفردات الإمام أحمد ـ رحمه الله تعالى ـ قال:

الحمد لله القديم الأحد
الواحد الفرد العظيم الصمد

قتل الحسين بسيف جده: مع القاضي ابن العربي لسعيد أعراب ص/ ١٧٩. والتعالم. العواصم من القواصم: ٢/ ١٧١ ـ ١٧٤.

القديم: وانظر: منهاج السنة النبوية ٢/ ١٢٣، ١٣١. ومجموع الفتاوى ١/ ٢٤٥، ١٧/ ١٦٨، ٩/ ٣٠٠ ـ ٣٠١. بدائع الفوائد ٢/ ١٦١، ١٦٢. وتوضيح المقاصد في شرح النونية لابن عيسى ٢/ ٢١٧. والحجة في بيان المحجة لقوام السنة ١/ ٩٣. وشرح الطحاوية ص/ ١١٤. تنوير الأفهام للشيخ محمد شقرة ص/ ٢٥.

وفي منظومة السفاريني في العقيدة قال:

الحمد لله القديم الباقي
مسبب الأَسباب والأَرزاقِ

وبما أَن أَسماء الله تعالى توقيفية فإن لفظ «القديم» لا يرتضي السلف تسمية الله به؛ لعدم ورود النص به، لكن يصح الإِخبار به عن الله تعالى؛ لأَن باب الإِخبار والصفات أَوسع من باب الإِنشاء والأَسماء. والله أَعلم.

قد دعوت فلم يستجب لي :

عن أَبي هريرة ــ رضي الله عنه ـ أَن رسول الله ﷺ قال:

«يُستجاب لأَحدكم ما لم يعجل، فيقول: قد دعوت فلم يستجب لي». رواه مالك في الموطأ، وبأتم منه في الصحيحين وغيرهما.

قد أَعظم الفرية :

في «صحيح ابن حبان» قال: (ذكر تعداد عائشة قول ابن عباس الذي ذكرناه من أَعظم الفرية).

ثم ساق بسنده عن مسروق بن الأَجدع، أَنه سمع عائشة تقول:

أَعْظَمَ الفرية على الله من قال إن محمداً ﷺ رأى ربه، وإن محمدا ﷺ كتم شيئاً من الوحي، وإن محمداً ﷺ يعلم ما في غدٍ..، الحديث.

قال الشيخ أَحمد شاكر ـ رحمه الله تعالى ـ في الحاشية:

(قال إمام الأَئمة ابن خزيمة في «كتاب التوحيد» (ص/ ١٢٧) كلمة يعقب بها على قول عائشة، هي من أَعلى ما رأينا من الكلم في النقد الأَدبي الممتاز، قال:

«هذه لفظة أَحسب عائشة تكلمت بها في وقت غضب، كانت لفظة أَحسن منها، يكون فيها درك لبغيتها؛

قد دعوت فلم يستجب لي : وانظر كلام ابن عبدالبر في التمهيد ١٠/ ٢٩٦ ــ ٢٩٧. شرح الأَذكار لابن علان ٧/ ٢٦٥ ـ ٢٦٧.

قد أَعظم الفرية : صحيح ابن حبان بتحقيق/ أَحمد شاكر ١/ ٢١٥.

كان أجمل بها. ليس بحسن في اللفظ أن يقول قائل أو قائلة: قد أعظم ابن عباس الفرية، وأبو ذر، وأنس بن مالك، وجماعات من الناس؛ الفرية على ربهم! ولكن قد يتكلم المرء عند الغضب باللفظة التي يكون غيرها أحسن وأجمل منها») انتهى.

القدرة غير القادر :

يأتي في حرف الكاف: الكلام غير المتكلم.

قَدَّسَ الله حجتك :

قال ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ:

(وأما زيارة بيت المقدس فمشروعة في جميع الأوقات.. وليس السفر إليه مع الحج قربة. وقول القائل: «قدَّس الله حجتك» قول باطل لا أصل له) انتهى.

وانظر في حرف الألف: أقدس حجتي.

وفي حرف الحاء: الحج.

قَدَّس الله سِرّه :

هذه من أدعية المتصوفة، والروافض، والسرُّ عندهم: سر الأسرار والروح الطاهرة الخفية.

وقد سرت إلى بعض أهل السنة، ولو قيل: قَدَّس الله روحه، فلا بأس.

قُدْرَةٌ عظيمة :

يأتي بلفظ: قوة خفية.

القرآن قديم :

عقيدة أهل الإسلام مِنْ لَدُنِ الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ إلى يومنا هذا هي ما أجمع عليه أهل السنة والجماعة: من أن القرآن العظيم: كلام الله ـ تعالى ـ وكانت هذه العبارة

قدَّس الله حجتك : مجموعة الرسائل الكبرى: ٢/ ٦٤، وانظرها أيضاً ٢/ ٦٢. مجموع الفتاوى: ٢٧/ ١٦. الإيضاح للنووي: ص/ ١٦٥ ـ ١٦٦، وعنها: التبرك للجديع، ص/ ٤٤٨ ـ ٤٤٩.

قدس الله سِرَّه : التوقيف للمناوي: ص/ ٤٠٢.

القرآن قديم : المجلد الثاني عشر من: فتاوى ابن تيمية. منهاج السنة: ٥/ ٤٢١ ـ ٤٢٥. الصواعق لابن القيم. حكاية المناظرة في القرآن، للموفق ابن قدامة، وهي مهمة جداً.

كافية لايزيدون عليها. فلما بانت في المسلمين البوائن، ودبت الفتن فيمن شاء الله، فَاهَ بعض المفتونين بأقوال، وعبارات يأباها الله ورسوله والمؤمنون، وكلها ترمي إلى مقاصد خبيثة ومذاهب رديئة، تنقض الاعتقاد، وتفسد أساس التوحيد على أهل الإسلام، فقالوا بأهوائهم، مبتدعين:

○ القرآن مخلوق، خلقه الله في اللوح المحفوظ أو في غيره.

○ القرآن قديم.

○ القرآن حكاية عن كلام الله.

○ القرآن عبارة عن كلام الله.

○ القرآن ليس كلام الله لكن عبارة عنه.

○ القرآن حكاية عن المعنى القديم القائم بالنفس.

○ القرآن عبارة عن المعنى القديم.

○ القرآن صفة فعل لا صفة ذات.

○ قول اللفظية منهم: لفظي بالقرآن مخلوق.

○ القرآن قديم، وهو معنى قائم بنفسه تعالى، ليس بحرف ولاصوت.

○ القرآن قول جبريل وعبارته، ألَّفه بإلهام الله له.

○ كتاب الله غير القرآن[1].

أمام هذه المقولات الباطلة، والعبارات الفاسدة، ذات المقاصد والمحامل الناقضة لعقيدة الإسلام، قام سلف هذه الأُمة، وخيارها، وأئمتها، وهداتها، في وجوه هؤلاء، ونقضوا عليهم مقالاتهم، وأوضحوا للناس معتقدهم، وثبتوا الناس عليه بتثبيت الله لهم، فقالوا:

○ هذا المنزَّل، هو القرآن، وهو كلام الله، وأنه عربي.

○ القرآن كلام الله حقيقة.

○ القرآن كلام الله غير مخلوق.

○ القرآن كلام الله غير مخلوق، منه بدأ تنزيلاً، ويعود إليه حُكْماً. وانظر ترجمة هارون العكبري من «طبقات ابن أبي يعلى: ١/ ٣٩٨».

○ الكلام كلام الباري، والصوت

(١) لابن قدامة في كتابه: المناظرة ص/ ٢٢ ـ ٢٣ نقض لها. مهم.

صوت القاري.

فَنَضَّرَ الله وجوه أهل السنة والجماعة، وكَثَّرَ اللهُ جمعهم، وجعلنا منهم في نصرة الدِّين، والذَّبِّ عنه، والوقوف أمام جميع المخالفين.

وإن لشيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ مواقف حافلة بالعلم الشرعي، في الرد على هذه المقولات الباطلة، وأن هذه المقولة: «القرآن مخلوق» كفر، وأن من قال: «القرآن مخلوق» معتقداً لازم قوله، عالماً به؛ فهو كافر، ومن لم يكفره فهو كافر، وأن مقولات الأشعرية، ومنها ما ذكر، جميعها تؤول إلى مقالات التجهم والاعتزال، فأولها بدعة وضلال، وآخرها كفر ونفاق. نعوذ بالله من الهوى وأهله.

وذكر شيخ الإسلام ـ رحمه الله تعالى ـ من يطلق عليه: (كفر دون كفر) ممن قال بخلق القرآن، كما في المسائل الماردينية: ٧٥ ـ ٧٦ و«الفتاوى: ١٢/ ٤٨٧، ٤٩٨، ٥٢٤». وذكر فيه أيضاً: حكم من قاله جاهلاً للوازمه. وحكم من قاله مُكْرَهاً.

مما يدلك على أهمية المسألة، وما فيها من تفصيل، مع التسليم بأن الذي أجمع عليه المسلمون: أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق. وأن القول بخلق القرآن كفر إجماعاً. وأن القائل به عن علم وعناد كافر إجماعاً. وأن من قاله: جاهلاً، أو مكرهاً، فهو معذور مثل المكرهين يوم المحنة. بقي النظر في حكم من قاله في مراتب بين ذلك، بيَّنها شيخ الإسلام ـ رحمه الله تعالى ـ وغيره من أهل العلم. والله أعلم.

تنبيه : انظر كيف تقوم النظرات الإلحادية في كتاب الله من بعض المتنسبين إلى الإسلام في زماننا، على أنقاض هذه المقولات القديمة عن أخلاف السوء، أهل الأهواء؛ فيؤلف أحد الدماشقة المعاصرين، البعيد عن تلقي علوم الشريعة لأن تخصصه في: «المهندسين»، ودراسته في: «روسيا» فيعود مشحوناً عقله وقلبه بالإلحاد في

كتاب الله لينثره بين المسلمين، فَأَلَّف كتابه المشؤوم: «الكتاب والقرآن» فأتى فيه بالطِّمِّ، والرِّمِّ، ونقض الفضائل، ونشر هتك المحارم، وعيشة البهائم، وقد رَدَّ عليه عدد من أهل الإسلام، وكشفوا زيفه وأنه دسيسة شيوعية، وقلم مأجور، وفكر ملوث، وعقل مشترى، نعوذ بالله من حال هذا البائس وأمثاله.

القرآن حكاية كلام الله :

هذا اللفظ من أوابد: عبدالله بن سعيد بن كلاب، فهو أول من قال ذلك، كما قاله الذهبي ــ رحمه الله تعالى ــ.

وهو يرمي بهذا القول الفاسد إلى إنكار صفة الكلام لله تعالى، وأن الكلام صفة ذاتية قائمة بالله ليس من الصفات الاختيارية. وهذا من عبارات أهل البدع التي يطلقونها، وهم يرمون إلى مقاصد ينكرها أهل الملة قاطبة.

وقد نقض أبو الحسن الأشعري على ابن كلاب مقالته، واستبدلها بأخرى على شاكلتها: «القرآن عبارة عن كلام الله».

وهذه وأمثالها إطلاقات حادثة، تحمل مقاصد عقدية باطلة.

القرآن عبارة عن كلام الله :

مضى بلفظ: القرآن حكاية عن كلام الله. وفي لفظ: القرآن قديم.

القرآن صنعه الله :

الصُّنع: إجادة الفعل، قال الله تعالى: ﴿صُنع الله الذي أتقن كل شيء﴾ [النمل/٨٨]. والقرآن العظيم: كلام الله حقيقة على الوجه اللائق بعظمته وجلاله. لهذا فلا يُقال: القرآن صنع الله.

ولا أعرف هذا الإطلاق لدى من مضى حتى من القائلين بالمقالة الكفرية: «القرآن مخلوق»، وإنما رأيتها

القرآن حكاية كلام الله: فتح الباري ١٣/ ٤٥٥. الإنصاف للباقلاني / ١٦٢. السير للذهبي ١١/ ١٧٤ ــ ١٧٥. الفتاوى ١٢/ ٢٧٢، ٢٧٣، ٣٠٢، ٥٥٢.

القرآن صنعه الله : فتاوى اللجنة: ٣/ ١٥٢.

في كلام بعض أهل عصرنا على عادتهم في التَسَمُّح بإطلاق الألفاظ، وعدم العناية والتوقي فيها. ومنه مرورها في مقدمة الشيخ محمد عبدالخالق عضيمة ـ رحمه الله تعالى ـ لكتابه النفيس: «من أساليب القرآن الكريم» ولا نشك أنها عبارة درج بها القلم دون اعتقاد لمؤداها المتبادر: صنع، بمعنى: خلق، فالله يتجاوز عَنَّا وعنه.

قرأت القرآن كله :

قال ابن أبي شيبة في المصنف:

(من كره أن يقول: قرأت القرآن كله..

وأخرج بسنده عن أبي رزين قال: قال رجل لحية بن سلمة ـ وكان من أصحاب عبدالله ـ : قرأت القرآن كله، قال: وما أدركت منه؟

وأيضاً عن ابن عمر أنه كان يكره أن يقول: قرأت القرآن كله) اهـ.

قرض :

من المنكر العظيم تسمية الربا: قرضاً.

قرأت القرآن كله : المصنف ١٠/ ٥٠٩.

سنن سعيد بن منصور: ٢/ ٤٣٢ مهم.

مضى في حرف الفاء: فائدة.

قَسَّام علي :

يأتي في حرف الواو : وِصَال.

القسر :

مثل لفظ الجبر، فإن أُريد أن الله جعل العبد مريداً فهذا حق، لكن تبقى المنازعة في اللفظ: لغة ومعنى؛ لما في القسر من معنى الإكراه والجبر.

وإن أُريد به: القسر بمعنى الجبر وهو أنه لا اختيار للعبد ولا قدرة، فهذا قول الجبرية، وهو من أبطل الباطل، ويبطل الشرائع.

قَسْملي :

يأتي في حرف الواو : وِصال.

قشور :

تسمية فروع الدِّين: قشوراً. وأركانه:

القسر : الفتاوى ٨/ ٤٨١ ـ ٤٨٤، وانظر في حرف الجيم: الجبر.

قشور : انظر: فتاوى العز بن عبدالسلام، ص/ ٧١ ـ ٧٢. وتفسير قول الله تعالى: ﴿إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً﴾. ورسالة محمد بن أحمد إسماعيل المصري: «تنبيه ذوي الألباب =

لباباً، وهذا من فاسد الاصطلاح وأعظمه خطراً، فَتَوقَّه..

«ولولا القشر لفسد اللباب». ومثله في المنع في عبارات المعاصرين: هذه أمور سطحية ، أو فروعية، أو هامشية ليست ذات بال...

قصعة من ثريد خير من العلم :

مذكورة في ألفاظ الردة، نسأل الله السلامة.

القطب :

من الإطلاقات المبتدعة، ومضى في حرف الغين: بلفظ: الغوث.

قمت الليل كله :

مضى في حرف الخاء: خليفة الله، وفي حرف الصاد: صمت رمضان وقمته كله.

قمر الأنبياء :

هذا من الأسماء الرائجة في بعض بلاد العجم، وهو كذب وتعالٍ على مقامات الأنبياء، ولايقول: (إن الولي فوق مقام النبي) إلاَّ ضُلاَّل الطرقية؛ لهذا فلا يجوز التسمي به ويجب تغييره.

قنفذ :

يأتي في حرف الواو : وِصال.

قنيفذ :

يأتي في حرف الواو: وِصال.

قوَّاك الله :

الابتداء بها قبل السلام عند اللقاء: خلاف السنة. مضى في حرف الصاد: صبحك الله بالخير.

= في تقسيم الدين إلى قشور ولباب». ومضى في حرف الألف: أصول وفروع. صفحات مطوية من حياة العز ابن عبدالسلام ص/ ٦٧ ـ ٦٩ لسليم الهلالي. وإحياء علوم الدين ١/ ٢٦٩.

قصعة من ثريد خير من العلم : التراتيب الإدارية ٢/ ٢٢٦ ـ ٢٢٧.

القطب : وانظر: منهاج السنة النبوية ١/ ٩٣ ـ ٩٤ طبعة جامعة الإمام. والفتاوى ١١/ ٤٤٠ ـ ٤٤٣، وفهرسها ٣٦/ ٢١١. الألفاظ الموضحات للدويش ٢/ ٥٠ ـ ٥١.

قواطع عقلية :

انظر: زاد المعاد ٢/ ٣٧. وقد مضى في حرف الخاء: خليفة الله.

قول النفس :

يأتي في حرف الكاف: كلام النفس.

القول غير القائل :

يأتي في حرف الكاف: الكلام غير المتكلم.

القومية :

مضى في حرف الألف: الأجانب.

قوة خفية :

أَصل هذه العبارة ومثيلاتها:

قوة مدبرة.

قوة عليا.

العقول العشرة.

القوى الصالحة في النفس.

الجواهر العقلية.

العقل الفعال في السماء.

العقل المدَبِّر.

من إطلاقات الفلاسفة على «الملائكة»؛ لأَنهم ينكرون حقيقتهم على تفصيل مذاهبهم، وقد رد عليهم علماء الإسلام وانتشرت ردودهم، وإبطال مقولاتهم.

ونظيرها في حق الله تعالى تسمية الفلاسفة لله تعالى بقولهم: «علة فاعلة» وهذا من الإلحاد في أَسماء الله تعالى. ومن هذه الأَسماء الإلحادية التي سموا بها «الرب» سبحانه وتعالى: المبدأ.

قوة خفية : فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٤/ ١١٧ ـ ١٢٠، ٨/ ٢١، ٩/ ١٠٥، ١٢٥، ٢٧٧، ١٢/ ١٤، ٢٣، ١٢٠، ٣٥٢. القواعد المثلى للشيخ محمد العثيمين/ ١٦ ـ ١٧. مجلة الأُمة/ عدد ٥٣ السنة/ الخامسة. جمادى الأُولى عام ١٤٠٥هـ مقال بعنوان: تعبيرات خاطئة، للشيخ عبدالفتاح أَبو غدة. المورد الزلال في التنبيه على أَخطاء الظلال ٣/ ٦٦، =

= وفيه التنبيه على قول سيد قطب عن الله «حقيقة كبرى». فتاوى اللجنة ٣/ ١٤٤.

العلة الأولى.

ثم انتقلت هذه العبارات وأمثالها إلى كتابات بعض المعاصرين الذين يعتملون التوسع في الأُسلوب، فأطلقوا هذه العبارات على الله تعالى، فقالوا عن الله: إنَّه قوة مدبِّرة. وهذا تعبير بدعي حادث، والقوة إنما هي وصف لله تعالى، كما في قوله سبحانه: ﴿إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين﴾ [الذاريات/ ٥٨] و «القوي» من أَسمائه سبحانه كما قال تعالى: ﴿إن الله لقوي عزيز﴾ [الحج/ ٤٠، ٧٤]، فمن أَسمائه سبحانه: «القوي».

ونقف حيث ورد النص؛ فالله «ذو القوة المتين»، والله هو «القوي العزيز»، ولا نقول: قوة مدبرة، ونحوها، كما لا نقول: إن الله تعالى: «عِزَّةٌ عظيمة» و«قدرة عظيمة» و«حقيقة كبرى». فكل هذه أَلفاظ بدعية يجب التحاشي من التعبير بها، وإطلاقها على الله القوي العزيز القادر سبحانه وتعالى.

ومثلها في الابتداع:

«مهندس الكون»، و«مبرمج المعلومات». واللفظ الأَول من إطلاقات الماسونية، كما نصوا على ذلك في كتبهم، فخصوا التعبير عن الله بأنه «مهندس الكون»، تعالى الله عن قولهم.

وهو كسابقه في الابتداع، والله سبحانه هو: خالق كل شيء وهو مبدع الكون، وبارئ النسم: ﴿ألا له الخلق والأمر﴾ [الأعراف/ ٥٤].

وأما «مبرمج المعلومات» فهو إطلاق أَكثر حدوثاً في أَعقاب ظهور «الحاسوب» ونحوه من الآلات التي تُدْخَلُ بها المعلومات.

إضافة إلى أَن لفظ «مهندس» ــ وأَصله «مهندز» ــ ولفظ «برمجة»: ليسا من فصيح كلام العرب.

فكيف يطلق على الله ما لم يرد به نص، وما في عربية لفظه اختلال؟

كل هذا منكر من القول ومرفوض، وابتداع في دين رب العالمين.

فواجب على كل مسلم التنبه لهذا، والتوقي من هذه الإطلاقات وإن وقع بها بعض من يُشار إليهم من المعاصرين.

قوة عليا :

مضى في: قوة خفية.

قوة مدبرة :

مضى في: قوة خفية.

القوى الخبيثة :

هذه من إطلاقات المناطقة على الشياطين، ومنها أيضاً قولهم:

ومرادهم بهذا: إنكار حقيقة الشياطين.

وقد رد عليهم علماء الإسلام، وكشفوا عن فاسد مقصدهم، ولشيخ الإسلام ابن تيمية ــ رحمه الله تعالى ـ صولات وجولات معهم، في إبطالها.

القوى الصالحة في النفس :

مضى بلفظ: قوة خفية.

قوَّى الله ضعفك :

عن عبدالعزيز بن أبي رجاء قال: سمعت الربيع يقول: مرض الشافعي فدخلت عليه فقلت: يا أبا عبدالله «قوى الله ضعفك» فقال: يا أبا محمد، والله لو قوى الله ضعفي على قوتي أهلكني، قلت: يا أبا عبدالله ما أردت إلاَّ الخير، فقال: لو دعوتَ الله عليَّ لعلمتُ أنك لم ترد إلاَّ الخير.

القوى الخبيثة : الفتاوى ٩/ ١٠٥، وانظر قبله: قوة خفية.

قوى الله ضعفك : الانتقاء لابن عبدالبر: ص/ ٩٤. الأذكياء لابن الجوزي ص/ ٩١. تلخيص كتاب الاستغاثة لابن تيمية ص/ ٣٤٤. الحلية لأبي نعيم ٩/ ١٢٠ وفيها كلام مطول عن هذا اللفظ. وانظر في حرف الألف: اللهم قَوِّ في طاعتك ضعفي.

قيوم :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.



(حرف الكاف)



كافي الكفاة:

قال ابـن رجب ـ رحمه الله تعـالى ـ في ترجمة رزق الله التميمي :

(وذكر ابـن الجوزي في تـاريخه: أن جلال الـدولة أمـره أن يكتب شـاهنشاه الأعظـم ملـك الملـوك، وخطـب لـه بذلـك. فنفر العـامة، ورجمـوا الخطباء، ووقعت فتنة. وذلك سنـة تسع وعشرين وأربعمـائة. فـاستفتـى الفقهـاء فكتبَ الصَّيْمـري: أنَّ هذه الأسمـاء يُعتبر فيهـا القصـد والنيـة. وكتـب أبـو الطيـب الطبري: أن إطلاق ملـك الملوك جائز، ويكون معنـاه: ملك ملوك الأرض. وإذا جـاز أن يُقال: قـاضي القضـاة، وكـافي الكفـاة، جـاز أن يُقـال: ملك الملـوك. وكتب التميمي نحو ذلـك، وذكر محمد ابن عبـدالملك الهمذاني: أن القـاضي الماوردي مَنع من جواز ذلك.

قـال ابـن الجـوزي: والـذي ذكـره الأكثرون هـو القياس إذا قصد بـه ملوك الـدنيـا، إلا إنـي لا أرى إلا مـا رآه المـاوردي؛ لأنه قـد صحَّ في الحـديث مـا يـدل على المنـع لكنهم عـن النقل بمعـزل. ثم سـاق حـديـثَ أبي هـريـرة الـذي فـي الصحيحين. وابـن الجـوزي وافـق علـى جـواز التسميـة بقـاضـي القضـاة ونحـوه. وقـد ذكـر شيخنـا أبـو عبـدالله بن القيـم قـال: وقـال بعـض العلماء: وفي معنى ذلـك ـ يعني: ملك الملـوك ـ كـراهيـة التسميـة بقـاضـي القضـاة، وحاكـم الحكام؛ فـإنَّ حـاكم الحكام في الحقيقة هـو الله تعالى. وقد كـان جماعـةٌ من أهـل الديـن والفضل يتـورعـون عـن إطـلاق لفـظ قـاضـي القضاة، وحاكم الحكام، قيـاساً على ما يبغضـه اللهُ ورسولـهُ من التسميـة بملك

كافي الكفاة : ذيل الطبقات: ١/ ٨٤ ـ ٨٥.

الأملاك. وهذا محض القياس.

قلتُ: وكان شيخنا أبو عمر عبدالعزيز بن محمد بن إبراهيم بن جماعة الكناني الشافعي ـ قاضي الديار المصرية، وابن قاضيها ـ يمنع الناس أن يخاطبوه بقاضي القضاة، أو يكتبوا له ذلك، وأمرهم أن يبدلوا ذلك بقاضي المسلمين. وقال: إنَّ هذا اللفظ مأثورٌ عن علي رضي الله عنه.

يوضح ذلك: أن التلقيب بملك الملوك إنما كان من شعائر ملوك الفرس من الأعاجم المجوس ونحوهم. وكذلك كان المجوس يسمون قاضيهم «موبَذ مُبَذان» يَعنُون بذلك: قاضي القضاة. فالكلمتان من شعائرهم، ولا ينبغي التسمية بهما. والله أعلم) اهـ.

كأنَّ وجهه مصحف :

تجد في كتب الجرح والتعديل من عباراتهم في التوثيق: مثل ورقة المصحف، أو: كأنَّه المصحف، أو: كان يسمى: المصحف.

وهذه العبارة موجودة عند صلحاء ديارنا في نجد، لكن لايقولونها فيما عهدنا إلَّا في حق الصالحين من العلماء والعبَّاد، والتوقي من استعمالها أسْلَم. والله أعلم.

كاميليا :

مضى في حرف العين : عبدالمطلب.

كانْت :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

الكتاب غير القرآن :

مضى في حرف القاف: القرآن قديم.

كذبت :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ:

(في الفنون: سُئِلَ أحمد بن حنبل عن رجل سمع مؤذناً يقول: أشهدُ أن محمداً رسول الله، فقال: كذبت، فقال: لا، لايكفر، لجواز أن يكون قصده تكذيب القائل فيما قال، لا في أصل الكلمة، فكأنَّه قال: أنت لا تشهد هذه الشهادة، كقوله تعالى: ﴿والله يشهد إن المنافقين لكاذبون﴾) اهـ.

كثير :

أسند الحاكم عن عصام بن بشير،

كأن وجهه مصحف : التذكرة للذهبي ١/ ١٥٤، في ترجمة سليمان الأعمش. تهذيب التهذيب ١٠/ ١١٤، ١١٥، ١٢/ ٥٨.

كذبت : بدائع الفوائد ٤/ ٤٢.

كثير : المستدرك: ٤/ ٢٧٥.

حـدَّثني أبي، قـال: أوفـدني قـومي بنـو الحارث بـن كعب إلى النبي ﷺ فلما أتيتـه قـال لي: «مـرحباً، مـا اسمك؟» قلت: كثير، قال: «بل أنت بشير».

قال: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه» قال الذهبي: صحيح.

كرامة للرسول ﷺ :

في معـرض بيان منع صـرف أي من أنواع العبـادة لغير الله تعالى، قـال شيخ الإسلام في الفتاوى :

(ولهذا لاينبغي لأحـد أن يسأل بغير الله: مثل الذي يقـول: كرامة لأبـي بكر، ولعلـي، أو للشيـخ فـلان، أو الشيخ فـلان، بـل لا يُعطـى إلاَّ مـن سـألَ لله، وليـس لأحـد أن يسـأل لغير الله، فـإن إخـلاص الـدِّين لله واجـب في جميـع العبادات البدنية والمالية..).

كربلاء :

في مبحث ابـن القيم ـ رحمـه الله ـ مـن التحفـة من أن الأسمـاء والمبـانـي تدل على المعاني قال:

(ولمَّـا نـزلَ الحسين وأصحـابـه بكـربـلاء، سـأل عـن اسمهـا، فقيـل: كـربلاء، فقـال: كرب وبـلاء) نسأل الله السـلامـة والعـافيـة. فعليـه: لـو سمـى شخص داره أو محلتـه ونحو ذلك بهـذا الاسم؛ لكانـت تسمية تكرههـا النفوس وتأباها. والله المستعان.

الكَـــرْم :

عن أبـي هـريـرة ــ رضي الله عنـه ـ قـال: قـال رسـول الله ﷺ: «لا تسمـوا العنـب: الكَـرْم، فـإن الكـرم المسلـم». متفق عليه. هذا لفـظ مسلم. وفي رواية للبخاري ومسلـم: «يقولون الكـرم. إنما

كـرامة للـرسـول ﷺ : الفتـاوى: ١/ ٧٥ ـ ٧٦، ٢٧/ ١٤٧ ـ ١٥٠، فهرسها ٣٦/ ١٦.

كربلاء: تحفة المودود ص/ ١٢٤.

الكـرم : الحيـوان ١/ ٣٣٩، ٣٤٣. فتح الباري ١٠/ ٥٦٦. شـرح مسلم ١٥/ ٤. تهـذيب السنن ٧/ ٢٦٨ ـ ٢٦٩. معـالم السنن ٤/ ١٣٠. شـرح ابـن عـلان ٧/ ٦٦. ريـاض الصـالحيـن ص/ ٧١٢. شـرح الأدب المفـرد ٢/ ٢٦٢. كنـز العمال ٣/ ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨ ــ ١٦/ ٤٢٧. وشرح الأدب المفرد أيضاً ٢/ ٢٣٨. وزاد المعاد ٢/ ٩، ٣٧، ٣/ ١٨٤. والصمت وآداب اللسـان لابن أبي الدنيـا ص/ ٤٢٤ رقم/ ٣٦٣. تحرير ألفـاظ والتنبيه ص/ ٢١٦. الفتـاوى الحديثيـة ص/ ١٣٥. الجامع لشعب الإيمان ٩/ ٤٢٦ ـ ٤٢٨. وانظـر في حرف التـاء: تعس الشيطـان. وفي حرف الخاء: خليفة الله.

الكرم قلب المؤمن». ونحوه عند أبي داود، وزاد: «ولكن قولوا: حدائق العنب».

وقال الجاحظ في (الحيوان):

(وقد كرهوا أشياء ممَّا جاءت في الروايات لا تُعرف وجوهها، فرأيُ أصحابنا: لا يكرهونها. ولا تستطيع الردَّ عليهم، ولم نسمع لهم في ذلك أكثرَ من الكراهة. ولو كانوا يروون الأمورَ مع عللها وبرهاناتها خفَّت المؤنة، ولكنّ أكثر الروايات مجردة، وقد اقتصروا على ظاهر اللفظ دون حكاية العلة، ودون الإخبار عن البرهان، وإن كانوا قد شاهدوا النوعين مشاهدةً واحدة.

قال ابن مسعود وأبو هريرة :

«لا تسمُّوا العِنَب: الكَرْم؛ فإنْ الكَرمَ هو الرجلُ المسلم».

وقد رفعوا ذلك إلى النبي ﷺ.

وأمَّا قوله: «لا تسُبُّوا الدهرَ فإنَّ الدهر هو الله» فما أحسن ما فسَّر ذلك عبدالرحمن بن مهدي، قال: وجهُ هذا عندنَا، أنَّ القوم قالوا: (وَمَا يُهْلِكنَا إلاَّ الدَّهرُ) فلما قال القوم ذلك، قال النبي ﷺ: «ذلك الله». يعني أنَّ الذي أهلك القرونَ هو الله عز وجلَّ، فتوهم منه المتوهِّم أنَّه إنَّما أوقع الكلام على الدهر.

وقال يونس: وكما غلطوا في قول النبي ﷺ لحسَّان: «قُلْ ومَعَك روحُ القُدُس» فقالوا: قال النبي ﷺ لحسَّان: قُلْ ومَعَكَ جِبريل؛ لأنَّ روح القدس أيضاً من أسماء جبريل. ألا ترى أنَّ موسى قال: «ليتَ أنَّ رُوحَ الله مع كلِّ أحد»، وهو يريد: العصمة والتوفيق. والنصارى تقول للمتنبِّي: معه روح دكالا، ومعه روح سيفرت. وتقول اليهود: معه روح بَعلزَ قرِّب بول، يريدون شيطاناً، فإذا كان نبياً قالوا: روحه روح القدس. وروحه روح الله، وقال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَكَذلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً منْ أَمْرِنَا﴾، يعني القرآن.

وسمع الحسن رجلاً يقول: طلع سُهيل وبَرَدَ الليل. فكره ذلك وقال: إنّ سهيلاً لم يأتِ بحرٍّ ولا ببردٍ قطُّ. ولهذا الكلام مجازٌ ومذهب، وقد كرهه الحسنُ كما ترى.

وكره مالك بنَ أنسٍ أن يقولَ الرجُلُ للغيم والسحابة: ما أخلقها للمطر! وهذا كلام مجازه قائم، وقد كرهه ابن أنس. كأنَّهم من خوفهم عليهم العودَ

في شيءٍ من أَمر الجاهليّة، احتاطوا في أُمورهم، فمنعوهم من الكلام الذي فيه أَدنى متعلّق.

ورووا أنّ ابنَ عبّاس قال: لا تقولوا والذي خَاتَمه على فمي، فإنَّما يختم الله عز وجل على فم الكافر. وكره قولهم: قوس قُزَح. وقال: قزح شيطان، وإِنَّما ذهبوا إلى التعريج والتلوين، كأَنَّه كره ما كانوا عليه من عادات الجاهليَّة. وكان أَحَبَّ أن يقال: قوس الله، فيرفع من قدره، كما يقال: بيت الله، وزُوَّار الله، وأَرض الله، وسماء الله، وأَسد الله.

وقالت عائشة ـ رضي الله عنها ـ:

«قولوا لرسول الله ﷺ: خاتَم النبيين، ولا تقولوا: لا نَبيَّ بعده». فإلاَّ تكنْ ذهبت إلى نزول المسيح فما أَعرف له وجهاً إلاَّ أَن تكُون قالت لا تغيِّروا ما سمعتم، وقولوا كما قيل لكم، والفظِوا بمثله سواء.

وكره ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ قول القائل: أَسلمت في كذا وكذا، وقال: ليس الإسلام إلاَّ لله عز وجلَّ. وهذا الكلام مجازُه عند الناس سهل، وقد كرهه ابنُ عمر، وهو أعلم بذلك.

وكره ابنُ عبَّاس ـ رضي الله عنهما ـ قول القائل: أنا كسلان.

وقال عمر: لا تسمُّوا الطريق: السِّكَّةَ.

وكره أبو العالية قول القائل: كنت في جنازة،وقال: قل تبِعت جنازة. كأَنَّهُ ذهب إلى أَنّه عنى أنّه كان في جوفها، وقال: قل: تبعت جنازة. والناس لايريدون هذا، ومجاز هذا الكلام قائم، وقد كرهه أبو العالية، وهو عندي شبيهٌ بقول من كره أن يقول: أعطاني فلان نصف درهم. وقال: إذا قلت: كيف تكيل الدقيق؟ فليس جوابه أن تقول: القَفيز بدُنينير، ولكن يتناول القفيز ثم يكيل به الدقيق، ويقول: هكذا الكيلة. وهذا من القول المسخوط!

وكره ابن عبَّاس قول القائل: الناس قد انصرفوا، يريد: من الصلاة، قال: بل قولوا: قد قَضَوْا الصلاة، وقد فرَغوا من الصلاة، وقد صلَّوا؛ لقوله: ﴿ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللهُ قُلُوبَهُمْ﴾. قال: وكلام الناس: كان ذلك حين انصرفنا من الجنازة، وقد انصرفوا من السُّوق، وانصرف الخليفة، وصرف الخليفة الناسَ من الدار اليومَ بخير، وكنت في

أوّل المنصرفين. وقد كرهه ابن عبّاس. ولو أخبرونا بعلّتِه انتفعنا بذلك.

وكره حَبيب بن أبي ثابت أن يقال للحائض: طامِث. وكره مجاهد قول القائل: دخلَ رمضان، وذهبَ رمضان، وقال: قولوا: شهر رمضان، فلعلّ رمضان اسم من أسماء الله تعالى.

قال أبو إسحاق: إنما أتي من قِبل قوله تعالى: ﴿شهْرُ رَمَضَان الّذي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ فقد قال الناس: يوم التَّروية، ويوم عَرَفة، ولم يقولوا: عرفة) ا هـ.

كرم الله وجهه :

سبق سياق كلام ابن كثير ـ رحمه الله تعالى ـ في حرف الصاد، عند قول: صلى الله عليه وسلم، على غير الأنبياء. وقد ساقه السفاريني في غذاء الألباب ثم قال:

(قلت: قد ذاع ذلك وشاع، وملأ الطروس والأسماع. قال الأشياخ: وإنَّما خُصّ علي ـ رضي الله عنه ـ بقول: كرم الله وجهه؛ لأنه ما سجد إلى صنم قط، وهذا إن شاء الله لا بأس به، والله الموفق) اهـ.

قلت: أما وقد اتخذته الرافضة أعداء علي ــ رضي الله عنه ـ والعترة الطاهرة ــ فلا؛ منعاً لمجاراة أهل البدع. والله أعلم.

ولهم في ذلك تعليلات لا يصح منها شيء ومنها: لأنه لم يطلع على عورة أحد أصلاً، ومنها: لأنه لم يسجد لصنم قط. وهذا يشاركه فيه من ولد في الإسلام من الصحابة ــ رضي الله عنهم ـ علماً أن القول بأي تعليل لابد له من ذكر طريق الإثبات.

تنبيه :

في مسند أحمد عن أبي سعيد الخدري ـ رضي الله عنه ـ يقول: إن رسول الله ﷺ أخذَ الراية فهزها، ثم قال: «من يأخذها بحقها»، فجاء فلان،

كرَّم الله وجهه : التذكرة التيمورية ص/ ٢٨٢ ــ ٢٨٣. فتاوى ابن حجر الهيتمي ١/ ٤٢. الفتاوى الحديثية ص/ ٥٦ ـ ٥٧.

الآداب الشرعية لابن مفلح. تاريخ إربل. تفسير ابن كثير ٣/ ٥١٦ ـ ٥١٧. مسند أحمد ٣/ ١٦، ٤/ ٥٣. وكتاب الجهاد من صحيح مسلم وسنن أبي داود. فتاوى اللجنة: ٣/ ٢٨٩.

تنبيه : في النسخ المطبوعة من إعلام الموقعين لابن القيم إذا مر ذكر علي ــ رضي الله عنه ــ فكثيراً ما يقول: كرم الله وجهه، كما في ٢/ ٤٣، ١١٤، ١٩٧، ٣٥٣، أو يقول: كرم الله وجهه في الجنة، كما في ٢/ ١٧٦.

فقال: أنا، قال: «أمط». ثم جاء رجل فقال: «أمط»، ثم قال النبي ﷺ: «والذي كرم وجه محمد لأعطينها رجلاً لا يفر، هاك ياعلي...» الحديث. وفي مسند سلمة بن الأكوع أنه قالها للنبي ﷺ في حديث طويل.

وفي سياق بعض الأحاديث تجد قولهم ـ كرم الله وجهه ـ عند ذكر علي ـ رضي الله عنه ـ ولا نعرف هذا في شيء من المرفوع، ولا أنه من قول ذلك الصحابي، ولعله من النساخ. والأمر يحتاج إلى الوقوف على النسخ الخطية الأولى.

كشر :

في خبر قدوم وفد الأزد، على رسول الله ﷺ قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ :

(وقد كان أهل «جرش» بعثوا إلى رسول الله ﷺ رجلين منهم يرتادان وينظران، فبينما هما عند رسول الله ﷺ عشية بعد العصر؛ إذ قال رسول الله ﷺ «بأي بلاد الله: «شكر؟» فقام الجرشيان، فقالا: يارسول الله، ببلادنا جبل يُقال له: «كشر»، وكذلك تسمية أهل جرش، فقال ﷺ: «إنه ليس بكشر، ولكنه شكر...» الحديث). انتهى

الكعبة :

مضى في حرف العين: عبدالكعبة.

كلام النفس :

لشيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ بحوث حافلة في مسمى «الإيمان»، وفي حقيقة «الكلام»، في معرض الرد على الكلاميين في قضايا الاعتقاد هذه. وفيها ذكر:

أن الذي يقيد بالنفس لفظ «الحديث» يقال: حديث النفس، ولم يوجد عنهم أنهم قالوا: كلام النفس، وقول النفس، كما قالوا: حديث النفس.

ولهذا يعبر عن الأحلام التي ترى في المنام بلفظ الحديث، لقول يعقوب عليه السلام: ﴿ويعلمك من تأويل الأحاديث﴾، وقول يوسف: ﴿علمتني من تأويل الأحاديث﴾، وتلك في النفس لاتكون باللسان.

فلفظ الحديث قد يقيد بما في النفس، بخلاف لفظ «الكلام» فإنه لم يعرف أنه أريد به ما في النفس قط...

كشر : زاد المعاد ٣/ ٣٥.

كلام النفس : الفتاوى ٧/ ١٣٥ ـ ١٤٠.

وأما البيت الذي يحكى عن الأخطل، أنه قال:

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما
جعل اللسان على الفؤاد دليلا

فهذا لاتعرف صحة نسبته إلى الأخطل النصراني، ثم هو من المولدين.

ثم إن نفاة الصفات، ومنها نفيهم «صفة الكلام» عن الله تعالى كما يليق بجلاله، أَوَّلُوا النصوص بكلام الله تعالى بأنه «كلام نفساني» وهذا من أبطل الباطل، فإن الله تعالى وصف نفسه بصفة الكلام ولم يقيدها سبحانه بأنه كلام نفساني، فهذا قيد بدعي حادث فاسد لغة وشرعاً لا تعرفه العرب بلسانها الذي نزل به القرآن، فإذا أطلق الكلام شمل اللفظ والمعنى.

وهم يرمون بهذا القيد «النفسي» نفي صفة الكلام لله تعالى والأيلولة إلى مقالة الجهمية بخلق القرآن.

وماذا يقول النفاة بحديث: «إن الله يحدث لنبيه ما شاء وأن مما أحدث لنبيه أن لا تكلموا في الصلاة» رواه أحمد ١/ ٣٧٧، وأبو داود، والنسائي، والبخاري تعليقاً.

ولم يقل مسلم بل ولا عاقل قط بأن الكلام الممتنع في الصلاة هو «كلام النفس».

فالتزم أيها المسلم نصوص الكتاب والسنة، وطريقة السلف في فهم المراد منها ﴿ولامبدل لكلمات الله﴾، ﴿ويحق الله الحق بكلماته﴾ فأثبت ما أثبته الله لنفسه بلا تحريف ولا تشبيه ولا تعطيل. والله الموفق.

الكلام غير المتكلم :

للمتكلمة عبارات يصلون بها إلى تحقيق مذاهبهم، مع ما فيها من تلبيس على السامع، منها:

الكلام غير المتكلم.

القول غير القائل.

القدرة غير القادر.

الصفة غير الموصوف.

وهكذا في ألفاظ أخر، وقد بين الأئمة مقاصدهم، ومرامي كلامهم.

ونُقل عن شيخ الإسلام ابن تيمية

الكلام غير المتكلم : الفتاوى: ٣/ ٣٣٦ ـ ٣٣٧، ١٢/ ٥٦٠ ـ ٥٦١.

ـ رحمه الله تعالى ـ في: الفتاوى ما نصه:

«وسُئِلَ رحمه الله: ما تقول السادة العلماء الجهابذة ـ أئمة الدِّين رضي الله عنهم أجمعين ـ فيمن يقول: الكلام غير المتكلم، والقول غير القائل، والقرآن والمقروء والقارئ كل واحد منها له معنى؟ بينوا لنا ذلك بياناً شافياً؛ ليصل إلى ذهن الحاذق والبليد، أثابكم الله بمنه؟

فأجاب ـ رضي الله عنه ـ:

الحمد لله، من قال: إن الكلام غير المتكلم، والقول غير القائل، وأراد أنه مباين له ومنفصل عنه، فهذا خطأ وضلال، وهو قول من يقول: إن القرآن مخلوق، فإنهم يزعمون أن الله لا يقوم به صفة من الصفات، لا القرآن ولا غيره، ويوهمون الناس بقولهم: العلم غير العالم، والقدرة غير القادر، والكلام غير المتكلم، ثم يقولون: وما كان غير الله فهو مخلوق، وهذا تلبيس منهم.

فإن لفظ «الغير» يُراد به ما يجوز مباينته للآخر ومفارقته له، وعلى هذا فلا يجوز أن يُقال: عِلْمُ الله غيره، ولا يُقال: إن الواحد من العشرة غيرها، وأمثال ذلك، وقد يُراد بلفظ «الغير» ما ليس هو الآخر، وعلى هذا فتكون الصفة غير الموصوف، لكن على هذا المعنى لايكون ما هو غير ذات الله الموصوفة بصفاته مخلوقاً؛ لأن صفاته ليست هي الذات؛ لكن قائمة بالذات، والله سبحانه وتعالى هو الذات المقدسة الموصوفة بصفات كماله، وليس الاسم اسماً لذات لا صفات لها؛ بل يمتنع وجود ذات لا صفات لها.

والصواب في مثل هذا أن يُقال: الكلام صفة المتكلم، والقول صفة القائل، وكلام الله ليس بايناً منه؛ بل أسمعه لجبريل، ونزل به على محمد ﷺ، كما قال تعالى: ﴿والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق﴾ ولا يجوز أن يُقال: إن كلام الله فارق ذاته، وانتقل إلى غيره، بل يُقال كما قال السلف: إنَّه كلام الله غير مخلوق، منه بدأ، وإليه يعود. فقولهم: «منه بدأ» رد على من قال: إنَّه مخلوق في بعض الأجسام، ومن ذلك المخلوق ابتدأ. فبينوا أن الله هو المتكلم به «منه بدأ» لا من بعض

المخلوقات «وإليه يعود» أي فلا يبقى في الصدور منه آية، ولا في المصاحف حرف ،وأما القرآن فهو كلام الله.

فمن قال: إن القرآن الذي هو كلام الله غير الله، فخطؤه وتلبيسه كخطأ من قال: إن الكلام غير المتكلم، وكذلك من قال: إن كلام الله له مقروء غير القرآن الذي تكلم به؛ فخطؤه ظاهر، وكذلك من قال: إن القرآن الذي يقرؤه المسلمون غير المقروء الذي يقرؤه المسلمون فقد أخطأ.

وإن أراد بـ «القرآن» مصدر قرأ يقرأ قراءة وقرآناً، وقال: أردت أن القراءة غير المقروء؛ فلفظ القراءة مجمل، قد يراد بالقراءة: القرآن، وقد يُراد بالقراءة: المصدر، فمن جعل «القراءة» التي هي المصدر غير المقروء، كما يجعل التكلم الذي هو فعله غير الكلام الذي هو يقوله، وأراد بالغير أنه ليس هو إياه، فقد صدق، فإن الكلام الذي يتكلم به الإنسان يتضمن فعلاً كالحركة، ويتضمن ما يقترن بالفعل من الحروف والمعاني؛ ولهذا يجعل القول قسيماً للفعل تارة، وقسماً منه أُخرى.

فالأول كما يقول: الإيمان قول وعمل. ومنه قوله ﷺ: «إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل به». ومنه قوله تعالى: ﴿إليه يصعد الكلم الطيب، والعمل الصالح يرفعه﴾. ومنه قوله تعالى: ﴿وما تكون في شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل﴾. وأمثال ذلك مما يفرق بين القول والعمل. وأما دخول القول في العمل ففي مثل قوله تعالى: ﴿فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون﴾. وقد فسروه بقول: لا إله إلاَّ الله، ولما سُئِلَ صلى الله عليه وسلم: أي الأعمال أفضل؟ قال: «الإيمان بالله» مع قوله: «الإيمان بضع وسبعون شعبة، أعلاها قول لا إله إلاَّ الله؛ وأدناها إماطة الأذى عن الطريق» ونظائر ذلك متعددة.

وقد تنوزع فيمن حلف لا يعمل عملاً إلاَّ إذا قال قولاً كالقراءة ونحوها هل يحنث؟ على قولين في مذهب أحمد وغيره، بناء على هذا.

فهذه الألفاظ التي فيها إجمال واشتباه إذا فصلت معانيها، وإلاَّ وقع

فيها نزاع واضطراب. والله سبحانه وتعالى أعلم.

كُلُّ عامٍ وأنتم بخير:

هو بضم اللام من (كل): مبتدأ لا خبر له، ولو قيل: الخبر محذوف تقديره (يمر)؛ لقيل: هذا من المواضع التي لا يحذف فيها الخبر.

وعليه: فهو لحن لا يتأدّى به المعنى المراد من إنشاء الدعاء للمخاطب، وإنَّما يتأدّى به الدُّعاء إذا فتحت اللام من (كل) ظرف زمان ــ لإضافتها إلى زمان ـ منصوب نعت لخير.

أنتم: مبتدأ. بخير: متعلق بمحذوف، خبر، والمعنى (أنتم بخير دائم) أو (أنتم بخير في كل عام).

وهذا شبيه بقوله تعالى: ﴿كلَّ يوم هو في شأن﴾ [الرحمن/٢٩] أي: هو في شأن كل يوم. ولذا فعلى الدَّاعي به عدم اللحن. والله أعلم.

كل مجتهد مصيب:

صوابه أن يقال: كل مجتهد عند نفسه مصيب؛ إذ الحق واحد في أحد القولين أو الأقوال. أو يُقال: لكل مجتهد نصيب؛ إذ له أجران إن أصاب، وأجر واحد إن لم يصب. قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ:

(وسُئل: هل كل مجتهد مصيب؟ أو المصيب واحد والباقي مخطئون؟) فأجاب: (قد بسط الكلام في هذه المسألة في غير موضع، وذكر نزاع الناس فيها، وذكر أن لفظ الخطأ قد يراد به الإثم؛ وقد يراد به عدم العلم.

فإن أُريد الأول فكل مجتهد اتقى الله ما استطاع فهو مصيب؛ فإنه مطيع لله ليس بآثم ولا مذموم.

وإن أُريد الثاني فقد يخص بعض المجتهدين بعلم خفي على غيره؛

كُلُّ عامٍ وأنتم بخير: شموس العرفان ص/٢٩، لعباس أبو السعود. ومجلة قافلة الزيت ص/١٠٩ مقال بعنوان: كلمة كل عام وأنتم بخير. بقلم/ محمد صلاح الدين الأزهري/ الرياض.

كل مجتهد مصيب: الفتاوى: ٢٠/ ١٩ ـ ٢٦. أحكام أهل الذمة لابن القيم ١/ ٢٢. صفة صلاة النبي ﷺ للألباني: ص/ ٦٣، طبعة عام ١٤١١هـ..

ويكون ذلك علماً بحقيقة الأمر لو اطَّلَعَ عليه الآخر لوجب عليه اتباعه؛ ولكن الواصل إلى الصواب له أجران، كما قال النبي ﷺ في الحديث المتفق على صحته: «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإذا اجتهد وأخطأ فله أجر».

ولفظ: «الخطأ» يستعمل في العمد وفي غير العمد، قال تعالى: ﴿ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق، نحن نرزقهم وإياكم، إن قتلهم كان خطأً كبيراً﴾، والأكثرون يقرؤون ﴿خِطْأً﴾ على وزن رِدْأً وعِلْماً. وقرأ ابن عامر (خطأ) على وزن عملاً، كلفظ الخطأ في قوله: ﴿وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ﴾، وقرأ ابن كثير (خطاء) على وزن هجاء، وقرأ ابن رزين (خطاء) على وزن شرابا، وقرأ الحسن وقتادة (خطأً) على وزن قتلاً، وقرأ الزهري (خطا) بلا همزة على وزن عدى. قال الأخفش: خطئ يخطأ بمعنى: أذنب، وليس معنى أخطأ؛ لأن أخطأ في ما لم يصنعه عمداً، يقول فيما أتيته عمداً: خطيت؛ وفيما لم يتعمده: أخطأت.

وكذلك قال أبو بكر ابن الأنباري: الخطا: الإثم، يقال: قد خطا يخطا إذا أثم، وأخطأ يخطئ إذا فارق الصواب.

وكذلك قال ابن الأنباري في قوله: ﴿تالله لقد آثرك الله علينا وإن كنا لخاطئين﴾، فإن المفسرين كابن عباس وغيره: (قالوا): لمذنبين آثمين في أمرك. وهو كما قالوا فإنهم قالوا: ﴿يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين﴾، وكذلك قال العزيز لامرأته: ﴿استغفري لذنبك إنك كنت من الخاطئين﴾ قال ابن الأنباري: ولهذا اختير خاطئين على مخطئين، وإن كان أخطأ على ألسن الناس أكثر من خطا يخطئ؛ لأن معنى خطا يخطى فهو خاطئ: آثم، ومعنى أخطأ يخطيء: ترك الصواب ولم يأثم. قال: عبادك يخطئون وأنت رب تكفل المنايا والحتوم، وقال الفراء: الخطأ: الإثم، الخطا والخطا والخطا ممدود. ثلاث اللغات.

قلت: يقال في العمد: خطأ، كما

يقال في غير العمد على قراءة ابن عامر، فيقال لغير المتعمد: أخطأت كما يقال له: خطيت، ولفظ الخطيئة من هذا، ومنه قوله تعالى: ﴿مما خطيئاتهم أغرقوا﴾ وقول السحرة: ﴿إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين﴾.

ومنه قوله في الحديث الصحيح الإلهي: «يا عبادي! إنكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعاً، فاستغفروني أغفر لكم». وفي الصحيحين عن أبي موسى؛ عن النبي ﷺ أنه كان يقول في دعائه: «اللهم اغفر لي هزلي وجدي؛ وخطئي وعمدي، وكل ذلك عندي».

وفي الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، أنه قال: أرأيت سكوتك بين التكبير والقراءة ماذا تقول؟ قال: «أقول: اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب، اللهم نقني من خطاياي كما يُنقى الثوب الأبيض من الدنس، اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والثلج والبرد».

والذين قالوا: كل مجتهد مصيب، والمجتهد لا يكون على خطأ، وكرهوا أن يقال للمجتهد: إنه أخطأ، هم كثير من العامة، يكره أن يقال عن إمام كبير: إنه أخطأ، وقوله: أخطأ؛ لأن هذا اللفظ يستعمل في الذنب كقراءة بن عامر: ﴿إنه كان خَطَأً كبيراً﴾. ولأنه يقال في العامد: أخطأ يخطئ كما قال: «يا عبادي! إنكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعاً، فاستغفروني أغفر لكم». فصار لفظ الخطأ وأخطأ قد يتناول النوعين، كما يخص غير العامل، وأما لفظ الخطيئة فلا يستعمل إلا في الإثم.

والمشهور أن لفظ الخطأ يفارق المفسد، كما قال تعالى: ﴿وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلَّا خطأ، ومن قتل مؤمناً خطأً﴾ الآية، ثم قال بعد ذلك: ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم﴾.

وقد بين الفقهاء أن الخطأ ينقسم إلى خطأ في الفعل؛ وإلى خطأ في القصد.

فالأول: أن يقصد الرمي إلى ما لا يجوز رميه من صيد وهدف فيخطىء بها، وهذا فيه الكفارة والدية.

والثاني: أن يخطىء في قصده لعلم؛ كما أخطأ هناك لضعف القوة، وهو أن يرمي من يعتقده مباح الدم ويكون معصوم الدم، كمن قتل رجلاً في صفوف الكفار، ثم تبين أنه كان مسلماً، والخطأ في العلم هو من هذا النوع؛ ولهذا قيل في أحد القولين: إنه لا دية فيه لأنه مأمور به، بخلاف الأول.

وأيضاً فقد قال تعالى: ﴿ليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم﴾ ففرَّق بين النوعين، وقال تعالى: ﴿ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا﴾؛ وقد ثبت في الصحيح أن الله تعالى قال: «قد فعلت».

فلفظ الخطأ وأخطأ عند الإطلاق يتناول غير العامل، وإذا ذكر مع النسيان أو ذكر في مقابلة العامل كان نصاً فيه، وقد يُراد به مع القرينة: العمد، أو العمد والخطأ جميعاً، كما في قراءة ابن عامر؛ وفي الحديث الإلهي - إن كان لفظه كما يرويه عامة المحدثين - «تخطئون» بالضم.

وأما اسم الخاطئ فلم يجئ في القرآن إلا للإثم بمعنى الخطيئة، كقوله: ﴿واستغفري لذنبك إنك كنت من الخاطئين﴾، وقوله: ﴿لقد آثرك الله علينا وإن كنا لخاطئين﴾، وقوله: ﴿يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين﴾، وقوله: ﴿لا يأكله إلا الخاطئون﴾.

وإذا تبين هذا، فكل مجتهد مصيب غير خاطىء، وغير مخطىء أيضاً، إذا أُريد بالخطأ الإثم على قراءة ابن عامر، ولا يكون من مجتهد خطأ، وهذا هو الذي أراده من قال: كل مجتهد مصيب، وقالوا: الخطأ والإثم متلازمان، فعندهم لفظ الخطأ كلفظ الخطيئة على قراءة ابن عامر، وهم يسلمون أنه يخفى عليه بعض العلم الذي عجز عنه، لكن لا يسمونه خطأ؛

لأنه لم يُؤمر بِهِ، وقد يسمونه خطأ إضافياً، بمعنى: أنه أخطأ شيئاً لو علمه لكان عليه أن يتبعه وكان هو حكم الله في حق؛ ولكن الصحابة والأئمة الأربعة ـ رضي الله عنهم ـ وجمهور السلف يطلقون لفظ الخطأ على غير العمد؛ وإن لم يكن إثماً، كما نطق بذلك القرآن والسنة في غير موضع، كما قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح: «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر».

وقال غير واحد من الصحابة كابن مسعود: أقول فيها برأيي فإن يكن صواباً فمن الله، وإن يكن خطأ فمني ومن الشيطان؛ والله ورسوله بريئان منه. وقال علي في قصة التي أرسل إليها عمر فأسقطت ـ لما قال له عثمان وعبدالرحمن رضي الله عنهما : أنت مؤدب ولا شيء عليك ـ: إن كانا اجتهدا فقد أخطآ، وإن لم يكونا اجتهدا فقد غشّاك.

وأحمد يفرق في هذا الباب، فإذا كان في المسألة حديث صحيح لا معارض له كان من أخذ بحديث ضعيف أو قول بعض الصحابة مخطئاً، وإذا كان فيها حديثان صحيحان نظر في الراجح فأخذ به؛ ولايقول لمن أخذ بالآخر: إنه مخطئ، وإذا لم يكن فيها نص اجتهد فيها برأيه، قال: ولا أدري أصبت الحق أم أخطأته؟ ففرق بين أن يكون فيها نص يجب العمل به وبين أن لايكون كذلك، وإذا عمل الرجل بنص وفيها نص آخر خفي عليه لم يسمه مخطئاً؛ لأنه فعل ما وجب عليه؛ لكن هذا التفصيل في تعيين الخطأ، فإن من الناس من يقول: لا أقطع بخطأ منازعي في مسائل الاجتهاد. ومنهم من يقول: أقطع بخطئه. وأحمد فصَّل، وهو الصواب، وهو إذا قطع بخطئه بمعنى عدم العلم لم يقطع بإثمه، هذا لايكون إلا في من علم أنه لم يجتهد.

وحقيقة الأمر أنه إذا كان فيها نص خفي على بعض المجتهدين وتعذر

عليه علمه ولو علم به لوجب عليه اتباعه؛ لكنه لما خفي عليه اتبع النص الآخر، وهو منسوخ أو مخصوص: فقد فعل ما وجب عليه بحسب قدرته، كالذين صلوا إلى بيت المقدس بعد أن نسخت وقبل أن يعلموا بالنسخ، وهذا لأن حكم الخطاب لا يثبت في حق المكلفين إلا بعد تمكنهم من معرفته في أصح الأقوال، وقيل: يثبت معنى وجوب القضاء لا بمعنى الإثم، وقيل: يثبت في الخطاب المبتدأ دون الناسخ، والأقوال الثلاثة في مذهب أحمد وغيره) إلى آخر كلامه ـ رحمه الله تعالى ـ.

كل مجتهد من أهل الأديان مصيب:

في ترجمة عبيد الله بن الحسن العنبري، أنه كان ثقة في الحديث و(كان من كبار العلماء، العارفين بالسنة، إلا أن الناس رموه بالبدعة، بسبب قول حُكي عنه، من أنه كان يقول: بأن كل مجتهد من أهل الأديان مصيب، حتى كفره القاضي أبو بكر، وغيره).

وقد ساق قوله هذا، وما شابهه، الشاطبي في: «الاعتصام» وذكر رجوعه عنه، وأنه من باب زلة العالم، وقال كلمته المشهورة: (إذاً أرجع وأنا من الأصاغر، ولأن أكون ذَنَباً في الحق أحب إلي من أن أكون رأساً في الباطل) اهـ.

كل معجزة لنبي كرامة لولي:

هذه من عبارات الصوفية، وللشامي في السيرة (سبل الهدى والرشاد) تقرير نفيس بإبطالها، وأن الصحيح عكسها. والله أعلم.

الكلابي:

غيَّره النبي ﷺ إلى: ذؤيب. كما في ترجمة: ذؤيب بن شُعثم. رواه ابن مندة.

كل مجتهد من أهل الأديان مصيب: الاعتصام للشاطبي: ١/ ١٤٧ ـ ١٤٨.

الكلابي: الإصابة ٢/ ٤٢ رقم ٢٤٩٢. وانظر في حرف الذال: ذؤيب.

وانظر بعده: الكلاح.

الكلاح :

ذؤيب بن شعثم العنبري، كان اسمه (الكلاح) فسماه النبي ﷺ ذؤيباً، وكانت له ذؤابة طويلة. وانظر قبله: الكلابي.

كلاّ وأبيك :

عن كعب الأحبار قال: إنكم تشركون في قول الرجل: كلا وأبيك، كلا والكعبة، كلا وحياتك، وأشباه هذا. احلف بالله صادقاً أو كاذباً، ولا تحلف بغيره.

رواه ابن أبي الدُّنيا.

ويأتي في حرف الواو: والكعبة. ونحوها.

كلام الله قديم :

هذه جاءت في كلام بعض المشاهير كالموفق، وهي ذهول، وإلاَّ فهو الأول بصفاته سبحانه.

كلام الملوك ملوك الكلام :

هذه العبارة يبحثها النحاة، وللفقهاء حولها وقفة في جواز إطلاقها من عدمه. وقد أُلِّفت فيها عدة رسائل، لاسيما بين علماء الهند، لكن لم نقف على شيء منها، ومنها في النحو:

١ ـ عمدة الكلام بجواز (كلام الملوك ملوك الكلام) أحمد بن قلندر الحنفي الهندي م سنة ١٣٢٠هـ ـ رحمه الله تعالى ـ.

٢ ـ خير الكلام في تصحيح: كلام الملوك ملوك الكلام.. للشيخ عبدالحي اللكنوي م سنة ١٣٠٤هـ ـ رحمه الله تعالى ـ.

كلب :

عن بريدة ـ رضي الله عنه ـ قال:

الكلاح : الإصابة ٢/ ٤٢٢، رقم ٢٤٩٢. نقعة الصديان للصاغاني ص/ ٤٨.

كلاّ وأبيك : الصمت وآداب اللسان ص/ ٤٢٢، رقم/ ٣٥٨، وسنده صحيح.

كلام الله قديم : الفتاوى للشيخ محمد بن إبراهيم ١/ ١٠٩.

كلام الملوك ملوك الكلام : نزهة الخواطر ٥١٨/٧. النافع الكبير للكنوي ص/ ٦٢.

كلب : تحفة المودود ص/ ١٢٠. كنز العمال ١٦/ ٤٢٤. معجم الطبراني الكبير برقم ١١٦٣. ويأتي في حرف الواو: وصال.

«نهى ﷺ أن يُسمى: كلب أو كليب». رواه الطبراني في «الكبير» وسنده عنده ضعيف.

كلوريا :

مضى في حرف العين : عبدالمطلب.

كمسلم :

في «معجم الأخطاء الشائعة» ص/٢٦٨: أن الكاف هنا للتمثيل بما لا مثيل له، وتسمى كاف الاستقصاء.

والمعنى: بصفته مسلماً. أو: بكونه مسلماً.

والعدناني صاحب هذا المعجم يتابع داغراً في كتابه: (تذكرة الكاتب ص/٣٣).

وقد أجاز مجمع اللغة العربية بمصر هذا الأُسلوب، لكنه اضطرب في شأن هذه الكاف: هل هي للتشبيه، أو للتعليل، أو زائدة؟

لكن المحققين من أهل اللغة لا يرتضون هذا الأُسلوب، ويرونه مولداً حادثاً عن الأُسلوب الإفرنجي فهو تقليد له. وأنه لايوجد لدى النحاة ما يسمى بكاف الاستقصاء، ولا في الأَدب العربي القديم، قرر ذلك جماعات منهم: الأُستاذ النجار في: محاضرات عن الأَخطاء الشائعة ٢/ ٤٣، والأُستاذ رمضان عبدالتواب في كتابه: لحن العامة ص/ ٣٤٤.

والشيخ تقي الدين الهلالي ـ رحمه الله تعالى ـ يسمى هذه الكاف: (الكاف الاستعمارية).

كنت في جنازة :

مضى في لفظ: الكرم.

الكوارث الطبيعية :

انظر في حرف الطاء: الطبيعة.

الكوكب :

تسمية الأَرض: كوكبا.

مضى في حرف الأَلف: التفت.

كمسلم: تقويم اللسانين ص١٠. حركة التصحيح اللغوي ص/ ٢٣٣. معجم الأَخطاء الشائعة ص/٢٦٨. العربية الصحيحة ص/ ١٤٩.

كيف أَصبحت :

ذكر ابن مفلح في «الآداب الشرعية» النقـول عـن الإمـام أَحمـد، وبعـض الأَحاديث فـي جواز الابتداء بـذلك بدلاً من السلام، ثم قال:

(وقـد ظهر من ذلـك الاكتفاء بنحـو: كيف أَصبحت، وكيف أَمسيـت بدلاً من السلام، وأَنـه يرد علـى المبتدي بـذلك، وإِن كان السـلام وجوابـه أَفضل وأَكمل) اهـ.

بل البداءة بأي لفـظٍ سوى «السلام» خـلاف السنة، والأَحـاديث الـواردة على خلاف ذلـك ضعيفة لا تقوم بهـا حجة. وانظـر فـي حـرف الصـاد: صبحـك الله بالخير.

كيف أَصبحـت: الآداب الشــرعيــة ١/ ٤٢٩، وعنـه: غـذاء الأَلبـاب ١/ ٢٩٥ ـ ٢٩٦. وانظـر فـي حـرف الحـاء: حيـاكـم الله. والأَمر بالاتباع للسيوطي.



(حرف اللام)

ل

لأبي فلان :

قال صالح في مَسَائِلِهِ عن أبيه الإمام أحمد ـ رحمهما الله تعالى ـ:

(وسُئِلَ وأنا شاهد: يكتب لأبي فلان؟ قال: يكتب «إلى أبي فلان» أحب إليَّ) انتهى.

اللات :

اسم صنم في الجاهلية مأخوذ من: الإله. مضى في حرف الألف: اللات، وفي حرف العين: عبدالمطلب.

لارا :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

لاهوت :

مما استدركه الزبيدي على «القاموس» قوله: ٥/ ٨٢: (لاهوت: يقال «لله»، كما يقال: ناسوت، للإنسان. استدركه شيخنا بناءً على ادعاء بعضهم أصالة التاء. وفيه نظر) انتهى.

لذّات الدنيا متيقّنة والآخرة مشكوك فيها :

انظر في حرف الدال: الدنيا نقد... والداء والدواء ص/ ٤٦ ـ ٤٩.

لَسْتُ بِطَيِّب :

مضى في حرف الخاء: خليفة الله.

لعمر الله:

قال إسحاق الكوسج: قلت ـ أي

لأبي فلان : مسائل الإمام أحمد رواية ابنه صالح: ١/ ١٥٠. مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي: ص/ ٢٦٧ ـ ٢٦٨.

لست بطيِّب : وانظر: فتح الباري ١٠/ ٥٦٤ مهم.

لعمر الله: ممسائل الكوسج: ٢/ ٢١٤ ـ ٢١٥. الرسائل والمسائل عن الإمام أحمد في العقيدة: ٢/ ١٣٥.

للإمام أحمد ــ: يكره لعمري، ولعمرك؟ قال: ما أعلم به بأساً.

قال إسحاق: تركه أسلم؛ لما قال إبراهيم. «كانوا يكرهون أن يقولوا: لعمر الله».

أي على سبيل التوقي، ولذا جعلتها في الملحق؛ إذ لا نهي عنها. ويأتي.

لَعَمْري :

قال القرطبي - رحمه الله تعالى - في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون﴾ [الحجر/ ٧٢].

(كره كثير من العلماء أن يقول الإنسان: لعمري؛ لأن معناه:وحياتي.

قال إبراهيم النخعي: يكره للرجل أن يقول: لعمري؛ لأنه حلف بحياة نفسه، وذلك من كلام ضعفة الرجال، ونحو هذا قال مالك: إن المستضعفين من الرجال، والمؤنثين: يقسمون بحياتك وعيشك، وليس من كلام أهل الذكران، وإن كان الله سبحانه أقسم به في هذه القصة، فذلك بيان لشرف المنزلة والرفعة لمكانه، فلا يحمل عليه سواه، ولا يستعمل في غيره.

وقال ابن حبيب: ينبغي أن يصرف: لعمرك، في الكلام، لهذه الآية. وقال قتادة: هو من كلام العرب. قال ابن العربي: وبه أقول، لكن الشرع قد قطعه في الاستعمال ورد القسم إليه.

قلت: القسم بـ لعمرك، و: لعمري، ونحوه في أشعار العرب وفصيح كلامها كثير. قال النابغة:

لعمري وما عمري عليَّ بهين
لقد نطقت بطلاً علي الأقارع

... وآخر:

أيها المنكح الثريا سهيلا
عمرك الله كيف يلتقيان

لعمري : مسائل الكوسج: ٢/ ٢١٤ - ٢١٥. تفسير القرطبي ١٠/ ٤٠، ١٠/ ١٠. نيل الأوطار ٣/ ٦١، ٨/ ٢٤١. روضة المحبين ص/ ٢٨٥. زاد المعاد ٣/ ٦١. وللشيخ حماد الأنصاري رسالة باسم: «الإعلان بأن لعمري ليست من الأيمان» طبعت في مجلة «الجامعة السلفية» وكان اسمها «القول المبين». وانظر: تصويب المفاهيم: ص/ ٤١ ــ ٥٨ تأليف مصطفى بن عيد الصياصنة. والمسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة ٢/ ١٣٥ - ١٣٩.

وقال بعض أهل المعاني: لا يجوز هذا؛ لأنه لا يقال: لله عمر، وإنما هو أزلي. ذكره الزهراوي) انتهى.

وابن القيم ــ رحمه الله تعالى ــ قد استعملها في مواضع من كتبه كقوله في روضة المحبين:

(ولعمري لقد نزع أبو القاسم السهيلي بذنوب صحيح) اهـ.

وفي (زاد المعاد):

(ولعمري ما بشارة موسى بعيسى إلاّ كبشارة عيسى بمحمد ﷺ) اهـ.

وللشيخ حماد الأنصاري المدني رسالة باسم (القول المبين في أن لعمري ليست نصاً في اليمين).

والتوجيه أن يقال: إن أراد القسم منع، وإلاّ فلا، كما يجري على اللسان من الكلام مما لا يراد به حقيقة معناه، كقوله ﷺ لعائشة ـ رضي الله عنها ـ: «عقرى حلقى» الحديث. والله أعلم.

لعن الله الشيطان :

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان.

لعن الله الشيطان : السلسلة الصحيحة. رقم/ ٢٤٢٢.

لَعَنَ الله كَذَا :

اللعن هو لغة: الطرد والإبعاد. وفي الشرع: الطرد والإبعاد عن رحمة الله ـ تعالى ـ.

والأصل الشرعي: تحريم اللعن، والزجر عن جريانه على اللسان، وأن المسلم ليس بالطعان ولا اللَّعَّان، ولا يجوز التلاعن بين مسلِمَين، ولا بين المؤمنين، وليس اللعن من أخلاق المسلمين ولا أوصاف الصديقين، ولهذا ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «لَعْنُ المسلم كقتله» متفق عليه. واللَّعَّان قد جرت عليه نصوص الوعيد الشديد؛ بأنه لا يكون شهيداً، ولا شفيعاً يوم القيامة، ويُنهى عن صحبته، ولذا كان أكثر أهل النار: النساء؛ لأنهن يُكثرن اللعن، ويكفرن العشير. وأن اللعان ترجع إليه اللَّعْنَةُ، إذا لم تجد إلى من

لَعَنَ الله كَذَا : الصمت وآداب اللسان: ص/ ٤٣١ ـ ٤٤٠. الآداب للبيهقي. ص/ ١٧٦ ــ ١٨٠. مرويات اللعن في السنة للشيخ/ باسم بن فيصل الجوابرة. وقد اعتمدت عليه في تلخيص جُلّ ما ذكرت.

وجهت إليه سبيلاً.

ومن العقوبات المالية لِلَّعَّان: أنه إذا لعن دابة تُركت.

وقد بالغت الشريعة في سد باب اللعن عن من لم يستحقه، فنهى النبي ﷺ عن لعن الديك، وعن لعن البرغوث، فعلى المسلم الناصح لنفسه حفظ لسانه عن اللعن، وعن التلاعن، والوقوف عند حدود الشرع في ذلك، فلا يُلعن إلا من استحق اللعنة بنص من كتاب أو سنة، وهي في الأُمور الجامعة الآتية :

١ ـ اللعن بوصف عام مثل: لعنة عامة على الكافرين. وعلى الظالمين. والكاذبين.

٢ ـ اللعن بوصف أخص منه، مثل: لعن آكل الربا. ولعن الزناة. ولعن السُّرَّاق والمرتشين. والمرتشي. ونحو ذلك.

٣ ـ لعن الكافر المعين الذي مات على الكفر. مثل: فرعون .

٤ ـ لعن كافر معين مات، ولم يظهر من شواهد الحال دخوله في الإسلام فيلعن. وإن تَوَقَّىٰ المسلم، وقال: لعنه الله إن كان مات كافراً، فَحَسَن.

٥ ـ لعن كافر معيَّن حي؛ لعموم دخوله في لعنة الله على الكافرين، ولجواز قتله، وقتاله. ووجوب إعلان البراءة منه.

٦ ـ لعن المسلم العاصي ـ مُعَيَّناً ـ أو الفاسق بفسقه، والفاجر بفجوره. فهذا اختلف أَهل العلم في لعنه على قولين، والأَكثر بل حُكي الاتفاق عليه، على عدم جواز لعنه؛ لإمكان التوبة، وغيرها من موانع لحوق اللعنة، والوعيد مثل ما يحصل من الاستغفار، والتوبة، وتكاثر الحسنات وأنواع المكفرات الأخرى للذنوب. وإن ربي لغفور رحيم.

لعنه الله إلى آدم :

كم سمعنا من مسلم يتسوره الغضب على مسلم فيقول: لعنته من آدم وبعد.

وهذه من أَقبح اللعن، وكله قبيح، ومن لعن نبياً أو رسولاً فقد كفر. نسأل

لعنه الله إلى آدم : شرح الزرقاني على مختصر خليل ٨/ ٧٢.

الله السلامة.

لعنة الله على دين فلان «الكافر» :

هذا يعود إلى حال من وجهت إليه اللعنة من الكفار الأصليين، وهي لا تخلو من ثلاثة أحوال:

١ ـ إن كان الكافر كتابياً يهودياً أو نصرانياً، فإن سب أي دين جاء به نبي من أنبياء الله، كفر.

٢ ـ إن كان الكافر كتابياً يهودياً أو نصرانياً، لكنه على دينه المحرف كمن يقول من النصارى: عيسى ابن الله، وأنه لا يلزمه اتباع محمد ﷺ، فلا شيء في لعنه.

٣ ـ إن كان الكافر غير كتابي، فلا شيء في ذلك.

لعنة الله على الدابة :

يحرم لعن الدابة، واللعان للدواب ترد شهادته؛ لأن هذا جرحة له.

عن عمران بن حصين ـ رضي الله عنه ـ أن النبي ﷺ كان في سفر، فلعنت امرأة ناقَةً، فقال ﷺ: «خذوا ما عليها، ودعوها مكانها ملعونة»، فكأني أراها الآن تمشي في الناس ما يعرض لها أحد. رواه أحمد ومسلم.

ولهما عن أبي برزة الأسلمي ـ رضي الله عنه ـ أن النبي ﷺ قال: « لا تصاحبنا ناقة عليها لعنة».

لغة العلم الأوربي :

ذكر الكرملي النصراني في تعقباته على تحقيقات العلاَّمة عبدالسلام هارون، على «الحيوان» للجاحظ واستنكاره هذا التعبير «لغة العلم الأوربي» فلم يتعقبه في جملة ما تعقبه به.

ففي «قطوف أدبية» ذكر رسالة الكرملي إليه وفي هذه الرسالة قوله:

(وقول الأستاذ ـ أي عبدالسلام هارون ـ: بلغة العلم الأوربي. غير موافق للمصطلح المشتهر، وكان الأحسن أن يقتنع بقوله: «بلغة أهل العلم» نابذاً الأوربي نبذ النواة؛ لأن اللفظ العلمي لا يعرفه الأوربي فقط،

لعنة الله على دين فلان «الكافر»: انظر: الصارم المسلول. وفتاوى اللجنة: ٣/ ٣٠٥ ـ ٣٠٦.

لعنة الله على الدابة : انظر غذاء الألباب: ٢/ ٣٨ ـ ٣٩ وبعدها.

لغة العلم الأوربي: قطوف أدبية ص/ ٥٣٣.

بل الأمريكي، والأفريقي، والأسيوي، والأسترالي. وقوله: «بلغة العلم» صحيح، بخلاف من أنكر هذا التعبير جهلاً لأسرار العربية) انتهى.

لغة موسيقية :

مضى في حرف الألف: التفت.

لفظ الله :

أفاد ابن الطيب في كتابه: «شرح كفاية المتحفظ» في اللغة: أن: «القول» و«الكلام» اشتهر في المفيد المستعمل بخلاف: «اللفظ» فيطلق على المفيد المستعمل، وعلى المهمل الذي لا معنى له. لهذا فلا يقال: لفظ الله، وإنما يقال: كلام الله... والله أعلم.

لفظي بالقرآن مخلوق :

في أعقاب فتنة القول بخلق القرآن جَرَّتْ ذُيُولاً من المباحث الكلامية الرديئة، فكان منها قول: (لفظي بالقرآن مخلوق) وقد نسب ذلك للإمام البخاري فتبرأ منه، كما تجده محرراً في: فتح الباري لابن حجر. وسُمي أصحاب هذا باللفظية. وقد تكاثرت مباحث أهل العلم في هذا، والذي استقر عليه مذهب أهل السنة: أن الكلام كلام الباري، والصوت صوت القاري، وأنه لا يجمل بالمسلم استعمال الألفاظ الموهمة، والعبارات المحتملة. والله أعلم.

وانظر في حرف التاء: تكلمت بالقرآن.

لقيمة الذكر :

لقيمة الراحة :

تسمية «الحشيشة» المسكرة بذلك.

مضى في حرف الألف: أُم الأفراح. وفي حرف الراء: الراحة، ويأتي في حرف الميم: المعاملة.

لفظ الله : شرح كفاية المتحفظ ص/ ٩٢ ـ ٩٣.

لفظي بالقرآن مخلوق : فتح الباري ١٣/ ٥٣٥. فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٣/ ١٧١ ـ ١٧٢. ٧/ ٦٥٦ ـ ٦٥٨، ٨/ ٤٠٧. السير للذهبي ١١/ ٢٨٨، ٢٩٠، ٤٣٢.

لله حَدٌّ :

هل يجوز أن يقال: لله حَدٌّ . أو لا ؟

في ترجمة «التميمي» من «السير» للذهبي كلام نفيس، ثم قال الذهبي:

(قلت: الصواب الكف عن إطلاق ذلك، إذ لم يأت فيه نص، ولو فرضنا أن المعنى صحيح، فليس لنا أن نتفوه بشيء لم يأذن به الله، خوفاً من أن يدخل القلب شيء من البدعة، اللهم احفظ علينا ديننا) انتهى.

لم تسمح لي الظروف :

في جواب للشيخ محمد بن إبراهيم - رحمه الله تعالى - لما سُئِلَ عن هذا اللفظ أجاب: أن هذه الإضافة لا بأس بها، فهي كإضافة المجيء والذهاب إلى الدهر، وهذا منتشر في الكتاب والسنة كما في قوله تعالى: ﴿هل أتى على الإنسان حين من الدهر﴾ الآية.

وهذه اللفظة من باب التوسع والتجوز في الكلام، على أن الأدب تركها. والمحذور في هذا سب الدهر... إلى آخره في جواب مفصَّل.

لندا :

مضى في حرف العين : عبدالمطلب.

لو كان لي سلطان (مريداً قائلها إبطال الحق):

في ترجمة: عبدالرحمن بن أحمد ابن إبراهيم بن الفضل النيسابوري الشيعي، المتوفى سنة ٤٤٥، قوله:

«لو كان لي سلطان يَشُدُّ عَلَى يَدَيَّ لأسقطت خمسين ألف حديث يُعمل بها، ليس لها أصل ولا صحة».

قال ابن حجر بعده:

«قال الذهبي في: «تاريخ الإسلام»:

«هذا الكلام، كلام من في قلبه غلٌّ على الإسلام وأهله، وكان غالياً في

لله حد : السير للذهبي ٢٠/ ٨٥ ـ ٨٦. تذكرة الحفاظ ص/ ٩٢١. العلو ص/ ١٠٢، ٤٤٣. بيان تلبيس الجهمية لابن تيمية. وكتاب الرد على الجهمية للدارمي.

لم تسمح لي الظروف : الفتاوى ١/ ١٧١. المجموع الثمين ١/ ١١٥.

لو كان لي سلطان : لسان الميزان: ٣/ ٤٠٥. تاريخ الإسلام.

التشيع» انتهى.

لَوْ:

«لو» حرف امتناع لامتناع، بخلاف: «لولا» فهي حرف امتناع للوجود وتأتي: «لو» لمعانٍ وأغراض أخرى، منها: التمني. والعرض . والطلب. والحض. والتعليل.

عن أبي هريرة ـ رضي الله تعالى عنه ـ أن النبي ﷺ قال: «المؤمن القوي خير وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كُلٍّ خير، احرص على ما ينفعك، واستعن بالله، ولا تعجز، وإن أصابك شيء فلا تقل: لو أنِّي فعلت كذا لكان كذا، ولكن قل: قدَّر الله وما شاء فعل، فإن لو تفتح عمل الشيطان» رواه مسلم.

ومن كمال التوحيد الاستسلام لقضاء الله وقدره، واللو: تحسر يوحي بمنازعة للقدر، والله المستعان.

واستثنى العلماء من ذلك جواز (لو) في الأمور الشرعية التي لم تمكنه؛ لأنه من باب تمني الخير وفعله، وعليه عقد البخاري في: «الصحيح»: «باب ما يجوز من اللو». وجوازها فيما يستقبل مثل: لو اشتريت كذا فأنا شريكك.

وانظر حرف التاء: تعس الشيطان.

اللواط:

يَحْمِلُ لَفْظُ: «لَوَطَ» في لسان العرب، معنى: الحب، والإلصاق، والإلزاق. لكن لا يُعرف أن مصدره: «اللواط» هو بمعنى اكتفاء الرجال بالرجال في الأدبار. إلا أن المعنى لُغة لا يأبى دخوله في مشموله، ومن ثم إطلاقه عليه؛ لتوفر معانيه في هذه:

لَوْ: كنز العمال ٣/ ٦٥٩. زاد المعاد ٢/ ١٠. إعلام الموقعين ٣/ ٦٩ مهم، ٤/ ٢٣. تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٩٥ ـ ٦٠٢. فتح الباري ١٣/ ٢٢٤ ـ ٢٣٠. وفيه مبحث مهم وهو: هل يقال «اللو» بدخول الألف واللام على «لو» لأن لو حرف، وهما لا يدخلان على الحروف؟ فتح الباري ٤/ ٢٠٦ ـ ٦/ ١٧. الطبقات لابن رجب: ٢/ ١١٥ ـ ١١٦. ولابن قائد النجدي رسالة باسم: كشف الضوء في معنى لو. المجموع الثمين ١/ ١٠٧ ـ ١٠٨. تنظر مجلة البحوث مقال لناجي الطنطاوي العدد/ ٢ لعام ١٣٩٦ «ص/ ٢٧٧ ـ ٢٨٦». معجم علوم اللغة العربية للأشقر: ص/ ٣٥٩ ـ ٣٦١.

«الفِعْلة» من جهة قوة الباعث: الحب والشهوة للذكران، انظر إلى قول الله ـ تعالى ـ عن قوم لوط في تقريعه ولومه لهم ـ: ﴿إنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون﴾ [الأعراف/ ٨١]. فقوله: «شهوة» فيه معنى الحب الذي هو من معاني «لَوَطَ»؛ ولهذا صار: «لُوْط» اسم علم من لاط بالقلب، أي: لصق حبه بالقلب.

هذا من جهة قوة الباعث على الفعل: «الحب» وكذا من جهة: «الفعل» الذي فيه إلصاق، وإلزاق، كما تقول العرب: لاط فُلان حوضه، أي: «طيَّنه».

وفي الصحيحين، من حديث أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ مرفوعاً: «... وَلَتَقُوْمَنَّ الساعة وهو يُليط حوضه فَلاَ يُسقى فيه».

فَتَأَيَّدَ هذا الاشتقاق لغة، ولم يمتنع هذا الإطلاق «اللواط» على هذه الفِعْلَةَ الشنعاء، و«اللوطي» على فاعلها. وقد أجمع على إطلاقها العلماء من غير خلاف يُعرف. فالفقهاء يَعْقِدون أحكام اللواط، واللوطية، في مصنفاتهم الفقهية، والمفسرون في كتب التفسير، والمحدثون في شروح السنة، واللغويون في كتب اللغة.

وفي الرجل يأتي المرأة في دبرها، أطلق عليه: «اللوطية الصغرى» فعن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ مرفوعاً، وموقوفاً: «هي اللوطية الصغرى» أخرجه أحمد، وعبدالرزاق، والبزار، والنسائي في: عشرة النساء، والطبراني في: «الأوسط» والبيهقي في: «السنن الكبرى» و«جامع شعب الإيمان».

وكلمة الحفاظ على إعلاله مرفوعاً، وأنه عن ابن عمر من قوله. وإذا كانت مدابرة الرجل للمرأة تُسمى في لسان الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ: «لوطية صغرى» فلازم هذا أنهم كانوا يطلقون على هذه: «الفاحشة» اسم: «اللواط» أو: «اللوطية الكبرى». وانظر الآثار عنهم ـ رضي الله عنهم ـ وعن التابعين في: «روضة المحبين: ٣٦٢ ـ ٣٧٢».

وقد سمى الله ـ سبحانه ـ هذه الفِعْلَةَ: «فاحشة» في قوله تعالى:

﴿أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين﴾ [الأعراف: ٨٠].

كما سمى: «الزنا»: «فاحشة» فقال ـ سبحانه ـ: ﴿ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً﴾ [الإسراء/ ٣٢].

وسماه النبي ﷺ: «عمل قوم لوط» في أحاديث منها حديث ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أن رسول الله ﷺ قال: «من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به» رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه.

وقد اختلفت تراجم المحدثين فالترمذي ـ مثلاً ـ قال: «باب ما جاء في حد اللوطي».

وأبو داود ، وابن ماجه، قالا: «باب فيمن عَمِل عَمَلَ قوم لوط».

ومثله اختلاف أسماء مؤلفاتهم في ذلك: فكتاب «ذم اللواط» للهيثم بن خلف الدوري، المتوفى سنة (٣٠٧هـ) وكتاب: «القول المضبوط في تحريم فعل قوم لوط» لمحمد بن عمر الواسطي، المتوفى سنة (٨٤٩هـ) على أن الراغب الأَصْفهاني، المتوفى سنة (٥٠٢هـ) قد حَلَّ هذا الإشكال في كتابه: «المفردات»: ص/ ٤٥٩ فقال: «وقولهم: تَلَوَّطَ فُلان، إذا تعاطى فِعل قوم لوط، فمن طريق الاشتقاق، فإنه اشتق من لفظ: لوطٍ، الناهي عن ذلك، لا من لفظ المتعاطين له» انتهى.

ثم لهذا نظائر في الحقائق الشرعية مثل لفظ: «الإسرائيليات» وإسرائيل هو: يعقوب، والنبي ﷺ إنما قال: «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج».

ومثل لفظ: «القدرية» نسبة إلى القدر، ومذهبهم الباطل نفيه، فيقولون: لا قدر والأمر أُنُف.

ومثل ما جاء في تعبد النبي ﷺ في غار حراء؛ إذ جاء بلفظ: «يَتَحَنَّثُ في غار حِرَاء» ومعلوم أن: «الحنث» الإثم، ومواطنه، فيراد: تعبد معتزلاً مواطن الإثم. وهكذا في أمثالها كثير.

ثم إن للعرب في كلامها أساليب أخر، منها:

إطلاق السبب على المسبب.

وإطلاق المسبب على السبب.

وإطلاق الفعل على غير فاعله.

وإطلاق البعض على الكل.

وإطلاق الكل على البعض.

وإطلاق الفعل على مقاربه.

وكل هذه معروفة عند البلاغيين، وهي من علوم القرآن البلاغية.

ومن أساليب العرب في كلامهم:

النسبة إلى المتضايفين على سبيل النحت، مثل: عبدشمس: عبشمي.
والنسبة إلى المضاف إليه على الأغلب مثل: عبدالقيس: قيسي. ومثل: «بني إسرائيل» يُقال: إسرائيلي. وفي عصرنا يقال: «العزيزية» نسبة إلى: عبدالعزيز. و«الرحمانية» نسبة إلى: «عبدالرحمن» لكن في تسويغ ذلك بالنسبة إلى أسماء الله تعالى نظر؛ لأن من الإلحاد في أسماء الله تعالى تسمية مشركي العرب أصنامهم على سبيل الإلحاد في أسماء الله تعالى مثل: «اللات» من «الإله» و«العزى» من «العزيز»... ومنه هنا: عمل قوم لوطٍ: لوطي. ويراد به النسبة إلى نهيه، لا إلى لوط عليه السلام.

ومحال أن يخطر ببال أحد خاطر سوء في حق نبي الله لوط ـ عليه السلام ـ أو في حق نبي الله يعقوب ـ عليه السلام ـ.

ولهذا فلا تلتفت إلى ما قاله بعض من كتب في: قصص الأنبياء ـ عليهم السلام ـ من أهل عصرنا، فأنكر هذه اللفظة: «اللواط» وبنى إنكاره على غلط وقع فيه في بيان الحقيقة اللغوية لمعنى «لاط» وأن مبناها على «الإصلاح» فإن الحال كما تقدم من أن مبناها على: الحب والإلزاق، والإلصاق، وقد يكون هذا إصلاحاً وقد يكون إفساداً، حسب كل فعل وباعثه والله أعلم.

وبعد تقييد ما تقدم تبين لي بعد استشارة واستخارة، أن جميع ما قيدته من استدلال استظهرته لا يخلو من حمية للعلماء الذين تتابعوا على ذلك، والحمية لنبي الله لوط ـ عليه السلام ـ وهو معصوم، أولى وأحرى، والله ـ سبحانه وتعالى ـ يقول: ﴿هل جزاء الإحسان إلا الإحسان﴾ [الرحمن/ ٦٠] فكيف ننسب هذه الفعلة الشنعاء: «الفاحشة» إلى نبي الله: لوط ـ عليه

السلام ـ ولـو باعتباره ناهيـاً، ولو كان لا يخطر ببال مسلم أدنـى إساءة إلى لـوط ـ عليه السلام ـ؟

ولعل مـن آثار هـذه النسبـة أَنَّكَ لا تجد في الأعلام مـن اسمه لوط إلا على ندرة. فهذا ـ مثلاً ـ «سير أعلام النبلاء» ليس فيـه من اسمه لـوط، سوى واحـد: أبو مخنف لوط بن يحيى.

هـذا جميعه أقـولـه بحثاً، لا قطعـاً، فليحرره مـن كان لديـه فضل علم زائد على ما ذكر؛ ليتضـح الحق بدليله. والله المستعان.

لو كنت رسول الله ﷺ :

فـي وفيـات سنـــة ٧٠٤هـــ مـن «الشذرات» قال:

(وفيهــا ضــربـت رقبـة الكمــال الأحدب. وسببـه: أنه جاء إلى القـاضي جمال الـدِّين المـالكي يستفتيه وهـو لا يعلم أنـه القاضي: مـا تقول فـي إنسان تخاصم هـو وإنسان، فقال لـه الخصـم: تكذب ولـو كنت رسـول الله ﷺ؟ فقال لـه القاضي: مـن قال هـذا؟ قال: أنـا. فأشهد عليـه القاضي من كان حـاضراً، وحبســه، وأحضـــره مـن الغـد إلـى دار العدل، وحكم بقتله) اهـ.

لو كنت رسول الله ﷺ : شذرات الـذهب ٦/ ٩.

لولا الله وفلان :

انظر فـي حرف الخـاء: خليفة الله. وفـي حـرف الميم: مـا شـاء الله وشـاء فلان.

وشرح الإحياء ٧/ ٥٧٥.

لولا كَذَا لَكَانَ كَذَا :

قال البخاري في صحيحه:

باب قول الرجل: لولا الله ما اهتدينا.

وساق بسنده عن البــراء بن عـازب ـ رضـــي الله عنـهما ـ قـال: كان النبي ﷺ ينقـل معنـا التـراب يـوم الأحـزاب، ولقـد رأيتـه وارى التـرابُ بيـاض بطنـه

لـولا كَـذَا لَكَـانَ كَـذَا : فتـح البـاري ١٣/ ٢٢٢. والفتـاوى الحـديثيـة ص/ ١٣٥. والمجموع الثمين ١/ ١٠٦ ـ ١٠٧.

يقــول: «لـولا أنـت مــا اهتـدينــا...» الحديث.

ثم بيَّن الحافظ ــ رحمه الله تعالى ـ موقع الحـديث من الترجمـة فقال: (إن هذه الصيغة إذا علّق بها القول الحق لا يمنع، بخـلاف ما لـو علق بها مـا ليس بحق، كمن يفعل شيئاً فيقع في محذور فيقول:

لـولا فعلت كـذا مـا كان كـذا، فلـو حقق لَعَلِمَ أن الـذي قدره الله لابـد من وقـوعــه سـواء فعـل أم تـرك، فقــولها واعتقـاد معناهـا يفضـي إلى التكـذيب بالقدر) اهـ من فتح الباري.

لولاه لسُرِقْنا :

عن ابن عباس ــ رضي الله عنهما ـ قـال: (إن أحـدكم ليشـرك حتى يشـرك بكلبه، يقـول: لولاه لسُـرِقْنا الليلـة) رواه ابن أبي الدنيا، وفي سنده مبهم.

لـولاه لسُــرِقْنـا: الصمـت وآداب اللســان ص/ ٤٢٢، رقم/ ٣٥٩. وانظر: تفسيـر القرطبي ٩/ ٢٧٣، لقوله تعالى: ﴿وما يؤمن أكثرهم بالله إلاَّ وهم مشركون﴾. وشرح الإحياء ٧/ ٥٧٥.

لِيْ :

انظره في حرف الألف: أنا.

لي رب ولك رب :

هـذا لفظ يفيـد في ظـاهره التعـدد، وهو كفـر محض، ويظهـر أن من يقولـه من جهلـة المسلميـن ــ عنـد اللجـاج والغضب ــ يريـد: ربي وربك الله، فـلا تتعـالى عَلَيَّ، وهـو مـراد بعيـد، واللفظ شنيع فليجتنب.

وليقـل العبـد: ﴿الله ربنـا وربكـم﴾ [الشورى/ ١٥] . ونحو: «الله ربي وربكم» كما قال تعـالى: ﴿إن الله ربي وربكم﴾ [آل عمران/ ٥١] .

ليس كذا :

عن شعيـب قال: كـان أبـو العاليـة يقـرئ الناس القـرآن، فإذا أراد أن يغيـر لم يقـل: ليس كذا وكـذا، ولكنه يقـول: اقـرأ آية كـذا. فذكـرتـه لإبراهيم فقـال: أظن صـاحبكم قـد سمع أنـه من كفـر

ليـس كــذا : المصنـف ١٠/ ٥١٣، رقـم ١٠١٥٨. التبيان في آداب حملة القرآن.

بحرف منه فقد كفر به كله.

رواه ابن أَبي شيبة في آثار أُخر ترجمها بقوله:

(من كره أَن يقول إذا قرأ القرآن: ليس كذا).

ليس إلَّا الله :

هذا من أَذكار ابن سبعين وأَمثاله من الملاحدة، يقولون في أَذكارهم: ليس إلَّا الله، بدل قول المسلمين: لا إله إلَّا الله. لأَن معتقدهم أَنه وجود كل موجود، فلا موجود إلَّا هو، والمسلمون يعتقدون أَن الله هو المعبود الحق دون سواه. فهذا الذِّكر من شطحات ابن سبعين وأَصحابه من أَهل وحدة الوجود، بدل قول المسلمين: (لا إله إلَّا الله).

ولذا كان يقال لهم: «الليسية». ولهم نحوها من العبارات المعلنة للكفر، والزندقة، الشيء الكثير، منها ما في (فصوص الحكم) وغيره. وقد أَتى شيخ الإسلام ابن تيمية ــ رحمه الله تعالى ــ على ذكر جملة كبيرة منها، وفند الرد عليها، وكشف ما فيها من كفر وضلال بتحقيق فائق.

وأَكثر هذه الأَلفاظ في: الجزء الثاني من الفتاوى وفي مواضع من بقية الأَجزاء، وهي في فهرسها على ما يلي: ٣٦/ ٣٤ ـ ٣٦، ٣٩، ٨٥، ٨٨.

وقد تحاشيت عن ذكر الأَلفاظ دون ذكر الرد عليها، وذكرهما معاً يطول؛ لهذا اكتفيت بهذه الإشارة، وقلَّ أَن يعرض لطالب العلم عبارة لهؤلاء القوم إلَّا ويجد دحضها في المرجع المذكور. والله الموفق.

ليس على المخلوقين أَضر من الخالق :

هذه من شطحات أَبي طالب المكي صاحب «قوت القلوب» فعن ابن العلاف: أَنه وعظ ببغداد، وخلط في كلامه، وحفظ عنه أَنه قال: ـ العبارة أَعلاه ـ فبدَّعه الناس وهجروه.

ليس إلَّا الله: الفتاوى ٧/ ٥٩٥ ـ ٥٩٦.

ليس على المخلوقين أضر من الخالق : تاريخ بغداد ٣/ ٨٩. الوافي ٤/ ١١٦.

اهـ من «تاريخ بغداد» وعنه الصفدي في: الوافي.

ليس في الإمكان أبدع مما كان :

هذه كلمة فاه بها أبو حامد الغزالي، فأخذت طوراً كبيراً عند العلماء بين الإنكار والاعتذار، حتى أُلفت فيها رسائل منها:

(تشييد الأركان في: ليس في الإمكان أبدع مما كان) للسيوطي، وللبقاعي رسالة في الرد على السيوطي، ثم رد عليه السيوطي.

ليسندا :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

ليكسيولوجيا :

مضى في حرف الفاء: الفقه المقارن.

ليس في الإمكان أبدع مما كان : خلاصة الأثر ٢/ ٤٦٨. كشف الظنون ١/ ٤٠٨، ٥١٣. فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٨/ ٣٩٩ ـ ٤٠١. الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي ص/ ٥٤ ـ ٥٥. سير أعلام النبلاء: ١٩/ ٣٣٧.



(حرف الميم)



ما أجرأ فلاناً على الله :

روى الآجري في: «الشريعة» بسنده إلى عبدالله بن حُجْرٍ، قال: «قال عبدالله ابن المبارك ـ يعني لرجل سمعه يقول: ما أجرأ فلاناً على الله ـ: لاتقل: ما أجرأ فلاناً على الله، فإن الله ــ عز وجل ـ أكرم من أن يجترأ عليه، ولكن قُل: ما أَغَرَّ فلاناً بالله. قال: فحدثت به أبا سليمان الداراني، فقال: صدق ابن المبارك، الله ــ عز وجل ــ أكبر من أن يجترأ عليه، ولكنهم هانوا عليه، فتركهم ومعاصيهم، ولو كرموا عليه لمنعهم منها» انتهى.

ما أخلفها للمطر :

يعني : السحابة، انظر: مطرنا بنوء كذا، وكذا.

ما أخلق السحابة للمطر :

مضى في حرف الكاف: الكرم. وسيأتي في هذا الحرف: مطرنا بنوء كذا.

ما أنزل الله على بشر من شيء :

هذا من كلام الكافرين بالرسل، فإن من آمن بهم آمن بما أُنزل عليهم، ومن كفر بهم كفرَ بما أُنزلَ عليهم.

قال الله تعالى :

﴿وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء﴾ [الأنعام/ ٩١].

وقد أبطل الله مقالتهم، ورد عليهم، ضلالهم وكفرهم.

ما أجرأ فلاناً على الله: الشريعة للآجري: ص/ ٢٤٧.

ما أنزل الله على بشر من شيء: انظر الفتاوى ١٢/ ٦ ـ ١٣.

ما ترك الأول للآخر شيئاً:

قيل:لا كلمة أضر بـالعلم، والعلماء، والمتعلمين،منهـا. وصوابهـا: «كم تـرك الأول للآخر».

وقـالوا: لا كلمـة أحض علـى طلب العلم من القول المنسوب لعلي بن أبي طـالب ـ رضي الله عنـه ـ: «قيمـة كل امرئ ما يحسنه».

ما شاء الله وشاء فلان :

عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ قـال رجـل للنبـي ﷺ: مـا شـاء الله وشئت، قـال: «أجعلتني لله ندا، قـل ما شـاء الله وحده». أخرجـه أحمـد، وابن مـاجه، والبخـاري في «الأدب المفـرد» وغيرهـم. قـال ابن القيـم ـ رحمـه الله تعالى ـ في «كتاب الروح» له:

(والفرق بين تجـريد التوحيـد، وبين هضـم أربـاب المـراتـب: أن تجـريـد التوحيد أن لا يعطى المخلـوق شيئاً من حق الخالـق وخصائصه؛ فـلا يعبد، ولا يصلى له ـ إلى قوله ـ: لا يسـاوى برب العالمين في قول القائل :

ما شاء الله وشئت.

ما تـرك الأول للآخـر شيئاً: تذكـرة السامع والمتكلم ص/ ٤٨. والتعـالـم. وحليـة طـالب العلم.

مـا شـاء الله وشـاء فـلان : فتـح البـاري ١١/ ٢٧، ١١/ ٤٣٣. مسنـد الإمـام أحمـد ١/ ٢٨٣، ٣١٤، ٣٣٢، ٣٤٧ ـ ٥/ ٧٢. كنـز العمال ٣/ ٦٥٦. السلسلـة الصحيحة ٣/ ٨٥، ٢/ ٥٣، رقـم الحـديـث ١٣٦. ريـاض الصالحيـن ص/ ٧١٣. وانظر في حـرف التاء: تعس الشيطان. وفي حرف الخاء: خليفة الله.

مصنـف عبدالـرزاق ١١/ ٢٧. تهـذيـب السنن ٧/ ٢٧٥. شـرح الأدب المفرد ٢/ ٢٥٣. =

= زاد المعـاد ٢/ ٣٦، ٣٧، ١٠، ٩. شـرح ابـن عـلان ٧/ ٥٧. الأذكـار للنـووي ص/ ٣٠٨. الـروح ص/ ٢٦٣. الـداء والـدواء ص/ ١٩٥. فهرس فتاوى ابن تيميـة ٣٦/ ١٣. تيسير العزيز الحميـد. ص/ ٥٣٤ ـ ٥٤٢. تطهيـر الاعتقـاد للصنعـاني. شـرح الإحياء ٧/ ٥٧٤. الفتـاوى الحديثيـة ص/ ١٣٥. الجامع لشعـب الإيمان ٩/ ٤٣٣.

وهذا منك ومن الله.

وأنا بالله وبك.

وأنا متوكل على الله وعليك.

والله لي في السماء وأنت لي في الأرض.

وهذا من صدقاتك وصدقات الله.

وأنا تائب إلى الله وإليك.

وأنا في حسب الله وحسبك...) اهـ.

ما صلينا :

قال البخاري في صحيحه :

باب قول الرجل: ما صلينا.

وساق بسنده عن جابر ــ رضي الله عنه ــ: أن النبي ﷺ جاءه عمر ــ رضي الله عنه ــ يوم الخندق فقال: يا رسول الله: والله ما كدت أن أُصلي حتى كادت الشمس تغرب، وذلك بعد ما أفطر الصائم، فقال النبي ﷺ: «والله ما صلَّيتُها». فنزل النبي ﷺ إلى بطحان وأنا معه فتوضأ ثم صلى ــ يعني العصر ــ بعد ما غربت الشمس، ثم صلى بعدها المغرب).

قال الحافظ في شرح الترجمة: (قال ابن بطال: فيه رد لقول إبراهيم النخعي: يكره أن يقول الرجل: لم نصل. ويقول: نصلي. قلت: وكراهة النخعي إنَّما هي في حق منتظر الصلاة. وقد صرح ابن بطال بذلك. ومنتظر الصلاة في صلاة، كما ثبت بالنص، فإطلاق المنتظر: ما صلينا؛ يقتضي نفي ما أثبته الشارع فلذلك كرهه. والإطلاق الذي في حديث الباب إنَّما كان من ناسٍ لها، أو مشتغل عنها بالحرب... فافترق حكمهما وتغايرا...) إلخ كلامه ــ رحمه الله ــ وهو مهم ــ كما في الفتح.

ما صلينا : فتح الباري ٢/ ١٢٣.

ما كان معي خلق إلَّا الله :

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ في «الأذكار»:

(فصل: قال النحاس: كره بعض العلماء أن يُقال : ما كان معي خلق إلاَّ الله.

قلت: سبب الكراهة بشاعة اللفظ من حيث إن الأصل في الاستثناء أن يكون متصلاً وهو هنا محال، وإنما المراد هنا الاستثناء المنقطع؛ تقديره: ولكن كان الله معي، مأخوذ من قوله: ﴿وهو معكم أينما كنتم﴾.

وينبغي أن يُقال بدل هذا: ما كان معي أحد إلاَّ الله سبحانه وتعالى) اهـ.

ما في الجبة إلا الله :

هذه من تلاعب الشيطان بغلاة الطرقية التي انتهت ببعضهم إلى الحلول والاتحاد وبعضهم إلى دَعْوى سقوط التكاليف عنه، ولهم من هذا الشطح الفاضح كثير، وقد كان لشيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ مقامات عظيمة في كشف معتقداتهم الباطلة، وطرقهم الضالة، وأقوالهم الفاسدة.

ما كنت أظن أن الله بقي يخلق مثله :

ههنا عبارتان جرتا من شيوخ كبار في حق أئمة أعلام :

أُولاهما : ما كنت أَظن أَن الله خلق مثله.

قالها سعيد بن المسيب لقتادة كما في «السير».

الثانية: ما كنت أَظن أَن الله بقي يخلق مثله.

قيلت في حق الإمام الشافعي ـ رحمه الله تعالى ـ وشيخ الإسلام ابن

ما كان معي خلق إلَّا الله: الأذكار ص/ ٣١٤. شرحها ٧/ ١٠٤.

ما في الجبة إلَّا الله : الفتاوى ٨/ ٣١٣.

ما كنت أظن أن الله بقي يخلق مثله : سير أعلام النبلاء ٥/ ٢٧٦. تاريخ ابن كثير ١٤/ ٢٤. الإعلام والاهتمام بجمع فتاوى شيخ الإسلام زكريا الأنصاري ص/ ٣٨٠.

تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ.

أما الأُولى: فلم يظهر فيها ما يحذر.

وأما الثانية: فمنذ وقفت عليها في ترجمة ابن تيمية عند عامة من ترجمه ينقلونها سلفاً وخلفاً وأنا أتطلب التخريج لها لمعنى يحسن الحمل عليه فلم يقع لي ذلك؛ لأن ظاهرها فيه إسراف غير مقبول، وإن صدرت من إمام في حق إمام، حتى وجدت السؤال عنها مسطراً في كتاب: «الإعلام والاهتمام بجمع فتاوى شيخ الإسلام زكريا الأنصاري» ـ م سنة ٩٢٦هـ ـ ففيه ما نصه:

(سئل عمن قال: إن الله تعالى ما بقي يخلق مثل الإمام الشافعي ـ رضي الله عنه ـ فقال له شخص: لا تقل ذلك فقدرته تعالى صالحة لأن يُسلم ذميّ ويشتغل بالعلم فيصير في درجة الإمام الشافعي أو أفضل. فمن المصيب منهما؟ وماذا يلزم المخطئ منهما؟

فأجاب: بأن قدرة الله تعالى صالحة لذلك، ولا شيء على الثاني بمجرد قوله لذلك، وكذا الأول؛ إذ ليس معنى كلامه أن قدرة الله تعالى لا تصلح لذلك، بل معناه أن خلق مثل الإمام الشافعي ـ رضي الله عنه ـ لا يقع نظراً لظاهر الحال، وإن كان وقوعه ممكناً. والله أعلم) اهـ.

وعندي أن الأولى ترك العبارة الأُولى تأدباً، والمتعين ترك العبارة الثانية لما يحمله ظاهرها من معنى غير لائق، وإن صدرت من إمام معتبر، وقد علم من مدارك الشرع ترك العبارات المجملة، والكلمات الموهمة، والله أعلم.

ما لي إلَّا الله وأنت :

انظر: ما شاء الله وشاء فلان. وفي حرف التاء: تعس الشيطان.

وفي حرف الخاء: خليفة الله.

ما ناهية :

في ترجمة : محمد مولى رسول الله ﷺ: كان اسمه (ما ناهية) وكان مجوسياً فاجراً، فسمع بذكر رسول الله

ما ناهية : الإصابة ٦/ ٣٨ ـ ٣٩ رقم/ ٧٨٢١.

ﷺ وخروجه فخرج بتجارة معه من مرو حتى قدم المدينة، فأسلم فسمَّاه رسول الله ﷺ: «محمداً»... رواه الحاكم في: تاريخ نيسابور.

ما هي إلاَّ حياتنا الدنيا نموت ونحيا:

هذه مقالة الدهريين كما حكاها الله عنهم، وأبطلها الله سبحانه ببراهين من كتابه الكريم .

ما يا :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

ما يستأهل هذا :

ويُقال (ما يستحق هذا شراً) إذا كان بعضهم مريضاً أو مصاباً، وهذا اللفظ اعتراض على الله في حكمه وقضائه. وأمر المؤمن كله خير.

المبدأ :

مضى في حرف القاف: قوة خفية.

مبرمج المعلومات :

مضى في حرف القاف: قوة خفية.

ما يستأهل هذا : لحن العوام للسكوني ص/ ١٥٩.

المبادىء الإسلامية :

اشتهر في العالم أن المبادىء السائدة هي ثلاثة :

١ ـ الإسلام.

٢ ـ الرأسمالية.

٣ ـ الشيوعية، ومنها الاشتراكية.

فإذا قيل: المبادىء؛ لا تنصرف إلاَّ إلى الكتَّاب المسلمين، وكأنَّهم عشقوها لوفادتها أو لرشاقتها، ولهذا صاروا يعبرون عن القواعد الأساسية باسم «المبادىء الإسلامية» وهذا من الإطلاق الموهم، فيخشى أن تنسحب إلى أن تلك المذاهب «الرأسمالية. الشيوعية. الاشتراكية» هي مبادىء الإسلام.

ولهذا مانع الشيخ عبدالعزيز البدري العراقي ـ رحمه الله تعالى ـ في كتابه: «حكم الإسلام في الاشتراكية»

المبادىء الإسلامية : حكم الإسلام في الاشتراكية ص/ ١٤٨. تحفة الطالب لابن كثير حاشية ص/ ١٠٢. ينظر فهو مهم.

من هذه المواضعة فقال:

(كثيراً ما تطلق كلمة مبادىء، ويراد بها القواعد الأساسية، وهذا إطلاق خاطىء، حيث إن المبادىء ثلاثة في العالم: الإسلام، والرأسمالية، والشيوعية، ومنها الاشتراكية. لذا كان من الخطأ أن يقال: المبادىء الإسلامية، وإنما يُقال: مبدأ الإسلام» اهـ.

مبارك :

مضى في حرف الألف: أفلح.

المتحيز :

إطلاقه على الله تعالى من ألفاظ المبتدعة.

متعنا الله بحياتك :

قال الشيخ عبدالله أبا بطين ـ رحمه الله تعالى ـ:

(مرادهم أن الله يبقيه ما دام حياً، ولا يتبين لي فيه بأس) اهـ.

وكان سفيان يكره أن يقول: أمتع الله بك. قال أحمد: لا أدري ماهذا؟

متفرد :

يأتي في لفظ : منفرد.

المتقي :

مضى النهي عن التسمية به في لفظ: تعس الشيطان.

المُتَوَفِّي :

أصل (وفاة) وَفَيَهْ على وزن (بَقَرَه)، وجمعه: وفيات، والفعل فيه: تُوفي، أو تَوَفَّى، ويقال: من المتوفَّى، بفتح الفاء

مبارك : تحفة المودود ص/ ١١٦.

المتحيز : منهاج السنة النبوية ٢/ ١٣٥، ٥٢٧.

متعنا الله بحياتك : الدرر السنية ٦/ ٣٥٨، النكاح. والآداب الشرعية لابن مفلح ١/ ٤٤. وانظر في حرف الألف: أبقاك الله.

المُتَوَفِّي : الوافي بالوفيات ١/ ٤٣ ـ ٤٤. طبقات الشافعية للسبكي ١٠/ ٦٨. الإعلان بالتوبيخ للسخاوي ص/ ٨٥ ـ ٨٦. إعراب القرآن لابن النحاس. نحو وعي لغوي، مازن المبارك ص/ ١٠٢. الكتابة الصحيحة. زهدي جار الله ص/ ٣٩٦. معجم الأخطاء الشائعة ص/ ٢٧١. حركة التصحيح اللغوي ص/ ٢٤٠. العربية الصحيحة، أحمد مختار عمر ص/ ١٣٥. وانظر: معجم الخطأ والصواب، يعقوب ص/ ٢٦٧. وكتاب «إتحاف النبيه» للشيخ عطاء الله حنيف.

المشددة على اسم المفعول، لا على اسم الفاعل، ابتعاداً عن المحذور (من المتوفِّي) بكسر الفاء.

وقد وقعت فيه لطيفة: فحكي أن بعضهم حضر جنازة فسأله بعض الفضلاء، وقال: من المتوفِّي؟ بكسر الفاء، فقال: الله تعالى، فأنكر ذلك إلى أن بين له الغلط، وقال: قل: من المتوفَّى، بفتح الفاء.

وبعضهم يذكر أن المسؤول هو: علي بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ.

وفي قوله تعالى: ﴿والذين يتوفون منكم﴾ [البقرة/ ٢٣٤] قراءتان، بالبناء للمعلوم وللمجهول. وأنها على قراءة المبني للمعلوم (يتوفَّون) بمعنى (استيفاء الأجل) قاله ابن النحاس وغيره، والله أعلم.

المتولي :

وصف الله به، مضى في حرف الألف: الله متولٍّ على عباده.

مثل ورقة المصحف :

مضى في حرف الكاف: كأن وجهه مصحف.

مثواه الأخير :

انتشرت هذه العبارة في زماننا على ألسنة المذيعين وبأقلام الصحفيين، وهي من جهالاتهم الكثيرة، المبنية على ضعف رعاية سلامة الاعتقاد. يقولونها حينما يموت شخص، ثم يدفن، فيقولون: «ثم دفن في مثواه الأخير» ونحوها.

ومعلوم أن «القبر» مرحلة بين الدنيا والآخرة، فبعده البعث ثم الحشر، ثم العرض في يوم القيامة ثم إلى جنة أو نار: ﴿فريق في الجنة وفريق في السعير﴾ [الشورى/ ٧].

ولذا فلو أطلقها إنسان معتقداً ما ترمي إليه من المعنى الإلحادي الكفري المذكور؛ لكان كافراً مرتداً فيجب إنكار إطلاقها، وعدم استعمالها.

المثل الأعلى :

قال الله تعالى: ﴿للذين لا يؤمنون بالآخرة مَثل السوء، ولله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم﴾ [النحل/ ٦٠] وفي

المثل الأعلى : التنكيل للمعلمي ٢/ ٣٢١ ـ ٣٢٢، وفي الطبعة الأولى ٢/ ٣٠٢. وشرح الطحاوية ص/ ٨٢. وفهرس الفتاوى ٣٦/ ٩١. والفتاوى ٣/ ٢٩٧ ـ ٢٩٨. الصواعق المرسلة ٣/ ١٠٣٠ ـ ١٠٣٥.

سورة الروم: ﴿وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم﴾ [آية/ ٢٧].

فالمثل الأعلى لله سبحانه وتعالى بالكمال، ولرسله بالبيان والبلاغ، ولهذا فإن مما يستنكر وصف الكتاب المعاصرين بعض الناس بأن لهم المثل الأعلى، بل المثل الأعلى لله سبحانه وتعالى. فليتنبه.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ: (العلم الإلهي لايجوز أن يستدل فيه بقياس تمثيل يستوي فيه الأصل والفرع، ولا بقياس شمولي تستوي أفراده، فإن الله سبحانه ليس كمثله شيء... ولكن يستعمل في ذلك قياس الأولى) انتهى مختصراً.

مجازات :

مضى في حرف الخاء: خليفة الله.

المجاز :

تقسيم اللفظ إلى حقيقة ومجاز: اصطلاح حادث بعد انقضاء القرون الثلاثة.

ومن أقوال «الصابئة الفلاسفة» أن القرآن «مجاز» وحقيقته كلام النبي ﷺ.

مجالس الطيبة :

مضى في حرف الألف: أم الأفراح.

مَجْدِي :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

المجلس التشريعي :

مضى في حرف الفاء: الفقه المقارن.

مجنون :

عن أنس ـ رضي الله عنه ـ قال: مَرَّ رجل، فقالوا: هذا مجنون، فقال رسول الله ﷺ: «المجنون المقيم على معصية الله، ولكن قولوا: مصاب». أخرجه تمام في «فوائده» من حديث أبي هريرة. وأبو بكر الشافعي في «الغيلانيات» من حديث أنس.

والوصف بالجنون من دأب

المجاز: فتاوى ابن تيمية: ٧/ ٨٨ ـ ٨٩، ١١٣، ١٢/ ١٤ ـ ١٥ في معرض رده على الصابئة.

مجنون : الحاوي للسيوطي: ٢/ ١١٥. الروض البَسَّام بترتيب فوائد تمام: ٣/ ٣٧٧.

المشركين المعارضين للرسل، ومنه قولهم عن نوح عليه السلام: ﴿مجنون وازدجر﴾ [القمر/ ٩].

المحامي :

مضى في حرف الفاء: الفقه المقارن.

مُحِبُّ الله :

التسمي بهذا، من طرائق الأعاجم، ولا عهد للعرب به، وبقدر ما فيه من التفاؤل، ففيه تزكية، والله ـ تعالى ـ يقول: ﴿فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى﴾ [النجم/ ٣٢].

فالأولى بالمسلم ترك التسمية به.

محبة الوطن :

مضى في حرف الفاء: الفقه المقارن.

محدَث :

قال الله تعالى: ﴿ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدثٍ﴾ [الأنبياء/ ٢] أي أن الله تعالى تكلَّم بالقرآن بمشيئته بعد أن لم يتكلم به بعينه، وإن كان قد تكلم بغيره قبل ذلك، ولم يزل سبحانه متكلماً إذا شاء.

فالقرآن محدث بهذا المعنى. أما تسمية المبتدعة له (محدثاً) بمعنى مخلوق فهذا باطل، لايقول به إلاَّ الجهمية والمعتزلة. فهذا الإطلاق بهذا الاعتبار لا يجوز. والله أعلم.

محدود :

مضى في حرف الجيم، لفظ: جسم.

محمد الله :

هذا تركيب أعجمي، مغرق في العجمة، والغلو في النبي ﷺ، كأن فيه محاكاة للنصارى في قولهم: «عيسى ابن الله» فلا تجوز التسمية به، ويجب تغييره.

وليس من باب إضافة المخلوق إلى الخالق، مثل: بيت الله، وناقة الله، وعبدالله، ونحوها، لما ذكر، فتأمل؟؟

محمد (للاستغاثة):

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ: (سُئِلَ القاضي عن مسائل عديدة وردت عليه من مكة وكان منها: ما

محدث : الفتاوى ٥/ ٥٣٢ ـــ ٥٣٣، ٦/ ١٦٠ ـ ١٦١. فهرسها ٣٦/ ٢٢٠.

محدود : وفتاوى ابن تيمية ٣/ ٣٠٤ ـ ٣٠٥. وفهرس الفتاوى ٣٦/ ١١٤.

محمد : بدائع الفوائد ٤/ ٤٠.

تقول في قول الإنسان إذا عثر: محمد، أو: علي؟ فقال: إن قصدَ الاستعانة فهو مخطىء، لأن الغوث من الله تعالى، فقال: وهما ميتان فلا يصح الغوث منهما، ولأنه يجب تقديم الله على غيره)اهـ.

محمد أحمد :

ونحو ذلك مما يُراد بالأول اسم الشخص «الابن» وبالثاني اسم أبيه. أي إسقاط لفظة «ابن» بين أعلام الذوات من الآدميين.

الجاري في لسان العرب، وتأيد بلسان الشريعة المشرفة إثبات لفظة (ابن) في جر النسب، لفظاً ورقماً، ولا يعرف في صدر الإسلام، ولا في شيء من دووايـن الإسلام، وكتب التراجم وسير الأعلام حذفها البتة، وإنَّما هذا من مولدات الأعاجم، ومن ورائهم الغرب الأثيم، وكانت جزيرة العرب من هذا في عافية حتى غشاها ما غَشَّى من تلكم الأخلاط، وما جلبته معها من أنواع العجمة، والبدع، وضروب الردى، فكان من عبثهم في الأسماء إسقاط لفظة (ابن) وما كنت أظن أن هذا سيحل في الديار النجدية، فلله الأمر من قبل ومن بعد.

ومن لطيف ما يورد أنني لما بُليت بشيء من أمر القضاء في المدينة النبوية على صاحبها الصلاة والسلام، وذلك من عام ١٣٨٨هـ، حتى عام ١٤٠٠هـ ما كنت أرضى أن يدون في الضبوط ولا في السجلات أي عَلَم إلاَّ مثبتاً فيه لفظة «ابن» فواقفني واحد من الخصوم فقلت له: انسب لي النبي ﷺ فقال: هو محمد بن عبدالله. فقلت له: لماذا لم تقل محمد عبدالله؟ وهل سمعت في الدنيا من يقول ذلك؟ والسعادة لمن اقتدى به، وقفى أثره ﷺ. فشكر لي ذلك.

وهذا من حيث الجانب الشرعي، وأما من حيث قوام الإعراب فإنَّك إذا قلت في شخص اسمه: أحمد، واسم أبيه محمد، واسم جده حسن، فقلت:

محمد أحمد : مجلة مجمع اللغة العربية بمصر ٢٠/ ١١٠ ــ ١٥٤، لعام ١٩٦٦. مجلة المجمع العلمي العراقي. الإيضاح والتبيين ص/ ٢١٢ ــ ٢١٥. ويأتي في حرف الواو: وِصال، لينظر، فهو مهم.

(أحمد محمد حسن) وأدخلت شيئاً من العوامل فلا يستقيم نطقه ولا إعرابه؛ لعجمة الصيغة، وقد وقعت بحوث طويلة الذيل في: مجلة مجمع اللغة العربية بمصر. ولم يأت أحد منهم بطائل سوى ما بحثه العلاَّمة الأفيق الشيخ/ عبدالرحمن تاج ـ رحمه الله تعالى ــ من أن هذه صياغة غير عربية فلا يتأتى إعرابها، إذْ الإعراب للتراكيب سليمة البنية، فَلْيُقَلْ: (أحمد بن محمد ابن حسن) فلندع تسويغ العجمة، ولنبتعد عن التشبه بالأعاجم، فذلك مما نهينا عنه، والمشابهة في الظاهر تدل على ميل في الباطن ﴿كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم﴾ [البقرة/ ١١٨].

وفي: (الإيضاح والتبيين لما وقع فيه الأكثرون من مشابهة المشركين) للشيخ حمود بن عبدالله التويجري بحث مطول مهم في هذا فلينظر، والله أعلم.

محمد البادي :

قال ابن كثير في ترجمة الفخر الرازي ـ م سنة ٦٠٦هـ ـ:

(وقامت عليه شناعات عظيمة بسبب كلمات كان يقولها مثل قوله: محمد البادي، يعني العربي، ويريد به النبي ﷺ نسبة إلى البادية، وقال محمد الرازي، يعني نفسه) اهـ.

ووصْفُ النبي ﷺ بأنه بدوي مُنَاقَضَةٌ للقرآن الكريم فهو ﷺ من حاضرة العرب لا من باديتها، قال الله تعالى: ﴿وما أرسلنا من قبلك إلاَّ رجالاً نوحي إليهم من أهل القرى﴾ [آية/ ١٠٩] من سورة يوسف عليه السلام. وما يزال انعدام التوفيق يَغْشَى من في قلوبهم دخن. ففي العقد التاسع بعد الثلاثمائة والألف نشر أحد الكاتبين من البادية الدارسين مقالاً صرح فيه بأن النبي ﷺ من البادية. وقد رَدَّ عليه الشيخ حمود

محمد البادي : تاريخ ابن كثير ١٣/ ٥٤. = تاريخ الإسلام للذهبي، وفيات سنة (٦٠٦هـ) ص٢٠٧، وفيه تصحيف: محمد التازي، عن تصحيف: محمد النادي. والصواب في رسمها ما أثبتناه «محمد البادي» بالباء الموحدة. وانظر: ردود على أباطيل ص/ ٢٤٨ ـ ٢٥١ مهم.

ابن عبدالله التويجري النجدي برسالة سمَّاها: «منشور الصواب في الرد من زعم أن النبي ﷺ من الأعراب». والله أعلم.

محمد رسول الله :

ذكرها بعد التسمية عند الذكاة، لا أصل له في المرفوع، وكرهه مالك، بل كره أن يقول مع التسمية: صلى الله على رسول الله.

محمدية :

في كتاب «الفكر الخوالد»: (وقد سمي الدِّين الذي دعا إليه النبي ﷺ: دين الإسلام، ولهذه التسمية بدورها مغزى ينطوي على معنى الدخول في الإسلام، ويسمى معتنق هذا الدِّين مسلماً، والمسلم: أي الرجل الذي اهتدى للإسلام. أما التسمية بـ «محمدي» و«محمدية» فلم تكن في يوم من الأيام سائدة ولا مستساغة لدى أتباع هذا الدين) اهـ.

إذاً: فالتوقي من هذا الإطلاق مناسب. وانظر في حرف الألف من الفوائد: الأمة المحمدية.

المحو :

قال الذهبي ـ رحمه الله تعالى ـ في ترجمة «كُرْزٍ الزاهد»:

قلت: هكذا كان زهاد السلف وعبَّادهم، أصحاب خوف وخشوع، وتعبُّد وقنوع، ولا يدخلون في الدنيا وشهواتها، ولا في عبارات أحدثها المتأخرون من: الفناء، والمحو، والاصطلام، والاتحاد، وأشباه ذلك، مما لا يسوغه كبار العلماء، فنسأل الله التوفيق، والإخلاص، ولزوم الاتباع) انتهى.

محيي الدين :

قال أحمد بن فَرْح اللخمي الإشبيلي :

(وصح عن النووي أنه قال: لا أجعل في حل من لقبني محي الدين) اهـ.

المخرج :

تسمية الله به خطأ محض.

وانظر لفظ: الأبد.

محمد رسول الله : البيان والتحصيل ٦١٩/١٧.

محمدية : الفكر الخوالد للنبي ﷺ تأليف محمد علي. ص/ ١٣. طبع عام ١٩٥٦م.

محيي الدين : ترجمة النووي للسخاوي ص/ ٤. تفسير القرطبي ٢٤٦/٥. تنبيه الغافلين: ص/ ٥١٠. المدخل لابن الحاج: ١/ ١٢١، ١٢٢. النووي لعبدالغني الدقر ص/ ١٩.

مخرب :

من أسماء بعض الأعراب؛ تفاؤلاً ـ زعموا ـ ليخرب على الأعداء.

وهو اسم مستهجن، مستقبح، فيجب تغييره، كما غيَّر النبي ﷺ نحوه من الأسماء المستكرهة للنفس.

مُخْز :

انظر في حرف التاء: تعس الشيطان. وفي حرف الميم: مرة.

مَخْشِي :

مضى في حرف الحاء: حمير.

المجتمع :

مضى في حرف الدال: الدستور.

المُحْسن :

كراهة التسمية به:

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان.

والنهي عن تسمية الديوث: بالمحسن.

مضى في حرف الراء: الراحة.

المخلص :

كراهة التسمية به. مضى في حرف التاء: تعس الشيطان.

مدعو :

مضى في حرف الطاء: طه.

مدينة السلام :

بيَّن النووي ـ رحمه الله تعالى ـ كراهة السلف تسمية: «بغداد» بذلك.

مذهب السلف أَسلم ومذهب الخلف أَحكم وأَعلم :

هذه من أقوال المتأخرين الذين لم ينعموا بمذهب السلف في الاعتقاد، ولم يقدر لهم قدرهم، والسلفي يقول:

مذهب السلف: أَسلم وأَحكم وأَعلم.

المرباع :

مضى في حرف الألف: إتاوة.

مخز: تحفة المودود لابن القيم ص/ ٥٢، ١٢٠ ـ ١٢٥.

مدينة السلام : تحرير ألفاظ التنبيه: ص/ ١١.

مذهب السلف أسلم ومذهب الخلف أحكم وأعلم : لوامع الأنوار البهية ١/ ٢٥. مقدمة أقاويل الثقات ص/ ٨. فتاوى ابن تيمية الفهرس ٣٦/ ٦٣. ورسالة «حسن البناء ومنهجه في العقائد» للشيخ علي بن حسن عبدالحميد.

مرحباً بذكر الله :

مضى في حرف الألف: أهلاً بذكر الله.

المرحوم :

قال محمد سلطان المعصومي الخجندي ـ رحمه الله تعالى ـ في رسالته: «تنبيه النبلاء من العقلاء إلى قول حامد الفقي: إن الملائكة غير عقلاء» ص/ ٥٥:

(فقوله ـ أي حامد الفقي ـ في حق والده: (المرحوم) بصيغة المفعول، والحكم القطعي مخالف للسنة، وما أجمع عليه سلف الأمة، من أنه لايجزم لأحد بعينه بأنه مغفور أو مرحوم، أو بأنه معذَّب في القبر والبرزخ والقيامة، كما أنه لا يجوز ولا يشهد لأحد بعينه لا بالجنة ولا بالنار إلاَّ من ثبت الخبر فيه عن رسول الله ﷺ....).

وقال الشيخ عبدالله أبا بطين ـ رحمه الله تعالى ـ:

(بل يقول: الله يرحمه، لأنه لايدري) اهـ.

مركب :

مضى في حرف التاء: التركيب.

مُرَّة :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في «تحفة المودود» في بيان الأسماء المكروهة: (فصل: ومنها الأسماء التي لها معان تكرهها النفوس ولاتلائمها، كحرب ومرة وكلب وحية وأشباهها، وقد تقدم الأثر الذي ذكره مالك في موطئه: «أن رسول الله ﷺ قال: لِلَقْحة: من يحلب هذه؟ فقام رجل، فقال: أنا، فقال: مااسمك؟ قال الرجل: مرة، فقال

المرحوم : تعليق الشيخ محمد بن مانع ـ رحمه الله تعالى ـ على الطحاوية ص/ ٥. تعليق الشيخ ناصرالدين الألباني على الطحاوية. نقلاً عن الشيخ ابن مانع ـ رحمه الله تعالى ـ. تنبيه النبلاء للمعصومي ص/ ٥٥. الدرر السنية ٦/ ٣٥٨، النكاح. تعميم رئاسة القضاء في الرياض.

مرة : تحفة المودود ص/ ١٢٠ ـ ١٢٥. زاد المعاد ٢/ ٦. الوابل الصيِّب ص/ ٢٤٥. مصنف عبدالرزاق ١١/ ٢١. معالم السنن ٤/ ١٢٦. الأدب المفرد ٢/ ٣٠٠. الإصابة ٣/ ٢٥. برقم/ ٣٠٧٧. كنز العمال ١٦/ ٤٢٥. السلسلة الصحيحة ٣/ ٣٣. ومضى في حرف التاء: تعس الشيطان، وفي حرف الفاء: فرعون.

له: اجلس، ثم قال: من يحلب هذه؟ فقام رجل آخر، فقال له: ما اسمك؟ قال: حرب، فقال له: اجلس، ثم قال: من يحلب هذه؟ فقام رجل، فقال: أنا، قال: ما اسمك؟ قال: يعيش، فقال له رسول الله ﷺ: احلب». فكره مباشرة المسمى بالاسم المكروه لحلب الشاة.

وقد كان النبي ﷺ يشتد عليه الاسم القبيح ويكرهه جداً من الأشخاص والأماكن والقبائل والجبال، حتى إنه مر في مسير له بين جبلين، فقال: ما «اسمهما؟» فقيل له: فاضح ومخز، فعدل عنهما، ولم يمر بينهما، وكان عليه السلام شديد الاعتناء بذلك، ومن تأمل السنة وجد مَعَانِيَ في الأسماء مرتبطاً بها، حتى كأن معانيها مأخوذة منها، وكأن الأسماء مشتقة من معانيها، فتأمل قوله عليه الصلاة والسلام: «أسلم: سلمها الله. وغفار: غفر الله لها. وعُصيَّة: عصت الله».

وقوله لما جاء سهيل بن عمرو يوم الصلح: «سهل أمركم»، وقوله لبريدة لما سأله عن اسمه، فقال: بريدة. قال: «ياأبا بكر: برد أمرنا»، ثم قال: «ممن أنت؟» قال: من أسلم، فقال لأبي بكر: «سلمنا»، ثم قال: «ممن؟» قال: من سهم، قال: «خرج سهمك». ذكره أبو عمر في استذكاره. حتى إنه كان يعتبر ذلك في التأويل، فقال: «رأيت كأنا في دار عقبة بن رافع، فأتينا برطب من رطب ابن طاب، فأوّلت العاقبة لنا في الدنيا والرفعة، وإن ديننا قد طاب».

وإذا أردت أن تعرف تأثير الأسماء في مسمياتها، فتأمل حديث سعيد بن المسيب عن أبيه عن جده قال: أتيت إلى النبي ﷺ، فقال: «ما اسمك؟» قلت: حزن، فقال: «أنت سهل»، قال: قلت: لا أُغيِّر اسماً سمّانيه أبي، قال ابن المسيب: فما زالت تلك الحزونة فينا بعد. رواه البخاري في صحيحه، والحزونة: الغلظة، ومنه أرض حزنة وأرض سهلة. وتأمل ما رواه مالك في

الموطأ عن يحيى بن سعيد أن عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ قال لرجل ماسمك؟ قال: جمرة، قال: ابن من؟ قال: ابن شهاب، قال: ممن؟ قال: من الحرقة، قال: أين مسكنك؟ قال: بحرة النار، قال: بأيتها؟ قال: بذات لظى، قال عمر: أدرك أهلك فقد هلكوا واحترقوا. فكان كما قال عمر، هذه رواية مالك.

ورواه الشعبي، فقال: جاء رجل من جهينة إلى عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ فقال: ما اسمك؟ قال: شهاب. قال: ابن من؟ قال: ابن جمرة. قال: ابن من؟ قال: ابن ضرام، قال: ممن؟ قال: من الحرقة، قال: أين منزلك؟ قال: بحرة النار، قال: ويحك أدرك أهلك ومنزلك، فقد أحرقتهم. قال: فأتاهم فألفاهم قد احترق عامتهم.

وقد استشكل هذا من لم يفهمه، وليس بحمد الله مشكلاً، فإن مسبب الأسباب جعل هذه المناسبات مقتضيات لهذا الأثر، وجعل اجتماعها على هذا الوجه الخاص موجباً له، وأخّر اقتضاءها لأثرها إلى أن تكلم به من ضرب الحق على لسانه، ومن كان الملك ينطق على لسانه؛ فحينئذ كمل اجتماعها وتمت. فرتب عليها الأثر، ومن كان له في هذا الباب فقه نفس، انتفع به غاية الانتفاع، فإن البلاء موكل بالمنطق، قال أبو عمر: وقد قال النبي ﷺ: «البلاء موكل بالقول».

ومن البلاء الحاصل بالقول: قول الشيخ البائس، الذي عاده النبي ﷺ فرأى عليه حمى فقال: «لابأس طهور إن شاء الله» فقال: بل حمى تفور، على شيخ كبير، تزيره القبور. فقال عليه الصلاة والسلام: «فنعم إذاً». وقد رأينا من هذا عبراً فينا وفي غيرنا، والذي رأيناه كقطرة في بحر، وقد قال المؤمل الشاعر:

شف المؤمل يوم النقلة النظر
ليت المؤمل لم يخلق له البصر

فلم يَلبَث أَن عمي. وفي جامع ابن وهب أَن رسول الله ﷺ أُتِيَ بغلام، فقال: «ما سميتم هذا؟» قالوا: السائب، فقال: «لا تسموه السائب، ولكن: عبدالله» قال: فغلبوا على اسمه، فلم يمت حتى ذهب عقله. فحفظُ المنطق وتخيُّرُ الأسماء من توفيق الله للعبد، وقد أمر النبي عليه الصلاة والسلام من تمنى: أن يحسن أُمنيته، وقال: «إن أَحدكم لا يدري ما يكتب له من أمنيته» أَي ما يقدر له منها، وتكون أُمنيته سبب حصول ما تمناه أَو بعضه، وقد بلغك أَو رأيت أَخبار كثير من المتمنين أَصابتهم أَمانيهم أَو بعضها، وكان أَبو بكر الصديق ـ رضي الله عنه ـ يتمثل بهذا البيت:

احذر لسانك أَن تقول فتبتلي

إن البلاء موكل بالمنطق

ولمَّا نزل الحسين وأَصحابه بكربلاء، سأل عن اسمها؟ فقيل: كربلاء. فقال: «كرب وبلاء».

ولما وقفت حليمة السعدية على عبدالمطلب، تسأله رضاع الرسول ﷺ قال لها: من أَنت؟ قالت امرأة من بني سعد، قال: فما اسمك؟ قالت: حليمة، فقال: بخ بخ، سعد وحلم، هاتان خلتان فيهما غناء الدهر.

وذكر سليمان بن أَرقم عن عبيدالله ابن عبدالله عن ابن عباس قال: بعث ملك الروم إلى النبي ﷺ رسولاً، وقال: انظر أين تراه جالساً، ومن إلى جنبه، وانظر إلى ما بين كتفيه، قال: فلما قدم رأى رسول الله ﷺ جالساً على نشز، واضعاً قدميه في الماء، عن يمينه أَبو بكر، فلما رآه النبي ﷺ قال: «تحول فانظر ما أمرت به». فنظر إلى الخاتم، ثم رجع إلى صاحبه، فأَخبره الخبر، فقال: ليعلونّ أمره، وليملكن ما تحت قدمي، فينال بالنشز. العلو، وبالماء: الحياة.

وقال عوانة بن الحكم: لما دعا ابن الزبير إلى نفسه، قام عبدالله بن مطيع

ليبايع، فقبض عبدالله بن الزبير يده، وقال لعبيد الله بن علي بن أبي طالب: قم فبايع، فقال عبيدالله: قم يا مصعب فبايع، فقام فبايع، فقال الناس: أبى أن يبايع ابن مطيع، وبايع مصعباً ليجدن في أمره صعوبة. وقال سلمة بن محارب: نزل الحجاج دير قرة، ونزل عبدالرحمن بن الأشعث دير الجماجم، فقال الحجاج: استقر الأمر في يدي، وتجمجم به أمره، والله لأقتلنه. وهذا باب طويل عظيم النفع نبهنا عليه أدنى تنبيه، والمقصود ذكر الأسماء المكروهة والمحبوبة) انتهى.

مِرْفَت :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

المرض الملعون :

هذا من تسخط أقدار الله المؤلمة، ومن أركان الإيمان : الإيمان بالقدر خَيْرِهِ، وشَرِّهِ، وصفة المسلم: الرضا بعد القضاء، وأمر المسلم كله خير، إن أصابته سراء فشكر كان خيراً له، وإن أصابته ضرَّاء فصبر كان خيراً له.

المريد :

المريد: هو المتجرد عن إرادته.

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ وتقسيم السائرين إلى الله، إلى: طالب، وسائر، وواصل، وإلى مريد، ومراد، تقسيم فيه مساهلة، لا تقسيم حقيقي، فإن الطلب، والسلوك، والإرادة، لو فارق العبد؛ لانقطع عن الله بالكلية...) اهـ.

وعلَّق عليه محقق الكتاب الشيخ محمد حامد الفقي ـ رحمه الله تعالى ـ فقال:

(بل تقسيم على غير ما قسَّم الله في كتابه وعلى لسان رسوله أهدى

المرض الملعون : المجموع الثمين: ٣/ ١٣٧.

المريد : مدارج السالكين ٣/ ١١٧، ٣١٦، ٤١١. التصوف الإسلامي ١/ ٥٩ لمبارك. ومصطلحات الصوفية لابن عربي.

السالكين، وأكرم الواصلين إلى مرضاة ربه في الدنيا والآخرة ﷺ) اهـ.

المُزَيِّن :

تسمية الحَلاَّق به :

الزينة: مَا يُتَزَيَّنُ به، والزَّين: ضِدُّ الشَّين، وبما أن الرجل يزيل ما أذن الشرع بإزالته من شعر الرأس والشارب، فإن بعض الممتهنين هذه الحرفة سُمِّي بالمزين.

ولا أرى فيه بأساً، لكن إن كان الحلاق يحترف حلق اللحى فلا يجوز تسميته بالمزين؛ لأن اللحية زينة وكرامة للرجال، وفي الأثر: «والذي زَيَّن الرجال باللحى!» والله أعلم.

المساعي الحميدة :

مضى في حرف الألف: الأجانب.

المسؤولية التقصيرية :

مضى في حرف الفاء: الفقه المقارن.

مسجد بني فلان :

لابد هنا من ذكر كلمة جامعة في تسمية المساجد، ما يجوز منها، وما لايجوز؛ لشدة الحاجة إليها، فأقول:

(إن المساجد قد حصل بالتتبع وجود تسميتها على الوجوه الآتية وهي:

أولاً : تسمية المسجد باسم حقيقي، كالآتي:

١ ـ إضافة المسجد إلى من بناه، وهذا من إضافة أعمال البر إلى أربابها، وهي إضافة حقيقية للتمييز، وهذه تسمية جائزة ومنها: «مسجد النبي ﷺ» ويُقال: «مسجد رسول الله ﷺ».

٢ ـ إضافة المسجد إلى من يصلي فيه، أو إلى المحلة، وهي إضافة حقيقية للتمييز فهي جائزة ومنها: «مسجد قباء» و«مسجد بني زريق»،

مسجد بني فلان : ما كتبته هنا هو ما = أعددته في لجنة الفتوى فصدرت به الفتوى برقم/ ١٧٨٤٥ في ١٥/ ٤/ ١٤١٦هـ سوى ما زدته هنا في: ثانياً: «وإن استغني عنها بالتمييز بالرقم فهو أولى: مثل المسجد رقم١ في حَيّ كذا». وكان الشيخ صالح الفوزان قد وافق على هذه الفتوى سوى تسمية المساجد بأسماء الصحابة مثلاً ـ للتمييز ـ فإنه لايراه.

كما في الصحيحين من حديث ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ في حديث المسابقة إلى مسجد بني زريق. «ومسجد السوق». كما ترجم البخاري ـ رحمه الله ـ بقوله: «باب العلماء في مسجد السوق».

٣ ـ إضافة المسجد إلى وصف تميز به مثل: «المسجد الحرام» و«المسجد الأقصى» كما في قوله تعالى: ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى﴾ [الإسراء/ ١]. وفي السنة ثبت عن النبي ﷺ من وجوه متعددة: «لا تعمل المطي إلاَّ لثلاثة مساجد: المسجد الحرام. والمسجد الأقصى. ومسجدي هذا». ومنه: «المسجد الكبير». وقد وقع تسمية بعض المساجد التي على الطريق بين مكة والمدينة باسم: «المسجد الأكبر». كما في صحيح البخاري، ومثله يُقال: «الجامع الكبير».

ثانياً : تسمية المسجد باسم غير حقيقي لكي يتميز ويعرف به. وهي ظاهرة منتشرة في عصرنا؛ لكثرة بناء المساجد وانتشارها ولله الحمد في بلاد المسلمين، في المدينة وفي القرية، بل في الحي الواحد، فيحصل تسمية المسجد باسم يتميز به، واختيار إضافته إلى أحد وجوه الأُمة وخيارها من الصحابة رضي الله عنهم، فمن بعدهم من التابعين لهم بإحسان، مثل: «مسجد أبي بكر رضي الله عنه»، «مسجد عمر رضي الله عنه»، وهكذا للتعريف، فهذه التسمية لا يظهر بها بأس، لاسيما وقد عُرف من هدي النبي ﷺ تسميته: سلاحه، وأثاثه، ودوابه، وملابسه، كما بينها ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في أول كتاب زاد المعاد.

وإن استغني عنها بالتميز بالرقم فهو أولى، مثل: «المسجد رقم/ ١ في حي كذا».

ثالثاً : تسمية المسجد باسم من

أسماء الله تعالى مثل: «مسجد الرحمن»، «مسجد القدوس»، «مسجد السلام»، ومعلوم أن الله سبحانه قال وقوله الفصل: ﴿وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً﴾ [الجن/١٨] . فالمساجد جميعها لله تعالى بدون تخصيص، فتسمية مسجد باسم من أسماء الله ليكتسب العلمية على المسجد أمر محدث لم يكن عليه من مضى، فالأولى تركه. والله الهادي إلى سواء السبيل) انتهى.

قال البخاري ـ رحمه الله ـ في صحيحه:

«باب: هل يُقال: مسجد بني فلان؟».

ساق بسنده عن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ: (أن رسول الله ﷺ سابق بين الخيل التي أُضمرت من الحفياء، وأمدها ثنية الوداع، وسابق بين الخيل التي لم تضمَّر من الثنية إلى مسجد بني زُريق. وأن ابن عمر كان فيمن سابق بها).

ومن كلام ابن حجر على هذا الحديث يستفاد أن الجمهور على الجواز، والخلاف للنخعي فيما رواه ابن أبي شيبة عنه: أنه كان يكره أن يقول: مسجد بني فلان، ويقول: مصلى بني فلان؛ لقوله تعالى: ﴿وأن المساجد لله﴾.

وجوابه: أن الإضافة في مثل هذا إضافة تمييز لا تمليك. والله أعلم.

ومسجد بني زريق: هو ما يُسمى الآن بمسجد السبق وهو في شمال المناخة. ولا يزال المسجد قائماً تصلى فيه الجمعة والجماعة.

ومن منّة الله تعالى عليَّ أن أول خطبة للجمعة أديتها كانت في هذا المسجد عام ١٣٨٩هـ ومن بعده في المسجد النبوي الشريف منذ ١٥/٨/١٣٩٢هـ، فلله الحمد على ما أنعم وتفضل.

المسالح :

قال أبو هلال العسكري :

(أخبرنا أبو أحمد عن الصولي عن أحمد بن يحيى قال: كانت العرب تسمي مواضع أرصاد السلطان: مسالح، من السلاح. فكره المأمون هذا الاسم فصيره: مصالح، من المصلحة، ثم أنشد :

تذكرتها وهناً وقد حال دونها
قرى أذربيجان المسالح والخالي

المسامرة :

المسامرة في اصطلاح الصوفية هي: خطاب الحق للعارفين من عالم الأسرار والغيوب.

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ: (المسامرة لفظ مجمل ولم يرد في السنة، والأولى العدول عنه إلى لفظ المناجاة) اهـ.

المسالح : الأوائل للعسكري ١/ ٣٦٨.

المسامرة : مدارج السالكين ٣/ ٩٩، ١٥١. التصوف الإسلامي لزكي مبارك ١/ ٦٣. المصطلحات الصوفية لابن عربي.

مسيجد :

يأتي في لفظ مصيحف.

مستر :

مضى في حرف السين: سستر.

المسيح ابن الله وعزير ابن الله:

قال الله تعالى في سورة التوبة مشدداً النكير على اليهود والنصارى فرط جهلهم وكذبهم:

﴿وقالت اليهود عزير ابن الله،وقالت النصارى المسيح ابن الله، ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل، قاتلهم الله أنى يؤفكون﴾ [التوبة/ ٣٠].

وكتب التفسير طافحة في جمع النصوص في هذا وبيانها، ومن أهم ما في ذلك كتاب: «الجواب الصحيح لمن بدَّل دين المسيح» لشيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ.

المسيحيون :

مضى في حرف الألف: إسرائيليون.

المَسِيخُ :

قال ابن العربي ـ رحمه الله تعالى ـ في: «كتاب القبس: ٣/ ١١٠٦ ـ

١١٠٧: (تنبيه على وهم وتعليم على جهل: رواه بعضهم «المسيخُ» بخاءٍ معجمةٍ على معنَى فعيل بمعنى مفعول من المسخ وهو تغير الخلقةِ المعتادة، وكأنه بجهله كره أن يشترك مع عيسَى ابن مريم في الاسم والصفةِ، فأراد تغييره وليس يلزم من الاشتراك في الحالات الاشتراك في الدرجات، وقد بيَّنا ذلك في شرحِ الحديث، بل أغرب من ذلك أنه لايضر الاشتراك في المحاسِن والهيئات. وقد جاء آخر بجهالةٍ أعظم من الأولِ فقال: إنه مسّيخٌ بتشديد السينِ والخاء المعجمة، فجاء لا فقه ولا لغة كما قيلَ في الأمثالِ «لا عقل ولا قرآن»؛ لأن فَعيل من أبنية أسماء الفاعلين ومسيح من معاني المفعولين، وهما ضدان، والله أعلم. فأما صفة النبي ﷺ فأرجأناها لعظمها، وتركناها لمن يطلبها في شرحِ الحديث، فإنها موعبة فيه ولم يستوعبها أحد كاستيعاب هند بن أبي هالة، وهو جزءٌ مجموع، فلينظر هنالك أيضاً) انتهى.

مشبهة :

من نبز أهل الفرق لأهل السنة والجماعة الذين يثبتون لله تعالى ما أثبته لنفسه على الوجه اللائق بجلاله وكماله. وفي تفنيد هذا اللقب اعتنى الشيخان ابن تيمية وابن القيم ـ رحمهما الله تعالى ـ في رده وبطلانه.

المشرع :

في مادة (شرع) من كتب اللغة مثل: لسان العرب، والقاموس، وشرحه وتاج العروس: أن الشارع في اللغة هو: العالم الرباني العامل المعلم، وقاله ابن الأعرابي، وقال الزبيدي أيضاً في تاج العروس:

(ويطلق عليه ﷺ لذلك، وقيل: لأنه شرع الدين أي أظهره وبيّنه) اهـ.

وفي: «فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية: ٧/ ٤١٣» قال عن النبي ﷺ:

مشبهة : المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي ص/ ١١٢ ـ ١١٦.

المشرع: وانظر: فلسفة التشريع للمحمصاني. والنظرات في اللغة للغلاييني ص١٠٦. ومضى في حرف الشين: شرع الديوان.

«صاحب الشرع».

وأما في لغة العلم الشرعي فإن هذا المعنى اللغوي لا تجد إطلاقه في حق النبي ﷺ ولا في حق عالم من علماء الشريعة المطهرة.

فلا يُقال لبشر: شارع، ولا مشرع.

وفي نصوص الكتاب والسنة إسناد التشريع إلى الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك..﴾ الآية [الشورى/ ١٣].

وعن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ قال: «إن الله شرع لنبيكم سنن الهدى» رواه مسلم وغيره. لهذا فإن قصر إسناد ذلك إلى الله سبحانه وتعالى أخذ في كتب علماء الشريعة على اختلاف فنونهم صفةَ التقعيد فلا نرى إطلاقه على بشر حسب التتبع، ولا يلزم من الجواز اللغوي الجواز الاصطلاحي.

وإنه بناء على تنبيه من شيخنا عبدالعزيز بن باز ـ على أن إطلاق لفظ (المشرع) على من قام بوضع نظام... غير لائق ـ صدر قرار مجلس الوزراء رقم ٣٢٨ في ١/ ٣/ ١٣٩٦هـ بعدم استعمال كلمة (المشرع) في الأنظمة ونحوها. والله أعلم.

ونجد في هذا بحثاً مطولاً في كتاب: «التطور التشريعي في المملكة العربية السعودية» ص/ ٣٢ ـ ٣٦، وفيه مباحث مهمة. وللشيخ عبدالعال عطوة اعتراضات على مؤلف الكتاب في تجويزه الإطلاق.

وفي (فتح الباري) ٦/ ٣٤٣ قال: (نقل إمام الحرمين في «الشامل» عن كثير من الفلاسفة والزنادقة والقدرية، أنهم أنكروا وجودهم ـ أي وجود الجن ـ رأساً، قال: ولا يتعجب ممن أنكر ذلك من غير المشرعين، وإنما العجب من المشرعين مع نصوص القرآن والأخبار المتواترة) اهـ. فلينظر. والله أعلم.

المشرك لا تشمل الكتابي:

هذا غلط قبيح، وقد دَعَتْ إليه في عصرنا «منظمة مجمع الأديان السماوية» ـ رد الله كيدهم عليهم ـ والأدلَّة على شرك

المشرك لا تشمل الكتابي: السلسلة الصحيحة رقم/ ١١٣٣، ١١٣٤.

اليهود والنصارى، وكفرهم أكثر من أن تُحصر، منها:

قوله ﷺ: «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب..» الحديث: دلالة على إطلاق لفظ «المشرك» على أهل الكتاب فإنهم هم المعنيون بهذا الحديث.

ولشيخنا العلامة المفسِّر الشيخ محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي المتوفى سنة (١٣٩٣هـ) ـ رحمه الله تعالى ـ فتوى مفصَّلة مُدَلَّلة في شمول لفظ المشركين: أهل الكتاب، مع جواب على سؤالين آخرين: عن مقر العقل من الإنسان، وهل يجوز دخول الكافر مساجد الله غير المسجد الحرام؟

وهي أنموذج متين للفتاوى المحررة، ـ فرحمه الله رحمة واسعة ـ وهذا نصها:

(وأما الجواب عن المسألة الثانية: فهو أن ما ذكرتم من أن القرآن فرّق بين المشركين وبين أهل الكتاب واستشهدتم لذلك بآية المائدة: ﴿لتجدنَّ أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنَّا نصارى﴾ فهو كما ذكرتم؛ لأن العطف يقتضي بظاهره الفرق بين المعطوف والمعطوف عليه، وقد تكرر في القرآن عطف بعضهم على بعض كالآية التي تفضلتم بذكرها، وكقوله تعالى: ﴿لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين﴾ الآية، وقوله تعالى: ﴿إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم﴾ الآية، وقوله تعالى: ﴿ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزَّل عليكم من خير من ربكم﴾ الآية، وقوله تعالى: ﴿ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً﴾ الآية، إلى غير ذلك من الآيات.

وظاهر العطف يقتضي المغايرة بين المتعاطفين، لأن عطف الشيء على نفسه يحتاج إلى دليل خاص يجب الرجوع إليه، مع بيان المسوغ لذلك كما هو معلوم في محله، وما تفضلتم

بذكره من أن عمر بن عبدالعزيز ـ رضي الله عنه ـ أمر بإلحاق أهل الكتاب بالمشركين في عدم دخول المسجد الحرام فمستنده المسوغ له: أن الله جل وعلا صرَّح في سورة التوبة أن أهل الكتاب من يهود ونصارى من جملة المشركين، وإذا جاء التصريح في القرآن العظيم بأنهم من المشركين، فدخولهم في عموم قوله تعالى: ﴿إنما المشركون نجس﴾ الآية، لا إشكال فيه، وآية التوبة التي بين الله فيها أنهم من جملة المشركين هي قوله تعالى: ﴿وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله، ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل، قاتلهم الله أنَّى يؤفكون، اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أُمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون﴾. فتأمل قوله تعالى في اليهود والنصارى ﴿سبحانه عما يشركون﴾ يظهر لك صدق اسم الشرك عليهم فيتضح إدخالهم في عموم ﴿إنما المشركون نجس﴾.

ووجه الفرق بينهم بعطف بعضهم على بعض: هو أنهم جميعاً مشركون، والمغايرة التي سوغت عطف بعض المشركين على بعض هي اختلافهم في نوع الشرك، فشرك المشركين غير أهل الكتاب كان شركاً في العبادة لأنهم يعبدون الأوثان، وأهل الكتاب لا يعبدون الأوثان، فلا يشركون هذا النوع من الشرك، ولكنهم يشركون شرك ربوبية كما أشار له تعالى بقوله: ﴿اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله﴾ الآية، ومن اتخذ أرباباً من دون الله فهو مشرك به في ربوبيته، وادعاء أن عزيراً ابن الله والمسيح ابن الله: من الشرك في الربوبية، ولما كان الشرك في الربوبية يستلزم الشرك في العبادة قال تعالى: ﴿وما أُمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون﴾) انتهى.

مشهد الجمع :

مضى في حرف الحاء: حقيقة.

المشيئة مشيئة الله في الماضي والمستقبل :

انظر: الدرر السنية ٢/ ٥٠.

المصلح :

النهي عن تسمية الماجن كالديوث باسم: المصلح.

مضى في حرف الراء: الراحة.

مصيحف :

قال ابن المسيب ـ رحمه الله تعالى ـ: «لا تقولوا: مصيحف ولا مُسيجد، ما كان لله فهو عظيم حسن جميل».

أخرجه ابن سعد في الطبقات ٥/ ١٣٧، والذهبي في السير ٤/ ٢٣٨.

وقاعدة الباب كما ذكرها أبو حيان ـ رحمه الله تعالى ـ: (لا تُصَغَّرُ الاسم الواقع على من يجب تعظيمه شرعاً، نحو أسماء الباري تعالى، وأسماء الأنبياء ـ صلوات الله عليهم ـ وما جرى مجرى ذلك؛ لأن تصغير ذلك غض لا يصدر إلاَّ عن كافر أو جاهل) انتهى.. إلى أن قال: (وتصغير التعظيم لم يثبت من كلامهم).

المضطجع :

في ترجمة: المنبعث الثقفي: كان اسمه (المضطجع) فسمَّاه النبي ﷺ: (المنبعث).

وفي ترجمة: المنبعث ـ آخر ـ نحوه، رواه أبو داود وغيره.

مطرنا ببعض عثانين الأسد :

يأتي بلفظ: مطرنا بنوء كذا وكذا.

مطرنا بالعين :

يأتي بلفظ: مطرنا بنوء كذا وكذا.

مصيحف : السير للذهبي ٤/ ٢٣٨. الطبقات لابن سعد: ٥/ ١٣٧ حلية الأولياء. ٤/ ٢٣٠. الحيوان للجاحظ ١/ ٣٣٦. تذكرة النحاة لأبي حيان ص/ ٦٨٦. المنهيات للحكيم الترمذي ص/ ٧٦ ـ ٧٧.

المضطجع: الإصابة ٦/ ٢١٠ رقم/ ٢٨٠٩، ٨٢١٠. نفعة الصديان ص/ ٥٥. زاد المعاد ٢/ ٥. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٥. تحفة المودود ص/ ١٣٠. الوابل الصيب ص/ ٢٤٥. مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٦٦٤. ومضى في حرف الحاء: الحباب.

مطرنا بنوء المجدح :

يأتي بلفظ: مطرنا بنوء كذا وكذا.

مطرنا بنوء كذا :

مضى في حرف الخاء: خليفة الله.

وعن زيد بن خالد الجهني - رضي الله عنه ـ قال: صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية في إثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال: «هل تدرون ماذا قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: قال: «أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر، فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته. فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب، وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا. فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب». متفق عليه.

مطرنا بنوء كذا : شرح مسلم ٢/ ٦٠. رياض الصالحين ص٧٠٩. شرح الأدب المفرد ٢/ ٣٥٣. زاد المعاد ٢/ ٣٧. الأذكار للنووي ص/ ٣٠٩. شرحها لابن علان ٧/ ٧٦. تيسير العزيز الحميد ص/ ٤٠١ ـ ٤٠٥. الإصابة ٦/ ١٦٣ في ترجمة معاوية الليثي.

والسماء: المطر.

رواه البخاري، ومسلم، والنسائي، وأبو داود، والبخاري في: الأدب المفرد.

قال ابن عبدالبر ـ رحمه الله تعالى ـ في: «الاستذكار: ٧/ ١٥٣ ـ ١٦٦»:

(بَابُ الاسْتِمطارِ بالنجومِ:

٤٢٥ ــ مالك، عن صالح بن كيسان، عن عُبيدِ الله بن عبدِالله بن عُتبة بن مسعود، عن زيد بن خالد الجهني؛ أنه قال: صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحُدَيبية، على إثر سماء كانت من الليل فلما انصرف، أقبل على الناس فقال: «أتدرون ماذا قال ربُكُمْ؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «قال: أصبح من عبادي مؤمنٌ بي، وكافر بي. فأما من قال: مُطِرنا بفضل الله ورحمته. فذلك مؤمن بي، كافرٌ بالكوكب. وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا. فذلك كافرٌ بي، مؤمنٌ بالكوكب».

٩٩٩٦ ــ الحُديبية موضع معروف في آخر الجبل وأوّل الحرم، وفيه كان

الصلح بين قريش وبين رسول الله ﷺ، وفيه كانت بيعة الرضوان تحت الشجرة.

٩٩٩٧ ـ وأما قول: على إثر سماء، فإنه يعني بالسماء المطر والغَيْثَ، وهي استعارَةٌ حسنةٌ معروفةٌ للعرَبِ.

٩٩٩٨ ـ قَال حَسَّانُ بن ثابت:

عَفَتْ ذات الأَصابع فالجواء
إلى عذراءَ منزلُها خلاءُ
ديارٌ من بني الحسحاس قَفْرٌ
تعفيها الرَّوامس والسَّماءُ

يَعْني: ماء السَّماء.

٩٩٩٩ ـ وَقَال غيره فأفرط في المجازِ وفي الاستعارَة:

إذا نَزل السماءُ بأرْضِ قَوم
رَعَيناهُ وَإِنْ كَانُوا غِضَابا

١٠٠٠٠ ـ وأمَّا قوله ﷺ حاكياً عن الله عز وجل: «أصبح من عبادي مؤمن بي وَكَافِرٌ»، فمعناهُ عندي على وجهين:

١٠٠٠١ ـ (أَحدهما) أَنَّ القائل: مُطرنا بنوء كذا أي بسقوط نجم كذا أو بطلوع نجم كذا؛ إن كانَ يعتقدُ أَنَّ النوء هو المُنزلُ للمطر والخالق له والمنشيء للسحابِ من دُون الله، فهذا كافر كفراً صريحاً ينقل عن الملة، وإن كان من أهلها استتيب، فإن رجع إلى ذلك إلى الإيمان بالله وحده وإلا قُتِلَ إلى النار.

١٠٠٠٢ ـ وإن كان أراد أن الله عز وجل جعل النوء علامة للمطر ووقتاً له وسبباً من أَسبابه كما تحيى الأرض بالماء بعد موتها وينبت به الزرع ويفعلُ به ما يشاءُ من خلِيقته، فهذا مؤمنٌ لا كافرٌ، ويلزمه مع هذا أن يعلم أن نزول الماء لحكمة الله تعالى ورحمته وقدرته لا بغير ذلك، لأَنه مَرة ينزله بالنوء ومرة بِغير نوء كيف يشاءُ لا إله إلا هو.

١٠٠٠٣ ـ والذي أُحِبُّ لكل مؤمن أَن يقول كما قال أبو هريرة:

٤٢٦ ـ مُطرنا بفضل الله ورحمتِهِ، ويتلو الآية إن شاء.

١٠٠٠٣م ـ رَوى ابنُ عُيينة عن عمرو بن دينار، عن ابن عباس في قوله عز وجل: ﴿وتجعلون رزقكم أنكم

تُكَذِّبُونَ﴾ [الواقعة: ٨٢] قال: ذلك في الأنواء، وهو قول جماعة أهل التفسير للقرآن.

١٠٠٠٤ ـ وروى سفيان بن عيينة، عن إسماعيل بن أمية أن النبي ﷺ سمع رَجُلاً في بعض أَسْفارِهِ يقولُ: مُطِرْنَا بِبعض عثانين الأسد، وقال رسول الله ﷺ: «كذبت بل هو سقيا الله عز وجل ورزقُهُ».

١٠٠٠٤م ـ قال سُفيانُ: عثانين الأسد: الذراعُ والجبهةُ.

١٠٠٠٥ ـ ورُوِي عن الحسنِ البصري أَنَّهُ سمعَ رَجُلاً يَقُولُ: طَلَعَ سهيلٌ وبرد الليلُ، فَكَرِهِ ذَلِكَ وَقَالَ: إنَّ سهيلاً لَمْ يَكُن قَط بحر وَلا بَرْدٍ.

١٠٠٠٥م ـ وكَرِهِ مالك أن يقول الرجل للغيم والسحابَةِ: ما أخلفَها للمطر.

١٠٠٠٦ ـ وهذا من قول مالك مع روايته «إذا أنشأت بحرية» يدل على أن القوم احتاطوا فمنعوا الناس من الكلام بما فيه أدنى متعلق من أمر الجاهلية بقولهم: مطرنا بنوء كذا وكذا، على ما فسرناهُ، والله أعلم.

١٠٠٠٧ ـ وَقَال الشافعي في كتابه: «المبسوط» في حديث النبي ﷺ حاكياً عن الله عز وجل: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافرٌ... الحديث.

١٠٠٠٨ ـ قال: هذا كلامٌ عربي محتمل المعاني.

١٠٠٠٩ ـ وكان ﷺ قد أُوتي جوامع الكلم وإنما تكلم بهذا الكلام زمن الحديبية بين ظهراني قوم مؤمنين ومشركين، فالمؤمن يقول: مطرنا بفضل الله ورحمته، وذلك إيمانٌ بالله لأنه لا يمطر ولا يعطي ولا يمنع إلا الله وحده لا النوء؛ لأن النوء مخلوقٌ لا يملكُ لنفسه شيئاً ولا لغيره، وإنما هو وقتٌ.

١٠٠١٠ ـ ومن قال: مطرنا بنوء كذا، يريد في وقت كذا، فهو كقوله: مطرنا في شهر كذا، وهذا لا يكون كفراً.

١٠٠١١ ـ ومن قال بقول أهل الشرك من الجاهلية الذين كانوا يضيفون المطر إلى النوء أنه أمطره فهذا كفر يخرج من ملة الإسلام.

١٠٠١٢ ــ والـذي أُحِبُّ أن يقـول الإنسان: مطرنا في وقت كذا، ولا يقول: بنوء كذا وإن كان النوء هو الوقت.

١٠٠١٣ ــ قال أبـو عمر: النـوء في كلام العرب واحد أنواء: النجوم.

١٠٠١٤ ـ وبعضهم يجعلُـهُ الطالع وأكثرهم يجعله الساقط.

١٠٠١٥ ـ وقـد سمَّى منـازل القمر كلها أنواء وهي ثمان وعشـرون منزلة قد أفردت لذكـرها جزءاً، وقد ذكـرها الناس كثيراً.

١٠٠١٦ ـ وقـد أوضحنا القـول في الأنواء في «التمهيد».

١٠٠١٧ ـ وأمـــا قولـه ﷺ فـــي حديـث ابن عيينة عـن عمرو بن دينـار، عن عتـاب بـن حنين، عـن أبي سعيـد الخـدري أن رسـول الله ﷺ قـال: «لـو أمسـك الله القطـر علـى عبـاده خمـس سنين ثـم أرسلـه لأصبحت طـائفـة من النـاس كـافـريـن، يقـول: مطـرنـا بنـوء المجدح» فمعناه كمعنى حـديث مالك هذا.

١٠٠١٨ ــ وأمـا المجــدح فـإن الخليل زعـم أنـه نجم كـانـت العـرب تزعم أنها تمطر به.

١٠٠١٩ ــ فيُقـال: أرسلت السمـاء بمجادح الغيث.

١٠٠٢٠ ـ ويقال: مِجدح ومُجدح، بالكسر والضم.

١٠٠٢١ ـ حـدثنا أحمد بـن محمد ابـن أحمـد، قـال: حـدثنـا أحمـد بـن الفضل، قال: حدَّثنا أحمد بن الحسن، قال: قال: حدثنـا يحيى بن معين قال: حدثنا يحيـى بن زكريا، عن عبـدالعزيز ابن صهيب، عـن أنس بن مالـك قال: قال رسول الله ﷺ: «ثـلاث لن يزلن في أمتي: التفـاخـر بـالأنساب، والنيـاحـة، والأنواء».

١٠٠٢٢ ــ يعنـي: النيــاحـة علـى الموتى والاستمطار بالنجوم.

٤٢٦ ـ وأما حـديثه في هـذا الباب أنـه بلغه أن رسـول الله ﷺ كان يقـول: «إذا أنشأت بحريَّة ثـم تشاءمت؛ فتلك عين غُدَيقة».

١٠٠٢٣ ــ هذا الحديث لا أعرفه بوجه من الوجوه في غير «الموطأ» ومن ذكره إنما ذكره عن مالك في «الموطأ» إلا ما ذكره الشافعي في كتاب الاستسقاء عن إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى، عن إسحاق بن عبدالله: أن النبي ﷺ قال: «إذا أنشأت بحرية ثم استحالت شامية فهو أمطر لها».

١٠٠٢٤ ــ وابن أبي يحيى مطعونٌ عليه متروك.

١٠٠٢٥ ـ وإسحاق بن عبدالله هو ابن أبي فروة ضعيف أيضاً متروك الحديث.

١٠٠٢٦ ـ وهذا الحديث لا يحتج به أحد من أهل العلم بالحديث، لأنه ليس له إسناد.

١٠٠٢٧ ـ وقال الشافعي في حديثه هذا: بحرية (بالنصب).

١٠٠٢٨ ــ كأنه يقول: إذا ظهرت السحاب بحرية من ناحية البحر.

١٠٠٢٩ ــ ومعنى نشأت: ظهرت وارتفعت. يُقال: أنشأ فلان يقول كذا. إذا ابتدأ قوله وأظهره بعد سكوت. وكذلك قولهم: أنشأ فلان حائط نخل.

١٠٠٣٠ ــ ومنه قول الله عزوجل: ﴿وله الجوارِ المنشآتُ في البحر كالأعلام﴾ [الآية الكريمة (٢٤) من سورة الرحمن]: أي السُّفن الظاهرة في البحر كالجبال الظاهرة في الأرض.

١٠٠٣١ ـ وقد قيل: أنشأت تمطر: أي ابتدأت.

١٠٠٣٢ ـ ومنه قيل للشاعر: أنشأ يقول.

١٠٠٣٣ ــ وإنما سَمَّى السحابة بحرية لظهورها من ناحية البحر.

١٠٠٣٤ ـ يقول: (إذا طلعت سحابة من ناحية البحر) وناحية البحر بالمدينة: الغرب (ثم تشاءمت) أي أخذت نحو الشام، والشام من المدينة في ناحية الشمال.

١٠٠٣٥ ـ يقول: إذا مالت السحابة الظاهرة من جهة الغرب إلى الشمال ـ وهو عندنا البحرية ــ ولا تميل كذلك إلا بالريح النكباء التي بين الغرب

والجنوب هي القبلة فإنها يكون ماؤها غدقاً، يعني: غزيراً معيناً؛ لأن الجنوب تسوقها وتستدرُّها. وهذا معروفٌ عند العرب وغيرهم.

١٠٠٣٦ ـ قال الكميتُ:

مَرَتْهُ الجَنُوبُ فلما اكْفَهَرْ
رَحَلتْ عَزَالِيَةُ الشَّمْأَل

١٠٠٣٧ ـ وأما قولُهُ: «فتلك عَيْنٌ»: فالعين: مطر أيام لا يقلعُ.

١٠٠٣٨ ـ كذلك قال أهل العلم باللغة والخبر.

١٠٠٣٩ ـ قَالُوا: والعين أيضاً: ناحية القبلة.

١٠٠٤٠ ـ وَالعَربُ تَقُولُ: مُطِرْنَا بالعَيْنِ، ومن العَيْنِ، إذا كَانَ السَّحابُ نَاشِئاً مِنْ نَاحِيَةِ القِبْلَةِ.

١٠٠٤١ ـ وقد قيل: إن العين: ماء عن يمين قبلة العراق.

١٠٠٤٢ ـ و«غُدَيْقَةٌ»: تصغير غدقة. والغدقة: الكثيرة الماء.

١٠٠٤٣ ـ قال الله عز وجل: ﴿ماءً غَدَقاً﴾ [الآية الكريمة (١٦) من سورة الجن].

١٠٠٤٤ ـ قَالَ كُثير:

وتغدق أعْدَاد به ومشارب.

١٠٠٤٥ ـ يقولُ: يكثر المطر عليه.

١٠٠٤٦ ـ وأَعْدَادٌ: جَمْع عد، وهو الماء الغزير. وقد يكون التصغير هنا أريد به التعظيم كما قال عمر في ابن مسعود: «كنيف مليء علماً».

١٠٠٤٧ ـ وقيل: إن قول ابن عمر كان لصغر قدِّ ابن مسعود ولطافة جسمه.

١٠٠٤٨ ـ وقول رسول الله ﷺ هذا خرج على العادة المعهودة من حكم الله وفضله؛ لأنه يعلم نزول الغيث حقيقة بشيء من الأشياء قبل ظهور السَّحاب.

١٠٠٤٩ ـ وقد ذكر رسول الله ﷺ في حديث ابن عمر الخمس التي لا يعلمها إلا الله تعالى وقال: ﴿إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم مافي الأرحام﴾ [لقمان/ ٣٤].

١٠٠٥٠ ـ وقد قيل: إن هذا الحديث

أريـد به أن السحابـة تحمل المـاء من البحر.

١٠٠٥١ ــ واحتج قـائل هذا بقـول أبي ذؤيب الهذلي:

شَرِبْنَ بماءِ البحرِ ثم ترفَّعت
مَتى لُجَجٍ خُضْرٍ لهنَّ نَشِيجُ

١٠٠٥٢ ـ وقال الأصمعي:

البـاء فـي قــولــه: بمــاء البحــر: للتبعيض.

١٠٠٥٣ ــ والذي قـدمت لك هـو قـول أهل العلم والـدِّيـن وكيف كـانت الحـال فلا يُنـزل الغيث من حيث نـزل ولا يُنشيء السحـاب ولا يـرسل الـريـاح إلا الله وحده لا شـريك له) انتهـى. وهو بحث جامـع لما في الباب مـن ألفاظ، سُقْتُهُ بِطُـوْلِهِ؛ لأهميته، فـرحم الله الإمام ابن عبدالبر ـ آمين.

مطعم الحمد لله :

ومثلـه : ملحمــة بسم الله، ومطعـم التوكل على الله. ونحوهـا، لا تجوز؛ لما فيها من الاستهانة بالذكر العظيم، وبُعْدُ اللياقة والأدب مع هـذه الأذكار الشريفة بـوضعهـا لغير مـا وضعت لـه، ومـن ثم توظيفهـا لأغراض دنيويـة، وهذا غيـر ما شرعت له.

المطيع :

النهي عـن التسميـة بـه. مضى فـي حرف التاء: تعس الشيطان.

المعاملة :

قال ابن القيم ـ رحمـه الله تعالى ـ: في مكايـد الشيطان التي يكيـد بها ابن آدم: فـي مبحـث كيـد الشيطــان لآدم وجـوابه، عنـد قوله تعـالى: ﴿وقال مـا نهـاكما ربكمـا عن هذه الشجـرة إلا أن تكونا ملكَين..﴾ الآية [الأعراف/ ٢٠]:

(يُقال: كيــف أطمــع عَدُوُّ الله آدَمَ ــ عليـه السلام ــ أن يكـون بـأكلـه من الشجــرة من المــلائكــة، وهـو يــرى الملائكـة لا تأكل ولا تشـرب، وكان آدم ــ عليـه السلام ــ أعلم بـالله، وبنفسـه، وبـالمـلائكـة، من أن يطمـع أن يكـون منهم بأكلـه، ولاسيما مما نهاه الله ــ عز وجل ـ عنه :

فالجـواب: أن آدم وحواء ــ عليهما

السلام ـ لم يطمعا في ذلك أصلاً، وإنما كذبهما عدو الله وغَرَّهما، وخدعهما، بأن سَمَّى تلك الشجرة شجرة الخلد، فهذا أول المكر والكيد.

ومنه ورث أتباعه تسمية الأمور المحرمة بالأسماء التي تُحب النفوس مسمياتها، فسموا الخمر: أم الأفراح.

وسموا أخاها بلقيمة الراحة.

وسموا الربا بالمعاملة.

وسموا المكس بالحقوق السلطانية.

وسموا أقبح الظلم وأفحشه: شرع الديوان.

وسموا أبلغ الكفر، وهو جحد صفات الرب: تنزيهاً.

وسموا مجالس الفسوق: مجالس الطيبة.

فلما سماها: «شجرة الخلد» قال: ما نهاكما عن هذه الشجرة إلا كراهة أن تأكلا منها، فتخلدا في الجنة، ولا تموتا، فتكونا مثل الملائكة الذين لايموتون....) إلى آخر كلامه ـ رحمه الله تعالى ـ.

وانظر: إلى تقلب المرابين، بأنواع الحيل. فبالأمس يسمون: «الربا»: معاملة. و«المكس»: شرع الديوان ـ كما يأتي في حرف الشين ـ وفي عصرنا يسمون: «الميسر»: اليانصيب، بل هو شَرٌّ منه، كل هذا؛ لإبعاد المفاهيم عن حقيقة ما حرمه الله ورسوله ﷺ.

المعبود واحد وإن كانت الطرق مختلفة :

هذه مقولات دعاة «مجمع الأديان» في القديم، والحديث، فهي تتضمن أن الديانة النصرانية، واليهودية، المبدلتين المنسوختين موصلتان إلى الله تعالى، وهذا عين الكفر، والضلال، فدين الإسلام ناسخ لجميع الأديان. وهو من المعلوم من الدين بالضرورة.

معدن أسرارك :

مضى في حرف الطاء: طه.

المعبود واحد : اقتضاء الصراط المستقيم ص/ ٢١٥.

المُعْتَنِي :

ليس من أسماء الله ـ تعالى ـ فيجب على من سمى باسم: «عبد المعتني» أن يغيره إلى: «عبدالغني» مثلاً.

المعدوم شيء :

قال ابن تيمية:

(هذا من أفسد ما يكون...) انتهى.

المعرفة :

مضى في حكم إطلاقه على الله تعالى، في حرف العين : «عارف».

معرفة الله :

بسط ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في: «مدارج السالكين» منزلة المعرفة، مبيناً حقيقتها، والفروق بينها وبين العلم.. وفي «بدائع الفوائد» عَقَدَ فائدة بديعة ذكر فيها حقيقة العلم والمعرفة، ثم قال:

(إذا عرف هذا فقال بعض المتكلمين: لا يضاف إلى الله سبحانه إلاَّ العلم لا المعرفة؛ لأن علمه متعلق بالأشياء كلها مركبها ومفردها تعلقاً واحداً بخلاف علم المحدثين، فإن معرفتهم بالشيء المفرد وعلمهم به غير علمهم ومعرفتهم لشيء آخر. وهذا بناء منه على أن الله تعالى يعلم المعلومات كلها بعلم واحد، وأن علمه بصدق رسول الله ﷺ هو عين علمه بكذب مسيلمة.

والذي عليه محققو النظار خلاف هذا القول، وأن العلوم متكاثرة متغايرة بتكثر المعلومات وتغايرها فلكل معلوم علم يخصه. ولإبطال قول أولئك وذكر الأدلة الراجحة على صحة قول هؤلاء مكان هو أليق به.

وعلى هذا فالفرق بين إضافة العلم إليه تعالى وعدم إضافة المعرفة لا ترجع إلى الإفراد والتركيب في متعلق العلم وإنما ترجع إلى نفس المعرفة ومعناها؛ فإنها في مجاري استعمالها

المعدوم شيء : الفتاوى ٩/ ٩٧، ٨/ ٩ ـ ١٠.

معرفة الله : مدارج السالكين ٣/ ٣٣٤ ـ ٣٦٨. بدائع الفوائد ٢/ ٦٢. شأن الدعاء للخطابي ص/ ١١٢. إضاءة الراموس ١/ ٢٢٧. روضة المحبين ص/ ٤٠٢. شرح القصيدة الهمزية لابن حجر الهيتمي ص/ ٢٢.

إنما تستعمل فيما سبق تصوره من نسيان أو ذهول، أو عزوب عن القلب، فإذا حصل وتصور في الذهن قيل: عرفه، أو وصف له صفته ولم يره، فإذا رآه بتلك الصفة وتعينت فيه قيل: عرفه، ألا ترى أنك إذا غاب عنك وجه الرجل ثم رأيته بعد زمان فتبينت أنه هو؛ قلت: عرفته؟ وكذلك عرفت اللفظة، وعرفت الديار، وعرفت المنزل، وعرفت الطريق.

وسر المسألة: أن المعرفة لتمييز ما اختلط فيه المعروف بغيره فاشتبه، فالمعرفة تمييز له وتعيين، ومن هذا قوله تعالى: ﴿يعرفونه كما يعرفون أبناءهم﴾ فإنهم كان عندهم من صفته قبل أن يروه ما طابق شخصه عند رؤيته، وجاء (كما يعرفون أبناءهم) من باب ازدواج الكلام وتشبيه أحد اليقينين بالآخر. فتأمله، وقد بسطنا هذا في كتاب: التحفة المكية، وذكرنا فيها من الأسرار والفوائد ما لا يكاد يشتمل عليه مصنف..) اهـ.

وانظر: روضة المحبين في العارفين بالله.

وفي: شأن الدعاء للخطابي قال:

(وفي أسمائه: العليم، ومن صفته العلم، فلا يجوز قياساً عليه أن يسمى: عارفاً؛ لما تقتضيه المعرفة من تقديم الأسباب التي بها يتوصل إلى علم الشيء) اهـ.

وفي إضاءة الراموس: (ومن الفروق أن المعرفة ما يحصل بعد الجهل بخلاف العلم، ومن ثم لم يرد في صفات الله: عارف) اهـ.

وقد صحَّ قوله ﷺ: «تعرَّف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة»، لكن لا يشتق من كل فعل لله: اسم له، أو صفة له سبحانه.

المعظم:

في جواب لشيخ مشايخنا العلامة

المعظم: فتاوى الشيخ محمد ـ رحمه الله ـ ١/ ١١٨، ٢٠٦. وذيل الروضتين ص/ ٧٣. الوافي للصفدي ٢/ ١١٦. ومرآة الزمان =

محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ كما في فتاويه ١/ ١١٨ قال:

(لا ينبغي قول المخلوق للمخلوق: «يامعظم» مواجهة؛ لما فيها من إساءة الأدب) اهـ.

وفيها أيضاً ١/ ٢٠٦ في تقرير له لما سُئِلَ عن لفظ: «جلالة الملك المعظم» قال: (لايظهر لي أن فيهما بأساً؛ لأن له جلالة تناسبه) اهـ.

وانظر في حرف الجيم: جلالة الملك.

لطيفة : في ذيل الروضتين لأبي شامة قال في ترجمة أبي عمر بن قدامة المتوفى سنة ٦٠٧هـ ـ رحمه الله تعالى ـ:

(قال أبو المظفر: وقلت له يوماً أول ما قدمت الشام، وما كان أحد يرد شفاعته كائناً من كان، وقد كان كتب ورقة إلى الملك المعظم عيسى ابن العادل، وقال فيها: إلى الوالي المعظم، فقلت: كيف تكتب هذا، والملك المعظم في الحقيقة هو الله، فتبسم ورمى إليَّ الورقة وقال لي: تأملها، وإذا بها لما كتب المعظم كسر الظاء، فصارت المعظِّم، وقال: لابد أن يكون يوماً قد عظم الله تعالى، فتعجبت من ورعه وتحفظه ومنطقه عن مثل هذا. قلت: وساعده على تمشية تلك الكسرة أن كل من رآها يعتقد أنها للميم المستحقة للجر فلا ينكرها وحصل له ما نواه. ونظير هذا القصد ما يروى عن سفيان الثوري أنه أنكر على أبي ذئب قوله للمنصور أبي جعفر في مخاطبته له: أنا أنصح لك من أبيك المهدي. وقال: لِمَ قلت: المهدي؟ فقال: كلنا كان في المهد) اهـ.

وقال الصفدي في ترجمة أبي عمر محمد بن أحمد بن قدامة ـ رحمه الله تعالى ـ م سنة (٦٠٧هـ) قال:

(كتب رقعة: إلى المعظِّم عيسى. فقيل له: تكتب هذا والمعظم على الحقيقة إنما هو الله تعالى؟ فرمى

= ٨/ ٥٤٩ ــ ٥٥٠. تاريخ الإسلام للذهبي في وفيات سنة (٦٠٧هـ) ص/ ٢٥٨ ــ ٢٥٩. وانظر: الملك العادل. يأتي.

الورقة من يده، وقال: تأملوها، فإذا هي بكسر الظاء) اهـ.

المعلم الأول :

إطلاقه على واضع المنطق: أرسطو. ومنع هذا الإطلاق عليه..

المغفور له :

انظر في حرف الميم: المرحوم.

مغوية :

مضى في حرف الباء: بنو مغوية.

المفتي الأكبر :

كان الشيخ/ محمد بن إبراهيم بن عبداللطيف بن عبدالرحمن بن حسن ابن محمد بن عبدالوهاب المشرفي الوهيبي التميمي ـ رحم الله الجميع ـ المولود في ١٧ محرم عام ١٣١١هـ في الرياض، والمتوفى في ١٤/ ٩/ ١٣٨٩هـ في الرياض ـ منذ وفاة عمه وشيخه الشيخ عبدالله بن عبداللطيف خلفه على التدريس من عام ١٣٣٩هـ تولى عدة مناصب وجمع بين عدد من الأعمال قلّ أن تجتمع لغيره بل لا يعرف من قام بها في تاريخ هذه البلاد سواه، منها: أنه مفتي هذه البلاد، ورئيس القضاة، فصار أهل العلم من هذه البلاد وسائر الأقطار يلقبونه في مخاطباتهم بالمفتي الأكبر.

وكان ــ رحمه الله تعالى ــ لا يلقب نفسه بذلك ولا يرغب أن يلقبه أحد بذلك بل يكرهه وقد نبه على ذلك في عدة مناسبات.

وقد سُئِلَ ـ رحمه الله تعالى ــ عن ذلك فأجاب بأنه لَم يظهر له فيه مانع شرعي. وكان الشيخ سليمان بن حمدان ـ رحمه الله تعالى ـ قد قرر في كتابه «نقض المباني» المنع من هذا

المعلم الأول: الفتاوى ٩/ ٢٦، ٢٧، ٣٦، ٣٧، ٤٥، ٨٨، ٨٩، ١٠١، ٢٦٥، وفهرسها ٣٦/ ١٥٩ ـ ١٦٠.

المفتي الأكبر: فتاوى الشيخ محمد ـ رحمه الله تعالى ـ ١/ ١٧٣، ٢٠٥، ٢/ ١٨. نقض المباني لابن حمدان. نصيحة الإخوان في الرد على نقض المباني...

وقد أرخت وفاة الشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ عام ١٣٨٩هـ ــ بحروف الأبجد، بلفظ: «شُغُل بنجد».

اللقب. والله أعلم.

وهذا اللقب كان جارياً نحوه في حق أئمة أعلام من أعلام يدققون في الكلام، ومنه ما قاله الذهبي في السير ٧/ ٣٠٩ في ترجمة ابن الماجشون: (الإمام المفتي الكبير) اهـ.

مفاتيح الغيب :

سمى الفخر الرازي تفسيره بذلك، وفي تعقبها وغيرها من أسماء بعض المؤلفات، يقول السكوني ــ رحمه الله تعالى ـ:

(ويقع في تسمية الكتاب، أسماءٌ غير جائزة، مثل تسمية بعض الكتب: «الإسرى». وتسمية بعضها: «المعارج». وهذا يوهم أن المصنِّف سُري به إلى السماء، فوجب منعه؛ لكونه يشير إلى مزاحمة النبي ﷺ في ذلك.

ومن ذلك تسمية بعضها: «مفاتيح الغيب». وتسمية بعضها: «الآيات البينات»؛ لأن ذلك يُوهم المشاركة فيما أنزله الله على نبيه، قال الله تعالى: ﴿بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم﴾.

وكذلك يوهم تسمية كتابه: «مفاتيح الغيب» المشاركة فيما عند الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها إلاَّ هو﴾.

فلتجتنب هذه التسميات، وما شاكلها من الموهمات) انتهى.

مفكر إسلامي :

مضى في حرف الفاء: الفكر الإسلامي.

مفلح :

مضى في حرف الألف: أفلح.

مقبل :

عن جابر ــ رضي الله عنه ـ قال: أراد النبي ﷺ أن ينهى أن يسمى الغلام بمقبل وببركة.. الحديث. رواه مسلم.

مُقْسِم :

في ترجمة: مسلم بن خيشنة: كان اسمه (مقسم) فسمَّاه النبي ﷺ:

مفاتيح الغيب: انظر: لحن العوام فيما يتعلق بعلم الكلام ص/ ٢٠٨ ــ ٢٠٩ لأبي علي عمر السُّكوني المتوفى سنة (٧١٧هـ).

مفلح : تحفة المودود ص/ ١١٦.

مقبل : تهذيب السنن ٧/ ٢٥٧.

مُقْسِم: الإصابة ٦/ ١٠٨، رقم/ ٧٩٧٢.

(مسلماً) ويأتي في: مِيسم.

مقيل العثرات :

مضى في حرف الطاء: طه.

المكس:

مضى في حرف الألف: إتاوة.

الملائكة خدم أهل الجنة :

في كتاب: «الحبائك في أخبار الملائك» للسيوطي: (ص/١٥٦، ٢٠٤) ذكر ـ رحمه الله تعالى ـ مبحثاً في المفاضلة بين بني آدم والملائكة، وفي (ص/٢٠٢) قال: «والملائكة خدم أهل الجنة» وقد رد محققه: الشيخ عبدالله بن الصديق الغماري هذه المقولة وأنه لا دليل يبيح إطلاقها، وردها من أربعة وجوه. والله أعلم.

مـلاك :

حكم التسمية بها يأتي في حرف الواو: وِصال. وانظر حرف العين: عبدالرسول.

مَلَكَة :

مضى في: مـلاَك. وانظر في حرف الواو: وِصَال.

ملك :

في حكم إطلاقه على النبي ﷺ في مقدمة التراتيب الإدارية للعلامة/ عبدالحي الكتاني ـ رحمه الله تعالى ـ مبحث مطول في هذا، فليرجع إليه.

ملك الأملاك، ملك الملوك :

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان. وفي حرف الخاء: خليفة الله.

ملك : التراتيب الإدارية ١/ ١٨ ـ ١٩.

ملك الأملاك ملك الملوك : كنز العمال ١٦/ ٤٢٥ ـ ٤٢٦. شرح مسلم ١٤/ ١٢٢. شرح الأدب المفرد ٢/ ٢٧٩. معالم السنن ٤/ ١٢٩. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٨. رياض الصالحين ص/ ٧٠٦. زاد المعاد ٢/ ٣٧، ٤، ٦. تحفة المودود ص/ ١١٤ ـ ١١٥. ذيل الطبقات لابن رجب: ١/ ٨٤ ـ ٨٥. تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٤٧. فتح الباري ١٠/ ٥٨٨. الترمذي رقم ٢٨٣٩ في الأدب. تنبيه الغافلين لابن النحاس ص/ ٢٢١. جامع الأصول ١/ ٣٥٩ رقم١٤٨. البداية والنهاية لابن كثير ١٢/ ٤٧ ـ ٤٨ مهم، بسط الخلاف وذكر القائلين بالجواز والمنع ووجه كل من القولين. وظاهر سياقه ترجيح المنع للأحاديث الصحيحة، وقد ذكر واقعة أبي الطيب الطبري في فتواه لجلال الدولة بجواز التسمي بملك الملوك. وهي في فتاوى ابن الصلاح ص/ ١٧ حاشية. طبقات الشافعية للسبكي ٥/ ٢٧٠ ـ ٢٧١. الفتاوى الحديثية/ ١٣٢. عشرات المنجد: ٣٣٢ ـ ٣٣٣.

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في تحفة المودود:

(ومن المحرم: التسمية بملك الملوك، وسلطان السلاطين، وشاهنشاه.

فقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ عن النبي ﷺ قال: «إن أخنع اسم عند الله: رجل تسمَّى: ملك الأملاك». وفي رواية: أخنى ـ بدل: أخنع. وفي رواية لمسلم: «أغيظ رجل عند الله يوم القيامة وأخبثه رجل كان يُسمَّى: ملك الأملاك، لا ملك إلاَّ الله».

ومعنى أخنع وأخنى: أوضع.

وقال بعض العلماء: وفي معنى ذلك كراهية التسمية بقاضي القضاة، وحاكم الحكام، فإن حاكم الحكام في الحقيقة هو الله. وقد كان جماعة من أهل الدين والفضل يتورعون عن إطلاق لفظ قاضي القضاة، وحاكم الحكام؛ قياساً على ما يبغضه الله ورسوله من التسمية بملك الأملاك.

وهذا محض القياس.

وكذلك تحريم التسمية بسيد الناس، وسيد الكل، كما يحرم: سيد ولد آدم، فإن هذا ليس لأحد إلاَّ لرسول الله ﷺ وحده، فهو سيد ولد آدم، فلا يحل لأحد أن يطلق على غيره ذلك) اهـ.

ملك الروم، وإنما يُقال: عظيم الروم:

في «التراتيب الإدارية» قال: (احتياطه ﷺ في مكاتبه الرسمية: قال الشيخ زروق في حواشيه على الصحيح: إنما قال ﷺ في كتابه لهرقل: عظيم الروم، ولم يقل: ملك الروم؛ لئلا يكون تقريراً لملكه. اهـ.

وقال الخفاجي في شرح الشفا: (وقال ﷺ: عظيم الروم، ولم يقل: ملك الروم، ولا ملك القبط ؛لأنه لا يستحق ذلك العنوان إلاَّ من كان مسلماً، ومع ذلك فلم يخل بتعظيمهما تليناً لقلبيهما في أول الدعوة إلى الحق) اهـ.

ويأتي في الملحق في حرف العين: عظيم الروم.

ملك الروم، وإنما يقال: عظيم الروم: التراتيب الإدارية ١/ ١٤٢. تفسير القرطبي ٣/ ٢٨٦.

من أَسماء الرحيم :

قاعدة أَسماء الله الحسنى أَن لفظ «الله» هو الاسم الجامع لمعاني أَسماء الله الحسنى كلها، ما عُلِمَ منها ومالم يُعلم؛ ولذلك يقال في كل اسم من أَسمائه الكريمة:

«هو من أَسماء الله، ولا ينعكس»، ولهذا لم يأت في القرآن الكريم الإسناد لأَي من أَسماء الله ـ سبحانه ـ إلاَّ للفظ الجلالة: «الله» و«الرحمن». فلا نقول في اسمه ـ سبحانه ـ «الرحمن»: هو من أَسماء الرحيم، وهكذا ولكن نقول: هو من أَسماء الله تعالى.

ولهذا فإن إضافة المساجد وتسمية «بيوت الله» إلى اسم من أَسماء الله سبحانه فيه ما فيه، فلا يقال: «مسجد الرحمن» وقد رأيت عام ١٤١٠هـ في مدينة النبي ﷺ على ساكنها أَفضل الصلاة والسلام ـ مسجداً سمي بذلك، وهذا ما لانعرف له سلفاً فالمساجد لله. والمساجد بيوت الله. ولو جازت هذه التسمية لقلنا: مسجد الجبار، مسجد المتكبر، وهكذا، ولا قائل به. بل هو مُحْدَث.

وانظر في حرف الخاء: الخالق.

من أَين أَقبلت :

قال البخاري في الأَدب المفرد:

(باب هل يقول: من أَين أَقبلت؟ وذكر بسنده عن مجاهد قال: كان يكره أَن يحدَّ الرجل النظر إلى أَخيه، أَو يتبعه بصره إذا قام من عنده أَو يسأله: من أَين جئت، وأَين تذهب؟) اهـ.

والنهي هنا، ليس لذات اللفظ، ولكنه من حُسْن الأَدب تركه؛ لأن هذا السؤال من غريزة حُب الاستطلاع عما لا يعني المرء.

من بكى على هالك خرج عن طريق أهل المعارف :

هذه من أَقوال الصوفية، في البكاء على الميت، وقد ثبت في السنة البكاء

من أَسماء الرحيم: شرح كفاية المتحفظ لابن الطيب الفاسي ص/ ٤١.

من أَين أَقبلت : الأَدب المفرد ٢/ ٥٧١. الأمر بالاتباع للسيوطي.

من بكى على هالك... : تلبيس إبليس: ص/ ٢٤٠ ــ ٢٤٢. أحكام الجنائز وبدعها للأَلباني: ص/ ٣١٠.

على الميت إلى ثلاثة أيام، وقد بكى النبي ﷺ على: عثمان بن مظعون ـ رضي الله عنه ـ وبكى ﷺ على ابنه إبراهيم ـ عليه السلام ـ.

وقد ساق ابن الجوزي ـ رحمه الله تعالى ـ مقالة المتصوفة هذه، وبيَّن أنها من تلبيس إبليس عليهم، في مناهضتها للأحاديث المجيزة للبكاء على الميت. والله أعلم.

مِنْ زمزم :

درج بعض القاطنين في الحرمين الشريفين، على الدعاء لمن يتوضأ للصلاة بعد الفراغ من وضوئه بقوله: مِنْ زمزم.

ولعلَّه يراد الدعاء بأن يتمتع بشرب ماء زمزم.

وهذا لا أصل له، وترتيب دعاء لايثبت عن المعصوم ﷺ من المحدثات فتنبه. والله أعلم.

ثم رأيت بعد هذا التقييد في كتاب: ردود على أباطيل للشيخ محمد الحامد ـ رحمه الله تعالى ـ فقال: (إنه ممنوع قطعاً) اهـ. والله أعلم.

من ظلمنا فالله يظلمه :

مضى في حرف الألف بلفظ: الله يظلمك.

من عرف نفسه فقد عرف ربه :

من الغرائب أن هذا اللفظ لا أصل له عن النبي ﷺ، ولا عن أحد من الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ، وأنكره الأئمة، منهم: أبوالمظفر ابن السمعاني، والنووي، وابن تيمية، ونهاية ما بلغ به بعضهم أنه يحكى عن: يحيى بن معاذ الرازي، ومع هذا أُلِّفت في معناه الرسائل، وجالت في تأويله أنظار الطرقية، وجعلوه من أحاديث خير البرية، وحاشاه. ومن الرسائل المطبوعة في معناه: «القول الأشبه في حديث من عرف نفسه فقد عَرَفَ رَبَّه» للسيوطي ـ رحمه الله تعالى ـ فقد ذكر عدم ثبوته، ثم ذكر اختلاف الناس في معناه.

والخلاصة: أنه حديث لايثبت، فلا

من زمزم: ردود على أباطيل ص/ ٦٣.

من عرف نفسه فقد عرف ربه : الحاوي للسيوطي ٢/ ٤١٢ ـ ٤١٧. السلسلة الضعيفة: برقم/ ٦٦ ـ ١/ ٩٦. الفتاوى الحديثية ص/ ٢٨٩.

حاجة إلى البحث عن معناه. والله أعلم.

من علمني حرفاً صرت له عبداً :

رُوي: «مَنْ عَلَّمَكَ آية من كتاب الله، فكأنما ملك رِقَّك، إن شاء باعك، وإن شاء أعتقك».

وهو موضوع.

وقد سُئِلَ شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ عن هذا فأنكره، وشَدَّد النكير على من اعتقده؛ لمخالفته إجماع المسلمين.

منفرد :

لا يقال: الله منفرد.

قال العسكري ـ رحمه الله تعالى ـ في: «الفروق اللغوية»: (الفرق بين الواحد والمنفرد: أن المنفرد يفيد التخلي والانقطاع عن القرناء؛ ولهذا لا يقال لله ـ سبحانه وتعالى ـ: منفرد، كما يقال: إنه متفرد.

ومعنى: «المتفرد» في صفات الله ـ تعالى ـ: المتخصص بتدبير الخلق وغير ذلك مما يجوز أن يتخصص به من صفاته، وأفعاله) انتهى.

منوليا :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

من لا شيخ له فشيخه الشيطان :

من كلمات الصوفية الشيطانية الليطانية ونقضها في: رحلة الآلوسي ـ رحمه الله تعالى ـ.

من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ

من علمني حرفاً صرت له عبداً: الفتاوى: ١٨/ ٣٤٥.

منفرد : الفروق في اللغة. ص/ ١١٥، الباب الثامن.

من لا شيخ له فشيخه الشيطان : ولشيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ كلام كما في «العقود الدرية». وانظر رسالة العبوشي عبدالرؤوف: مسائل تكثر الحاجة إليها ص/ ٤٧.

من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى : زاد المعاد ١/ ٤٧. ٢/ ٩. خطبة الحاجة للألباني ص/ ٢٣. معالم السنن ٤/ ١٣١. تهذيب السنن ٣/ ٥٥، ٧/ ٢٧٤. فتح الباري ٧/ ٤٦٩. شرح الإحياء ٧/ ٤٧٤. =

في «الزاد» في سياق هديه ﷺ في حفظ المنطق واختيار الألفاظ:

(ومن هذا قوله للخطيب الذي قال: من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوى: «بئس الخطيب أنت».) اهـ.

وهذا الحديث رواه مسلم في كتاب الجمعة، وأبوداود في كتاب الصلاة: باب الرجل يخطب على قوس، وأحمد في مسنده ٤/ ٢٥٦، ٣٧٩، بإسناده عن عدي بن حاتم - رضي الله عنه - أن رجلاً خطب عند النبي ﷺ فقال: من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوى، فقال رسول الله ﷺ: «بئس الخطيب أنت؛ قل: ومن يعص الله ورسوله» اهـ. وهكذا عند مسلم - رحمه الله تعالى - في صحيحه، فهذا الحديث نص في منع الجمع بين اسم الله تعالى واسم رسوله ﷺ بالتكنية نحو: (ومن يعصهما) لما يوهم من التسوية، وفي هذا إتمام حماية النبي ﷺ لجناب التوحيد.

لكن جاء في حديث الحاجة من رواية ابن مسعود - رضي الله عنه - أنه ﷺ كان إذا تشهد قال: «الحمد لله نستعينه.. إلخ قوله: من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فإنه لايضر إلاّ نفسه ولا يضر الله شيئاً».

وذكره ابن القيم في: زاد المعاد، وعزاه لأبي داود، لكن في سنده أبوعياض المدني وهو مجهول. وقد صحَّ الحديث من وجوه أُخر، وليس فيه هذا اللفظ، رواه جماعات منهم عبدالرزاق في المصنف وأحمد في مسنده، والنسائي والترمذي وابن ماجه، في سننهم، والطحاوي في مشكل الآثار ١/ ٤.

فثبت من هذا صحة حديث المنع بهذا اللفظ (ومن يعصهما) وأنه يُقال: «ومن يعصِ الله ورسوله فقد غوى»

= طرح التثريب ٢/ ٢٤. مشكل الآثار ١/ ٤. العواصم من القواصم لابن الوزير ١/ ٢٣١. شرح الأذكار ٦/ ٧٢ ـــ ٧٣، ٧/ ٦٤ ـــ ٦٥. الجامع لشعب الإيمان ٩/ ٤٣٣ ـــ ٤٣٤. وفي حرف التاء: تعس الشيطان.

وضعف رواية أبي داود في الجمع بينهما باللفظ المنهي عنه، وبهذا تجتمع السنن وينتفي ما ظاهره التعارض. والله أعلم.

وعلى القول بصحة رواية ابن مسعود في حديث الحاجة، ونحوه حديث أنس بلفظه ﷺ: «ومن يعصهما» فهذا من خصائصه ﷺ فيجوز له ذلك دون من سواه، فإنَّ منصبه ﷺ لا يتطرق إليه إيهام التسوية. بخلاف غيره فاقتضى التخصيص كما في حاشية السندي على «سنن النسائي» نقلاً عن العز بن عبد السلام. والله أعلم.

وفي: طرح التثريب ٢/ ٢٤ في حديث عمر ـ رضي الله عنه ـ المشهور: «إنَّما الأعمال بالنيات» وفيه: «فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله..» الحديث، قال:

(لم يقل في الجزاء: فهجرته إليهما، وإن كان أخصر، بل أتى بالظاهر فقال: فهجرته إلى الله ورسوله، وذلك من آدابه ﷺ في تعظيم اسم الله أن يُجمع مع ضمير غيره، كما قال للخطيب: «بئس خطيب القوم أنت» حين قال: من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوى، وبيَّن درجة الإنكار فقال له: «قل: ومن يعصِ الله ورسوله. وهذا يدفع قول من قال: إنِّي أُنكر عليه وقوفه على قوله: ومن يعصهما، وقد جمع رسول الله ﷺ بينهما...) إلخ.

مناة :

اسم صنم في الجاهلية، مأخوذ من اسم الله: المنان.

انظر في حرف العين: العزى.

و: عبدالمطلب

المنتقم :

ليس من أسماء الله سبحانه وتعالى، وإنَّما جاء في القرآن مقيداً في آيات، منها قوله تعالى: ﴿ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام﴾

المنتقم: مجموع الفتاوى ٨/ ٩٦. الألفاظ الموضحات لأخطاء دلائل الخيرات، للدويش ٢/ ١٣ ـ ١٤ .

[المائدة/ ٩٥] . وقوله سبحانه: ﴿يوم نبطش البطشة الكبرى إنَّا منتقمون﴾ [الدخان/ ١٦].

منح :

انظر في حرف الطاء: طه.

المنيب:

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان.

مهاراج :

انظر في: حرف الميم: ملك الملوك. فهذه اللفظة معناها بالفارسية: شاهنشاه، وبالهندية: مهاراج. كما قرره صديق ـ رحمه الله تعالى ـ في كتابه: الدين الخالص.

المهان :

في ترجمة: سعد العرجي: ذكر الحديث في قدوم النبي ﷺ قباء ونزوله على: سعد بن خيثمة، وفيه: أنه مرَّ به رجلان فسألهما عن اسميهما، فقالا: نحن المهانان، قال: «بل أنتما المكرمان». رواه عبدالله بن أحمد في: زيادات المسند.

المهدي:

انظر: المعظم، تقدم.

المهرجان :

للفرس عيدان:

١ ـ النيروز .

٢ ـ المهرجان ـ بكاف معقودة تنطق بين الكاف والجيم ـ ويوافق السادس عشر من شهر «مهر» وذلك عند نزول الشمس أول الميزان. ومدته لديهم ستة أيام.

ولهذا فإن إطلاق هذا الشعار الفارسي الوثني على اجتماعات المسلمين، من مواطن النهي الجلي. والله أعلم.

مهندس الكون :

مضى في حرف القاف: قوة خفية.

مهاراج : الدِّين الخالص ٤/ ٤٦١.

المهان : الإصابة ٣/ ٩٣ رقم ٣٢٣٦ ـ ٦/ ٢٠٨، رقم/ ٨٢٠٠، ٨٢٠١. مجمع الزوائد: ٦/ ٥٩.

المهرجان: الألفاظ الفارسية المعربة ص/ ١٤٧.

مؤتي الرحمة :

مضى في حرف الطاء: طه.

المورفولوجيا :

مضى في حرف الفاء: الفقه المقارن.

المؤمن مؤتمن على نسبه :

يأتي في حرف النون: الناس مؤتمنون على أنسابهم.

موبذ موبذان :

يعني في لغة العجم بمعنى: قاضي القضاة.

قال مسلم بن يسار: لو كان أبو قلابة من العجم لكان موبذ موبذان، يعني: قاضي القضاة.

وانظر في حرف القاف: قاضي القضاة.

موجود :

يأتي في حرف الياء: يا موجود.

ومضى في حرف الألف: الله موجود في كل مكان.

الموحدون :

هذا اللفظ لا ينصرف عند الإطلاق إلاَّ على السلف، أهل السنة والجماعة الذين وحَّدوا ربهم، ولم يشركوا به شيئاً في ربوبيته ولا في أُلوهيته ولا في أسمائه وصفاته.

وقد تسمَّى به بعض أهل الفرق الضالة :

١ ـ تسمية المعتزلة بالموحدين.

٢ ـ تسمية الدروز بالموحدين.

وفي إطلاقه عليهما تضليل، للاشتراك اللفظي. ولعدم صدق الاسم عليهما...

الموفق :

النهي عن تسمية الديوث باسم: الموفق. مضى في حرف الراء: الراحة.

موقف الإسلام من كذا :

مضى في حرف العين: عالمية

موبذ موبذان : شرح الأذكار ٦/ ١١٤. طبقات ابن سعد ٧/ ١٨٣. تاريخ الفسوي ٢/ ٦٥. السير للذهبي ٤/ ٤٧٠.

الموحدون : الفتاوى ١١/ ٤٨٧، ١٣/ ٣٨٦. فهرسها ٣٦/ ٢٠٩.

الإسلام.

مولانا :

مخاطبة الكافر بها.

انظر في حرف السين: سيدنا.

وفتاوى رشيد رضا ٣/ ٨٣١ ـ ٨٣٢ رقم ٣٠٠.

المولى :

قال النووي في الأذكار:

(قال الإمام أبو جعفر النحاس في كتابه «صناعة الكتاب»: (أما المولى فلا نعلم اختلافاً بين العلماء أنه لا ينبغي لأحد أن يقول لأحد من المخلوقين: مولاي.

قلت ـ أي النووي ـ: وقد تقدَّم في الفصل السابق جواز إطلاق مولاي، ولا مخالفة بينه وبين هذا، فإن النحاس تكلَّم في المولى بالألف واللام. وكذا قال النحاس: يقال سيد لغير الفاسق. ولا يقال: السيد، بالألف واللام، لغير الله تعالى.

والأظهر أنه لا بأس بقوله: المولى، والسيد بالألف واللام بشرطه السابق) اهـ.

وشرطه السابق: أن لا يقولهما لفاسق أو متهم في دينه، ونحو ذلك. كما قال شارحها.

مِيْزَاب الرحمة :

تسمية: «ميزاب الكعبة» بذلك، لا أعرف لها أصلاً في السنة، ولا في المأثور عن السلف.

ميسم :

مسلم بن خيشنة كان اسمه: ميسماً فسماه النبي ﷺ: «مسلماً».

قال الهيثمي: «رواه الطبراني، وفيه جماعة لم أعرفهم».

ومضى في: مقسم.

ميكائيل :

مضى في حرف الألف: إسرافيل. (في تسمية الآدميين بها). ويأتي في حرف الواو: وِصال.

المولى: الأذكار ص/ ٣١٣. وشرحها ٧/ ٩٧.

ميسم : الإصابة ٦/ ١٠٨ رقم ٧٩٧٢. أسد الغابة ٤/ ٣٦١. نقعة الصديان ص/ ٥٤. مجمع الزوائد ٨/ ٥٧.



(حرف النون)



نائب الله في أرضه :

مضى في قولهم: خليفة الله.

وقد استعملها الشيخ علي القاري وتعقبه بعض المحدِّثين.

نائلة :

منعُ المسلم من تسمية ابنته باسم: نائلة ونحوه من أسماء الأصنام.

مضى في حرف العين: عبدالرسول وعبدالمطلب.

نادية :

يأتي حكم التسمية به في حرف الواو: وصال.

ناريمان :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

نائب الله في أرضه : انظر كتاب: الإمام علي القاري وأثره في الحديث، ص/ ٦٠ طبع دار البشائر.

الناس مؤتمنون على أنسابهم :

هذا لا أصل له مرفوعاً. ويذكر علماء التخريج أنه من قول مالك وغيره من العلماء. وإلى هذه الساعة لم أقف عليه مسنداً إلى الإمام مالك أو غيره من العلماء، فالله أعلم.

وقد كشفت عن معناه في «المواضعة» مطبوعة مفردة، وفي الجزء الأول من «فقه النوازل».

الناظر :

انظر في حرف الألف: الأبد.

نافع :

مضى في حرف الألف: أفلح.

الناس مؤتمنون على أنسابهم : المواضعة في الاصطلاح، وفقه النوازل ١/ ١٢٢. المصنوع للقاري ص/ ١٢٠.

الناظر : تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٧٩.

نافع : شرح الأدب المفرد ٢/ ٣٩٥. =

نبيذ :

النهي عن استحلال الخمر باسم: النبيذ.

مضى في حرف الراء: الراحة.

النبوة العلم والعمل :

هذه كلمة اشتهرت نسبتها إلى ابن حبان. قال الذهبي في «السير» عن الهروي: قال: (سمعت عبدالصمد بن محمد بن محمد، سمعت أَبي يقول: أَنكروا على أَبي حاتم بن حبان قوله: «النبوة العلم والعمل» فحكموا عليه بالزندقة وهُجر، وكتب فيه إلى الخليفة، فكتب بقتله.

قلت: هذه حكاية غريبة، وابن حبان من كبار الأَئمة، ولسنا ندَّعي فيه العصمة من الخطأ..) إلى آخره وهو مهم.

نتخلق بأَخلاق الله تعالى :

مضى في حرف التاء بلفظ: التخلق بأَخلاق الله.

نجيح :

انظر في: حرف الأَلف: أَفلح. وفي حرف التاء: تعس الشيطان.

النجباء :

من إطلاقات الصوفية المبتدعة.

نجدت :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

نذير :

في ترجمة: نذير السدوسي: كان يسمى أَولاً: نذيراً، فسماه النبي ﷺ : «بشيراً».

نستشفع بالله عليك :

عن جبير بن مطعم ــ رضي الله عنه ــ

= تهذيب السنن ٧/ ٢٥٧. إعلام الموقعين ٣/ ١٦٣. كنز العمال ١٦/ ٤٢٤، ٤٢٦. تحفة المودود ص/ ١١٥.

النبوة العلم والعمل : السير ١٦/ ٩٦ ـ ٩٧. وانظرها في نظائر لها من كتاب: «التعالم ص٨٣ ـ ٩١». وترجمة ابن حبان من «لسان الميزان» ومقدمة «الإحسان في تقريب صحيح ابن حبَّان».

نجيح: معالم السنن ٤/ ١٢٨. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٦. كنز العمال ١٦/ ٤٢٥. زاد المعاد ٢/ ٤، ٦. تحفةالمودود ص/ ١١٧.

النجباء : منهاج السنة النبوية ١/ ٩٣.

نذير : الإصابة ٦/ ٤٢٥، رقم/ ٨٦٩٩.

نستشفع بالله عليك : تيسير العزيز الحميد =

قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، نهكت الأنفس، وجاع العيال، وهلكت الأموال؛ فاستسق لنا ربك فإنا نستشفع بالله عليك، وبك على الله، فقال النبي ﷺ: «سبحان الله، سبحان الله!» فما زال يُسَبِّحُ حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه، ثم قال: «ويحك، أتدري ما الله؟ إن شأن الله أعظم من ذلك، إنه لا يستشفع بالله على أحد»، وذكر الحديث، رواه أبو داود.

نسيت آية كذا :

عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يقولن أحدكم: نسيت آية كذا، فإنه ليس نسي ولكن نُسِّي».

رواه الطبراني. وأصله في مسلم. وقال البخاري في «صحيحه»: «باب نسيان القرآن، وهل يقول: نسيت آية كذا وكذا؟».

وذكر أحاديث، منها بسنده عن أبي وائل عن عبدالله قال: قال النبي ﷺ: «بئس لأحدكم أن يقول: نسيت آية كيت وكيت، بل هو نُسِّي».

قال الحافظ ابن حجر: (كأنه يريد أن النهي عن قول: نسيت آية كذا، وكذا، ليس للزجر عن هذا اللفظ، بل الزجر عن تعاطي أسباب النسيان المقتضية لقول هذا اللفظ...) اهـ.

والنهي عن اللفظ المذكور ظاهر النص. وفي الزجر عن أسباب النسيان أحاديث أُخر. والله أعلم.

نَشْبَة :

مضى في حرف العين: عتلة.

وعتبة بن عبدالسلمي، كان اسمه (نشبة) فسماه النبي ﷺ: «عتبة».

نشهد أن لا إله إلَّا الله :

صوابه كما في «خطبة الحاجة»

= ص/ ٦٥٨ ـ ٦٦٢. وانظر تخريجه في «النهج السديد» ص/ ٢٧٥.

نسيت آية كذا : فتح الباري ٩/ ٨٤ ـ ٨٧. كنز العمال رقم/ ٢٨٣١، ٢٨٣٢، ٨٣٩٢. شرح الإحياء ٧/ ٥٧٧. الفتاوى الحديثية/ ١٣٤.

نَشْبة : الإصابة ٤/ ٤٣٦ رقم/ ٥٤١١. نقعة الصديان ص/ ٥٣.

نشهد أن لا إله إلَّا الله : شرح الأذكار لابن علان ٦/ ٦٩.

وعامة هديه ﷺ بالإفراد في الشهادتين بلفظ: «أشهد»؛ لأنه ﷺ لا يشهد عن غيره، إنما يشهد ويخبر عن نفسه.

النشيطة :

مضى في حرف الألف : إتاوة.

النصراني خير من اليهودي :

لا يجوز أن يقال: النصراني خير من اليهودي؛ لأنه لا خير فيهما، فيكون أحدهما أزيد في الخير. لكن يقال: اليهودي شرٌّ من النصراني فعلى هذا كلام العرب.

النِّضَالِيَّة :

مضى في حرف الألف: الأُصولية.

نضلة :

في ترجمة: أَبي برزة الأَسلمي، نضلة بن عبيد: كان اسمه: نضلة بن نيار، فسماه النبي ﷺ: «عبدالله»، وقال: «نيار شيطان». رواه الحاكم في: تاريخ نيسابور.

نظام :

سمى الله ـ سبحانه ـ ما أنزله على نبيه ورسوله محمد ﷺ: «قرآناً» و«كتاباً»... ووصفه بصفات عظيمة جمة.

لهذا فليس لنا أن نطلق على هذا: «القرآن العظيم» أَسماء لم يسمه بها الله ولا رسوله ﷺ.

ومن ذلك لفظ: «نظام» فهو إطلاق محدث لا عهد للشريعة به، وهو يلاقي: «النظام القانوني» بأنواعه: الإداري، والجنائي، وما إلى ذلك، فلا يسوغ أن يطلق على كلام رب الأَرض والسماء، الوحي المعصوم، لفظ انتشر اصطلاحه على ما يضعه البشر من تعاليم وقوانين.

وعن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أنه قال:[1] «الإيمان بالقدر نظام التوحيد». رواه العقيلي.

وانظر في حرف الميم: المُصْحَف.

النصراني خير من اليهودي : تفسير القرطبي ١٣/ ٢٢، ٣٤٢.

نضلة : الإصابة ٦/ ٤٣٣، رقم/ ٨٢٢٢.

(١) تهذيب التهذيب: ٩/ ٤٦٣.

نَعْتُ الله تَعالى :

لله سبحانه وتعالى الأسماء الحسنى والصفات العُلى، ولهذا فإن الله سبحانه يُوصف بصفات الكمال، ولا يقال: ينعت؛ للمفارقة اللغوية بين الوصف والنعت: وهي:

أن النعت ما كان خاصاً بعضو كالأعور، والأعرج، فإنَّهما يخصان موضعين من الجسد، والصفة للعموم كالعظيم والكريم، ومن ثم قال جماعة: الله تعالى يوصف ولا ينعت.

النعلة على دين ربك :

يأخذ الغضب ببعض الحمقى مأخذاً، يَجُرُّه إلى الوقوع في بذاءة اللسان، بل ربما أدَّاه إلى التفوه بألفاظ مخرجة عن دين الإسلام، ومنها اللفظ المذكور، فيجب اجتنابه وتحذير قائله، وإرشاده إلى التوبة النصوح.

نعت الله تعالى: شرح كفاية المتحفظ ص/ ٨٩. الفروق للعسكري/ ٢١ ـ ٢٢.

نُعْم :

فيه أمران :

١ ـ عبدالله، غير منسوب، كان اسمه: نُعْماً، فسماه النبي ﷺ: «عبدالله».

وفي كتاب الأدب من: «مجمع الزوائد» قال: «رواه الطبراني في الكبير، والأوسط، رجاله ثقات» انتهى.

٢ ـ جاء في: «منثور الفوائد» لأبي البركات الأنباري المتوفى سنة (٥٧٧هـ) ـ رحمه الله تعالى ـ ما نصه: (قال أبو عثمان النهدي: أمَرَنا عمر بن الخطاب بأمرٍ، فقلنا: نَعَمْ، فقال: لا تقولوا: نَعَم، ولكن قولوا: نَعِم ـ بكسر العين ـ.

وكان بعض العرب إذا سمع رجلاً يقول: نَعَم، يقول: نَعَمٌ وشَاء.

وأنشد في اللغتين جميعاً:

دعاني عبدالله نفسي فداؤه
فيالك من داعٍ دعانا نَعَمْ نَعِمْ)

انتهى.

نعم : الإصابة ٦/ ٤٣٨ رقم/ ٨٧٢٩. ونقعة الصديان ص/ ٥٣. وانظر: نعيم. منثور الفوائد: ٩٧. مجمع الزوائد ٨/ ٥٦.

أثر عمر ــ رضي الله عنه ــ لا أدري صحته من ضعفه. وقول بعض العرب المذكور، هو من باب الظَّرف. وقد ثبت في السنة في غير ما حديث: نَعَم وكرامة. نعم. نعم ونعمة عيني. والله أعلم.

و«نَعَمْ» في أربع آيات من القرآن الكريم في: [الأعراف/ ٤٤، ١١٤] و [الشعراء/ ٤٢] و [الصافات/ ١٨].

وما رواه الطبراني ــ المذكور ــ لم أقف على سنده. وثقة رجاله لا تعني صحته، فليحرر؟

نعم المرء ربنا لو أطعناه لم يعصنا :

في شأن الدعاء للخطابي في معرض ذكر أغاليط لمن جمح به اللسان:

(وكقول بعضهم ــ وإن كان من المذكورين في الزهاد ــ: (نعم المرء ربنا لو أطعناه لم يعصنا) فإنَّها في أخواتها ونظائرها عجرفة في الكلام، وتهور فيه، والله سبحانه وتعالى متعال عن هذه النعوت...) اهـ.

نعموش :

في ترجمة: إسحاق بن نجيح الملطي، ساق الذهبي من موضوعاته:

(وعن عبادة عن الحسن عن أبي هريرة مرفوعاً : لا تقولوا: مسيجد، ولا مصيحف، ونهى عن تصغير الأسماء، وأن يسمى: حمدون، أو علوان، أو نعموش) اهـ.

الحديث موضوع كما ترى، والتصغير للتحقير لا يجوز، وللتمليح لا محذور فيه، ولا يجوز تصغير ما عظم الله ورسوله ﷺ.

وأما التسمية باسم: «نعموش» فينهى عن التسمية به؛ لأنه غير عربي. فتأمل.

نعمة :

انظر في حرف الألف: أفلح.

نعم المرء ربنا لو أطعناه لم يعصنا: شأن الدعاء ص/ ١٨.

نعموش : الميزان ١/ ٢٠٢ رقم/ ٦٩٥.

نعمة : وتحفة المودود ص/ ١١٦.

نعيم بدوي :

مضى في حرف الألف: التفت.

نعيم :

في ترجمة: إبراهيم بن نعيم بن النحام العدوي من «الإصابة» ذكر أن نعيماً والد إبراهيم كان يسمى نعيماً، فسماه النبي ﷺ: «صالحاً».

نغموش :

مضى في: حمدون، من حرف الحاء.

النكاح :

النهي عن استحلال الزنا باسم: النكاح. انظر في حرف الراء: الراحة.

نكرة :

في ترجمة: معروف، غير منسوب: كان اسمه (نكرة) فقال ﷺ: «بل أنت معروف».

نَهاد :

يأتي في حرف الواو : وِصال.

النية :

لا يجوز إطلاقها على الله تعالى فلا يُقال: ناو، ولكن يُقال: يريد. طرداً لقاعدة التوقيف على ما ورد به النص. والله أعلم.

أما إذا قيل: «نواك الله بحفظه»، بمعنى: صحبك وحفظك، فهذا معنى معروف في كلام العرب، قال الفراء: «نواك الله» أي: حفظك الله، وأنشد :

يا عمرو أحسن نواك الله للرشد
واقرا السَّلام على الأنقاء والثَّمدِ

نيفِيْن :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

نعيم : الإصابة ١/ ١٧٨ رقم ٤٠٧. ونقعة الصديان ص/ ٤٩. والإصابة / ٤٥٨ رقم/ ٨٧٨٢.

نكرة : الإصابة ٦/ ١٨١ رقم/ ٨١٤٠.

النية: انظر: الإعلام في فوائد عمدة الأحكام لابن الملقن: ١/ ١٢٠ ــ ١٢٢ تحقيق الشيخ: عبدالعزيز المشيقح. منتهى الآمال في شرح حديث: إنَّما الأعمال..، للسيوطي ص/ ٨٥ ــ ٨٦، وصيانة صحيح مسلم لابن الصلاح ص/ ١٢٠، ومادة «نوى» من كتب اللغة. مقاصد المكلفين للشيخ عمر الأشقر ص/ ٢٣. الفتاوى: ١٨/ ٢٥١.



(حرف الهاء)

هـ

ها :

عن أنس ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا تثاءب أحدكم فليرده مااستطاع، فإن أحدكم إذا قال: «ها» ضَحك منه الشيطان» رواه البخاري.

هامان :

مضى في حرف الفاء: لفظ فرعون، «تحفة المودود ص/ ١١٨».

وفي حرف الواو: وِصال.

هاه «في الصلاة» :

روى ابن أبي شيبة في مصنفه، بسنده عن الشعبي، في رجل قال: هاه في الصلاة، قال: يعيد، وبسنده أيضاً عن إبراهيم: أنه كره التأوه في الصلاة. وبسنده عن الشعبي: أنه كره الزفر في الصلاة قال: (يشبه الكلام) اهـ.

وانظر في حرف الألف: آه.

هايدي :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

هبوب الثريا :

مضى في حرف: الطاء: طلع سهيل، ويأتي في حرف القاف: قوس قزح، في الملحق، وانظر: الدرر السنية في الفتاوى النجدية.

هبت :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

ها : شرح الأذكار لابن علان ٦/ ٣ ـ ٤.

هاه «في الصلاة» : المصنف ٢/ ٥٣٢.

هبوب الثريا : الدرر السنية ٣/ ٢١٠.
وانظر: طلع سهيل، وقوس قزح في الملحق.

الهدية :

النهي عن استحلال الرشوة باسم: الهدية.

مضى في حرف الراء: الراحة.

هُبل :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

هذا من الله ومنك :

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان، وفي حرف الميم: ما شاء الله وشاء فلان.

هذا من بركات الله وبركاتك :

مضى في حرف الميم: ما شاء الله وشاء فلان.

هذا من صدقات الله :

انظره بلفظ: اللهم تصدق علينا.

هلك الناس :

عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ أن رسول الله ﷺ قال: «إذا قال الرجل: هلك الناس؛ فهو أهلكهم». رواه مسلم وأبو داود، ومالك، وأبو عوانة، وابن حبان، والبخاري في الأدب المفرد.

وقال النووي في معنى هذا الحديث وضبطه:

(قلت: وروي «أهلكهم» برفع الكاف وفتحها، والمشهور الرفع ويؤيده أنه جاء في رواية رويناها في حلية الأولياء، في ترجمة سفيان الثوري: فهو من أهلكهم.

قال الإمام الحافظ أبو عبدالله الحميدي في: الجمع بين الصحيحين: في الرواية الأولى، قال بعض الرواة: لا أدري هو بالنصب أم بالرفع، قال الحميدي: والأشهر الرفع أي: أشدهم هلاكاً، قال: وذلك إذا قال ذلك على سبيل الإزراء عليهم والاحتقار لهم، وتفضيل نفسه عليهم، لأنه لا يدري سرَّ الله تعالى في خلقه. هكذا كان بعض علمائنا يقول، هذا كلام الحميدي.

وقال الخطابي: معناه لا يزال الرجل يعيب الناس ويذكر مساويهم ويقول:

هلك الناس : معالم السنن ٤/ ١٣٢. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٥. شرح الأدب المفرد ٢/ ٢٢٩. الأذكار للنووي ص/ ٣٠٧. شرحها ٧/ ٧٣. زاد المعاد ٢/ ٣٦. الموطأ ٢/ ٩٨٤. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٥. وانظر في حرف الخاء: خليفة الله.

فسد الناس وهلكوا ونحو ذلك، فإذا فعل ذلك فهو أهلكهم: أي أسوأ حالاً منهم فيما يلحقه من الإثم في عيبهم والوقيعة فيهم، وربما أدَّاه ذلك إلى العجب بنفسه ورؤيته أن له فضلاً عليهم، وأنه خير منهم فيهلك. هذا كلام الخطابي فيما رويناه عنه في كتابه: «معالم السنن».

وروينا في سنن أبي داود ـ رضي الله عنه ـ قال: حدثنا القعنبي عن مالك عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة، فذكر هذا الحديث، ثم قال: قال مالك: «إذا قال ذلك تحزناً لما يرى في الناس قال: يعني من أمر دينهم؛ فلا أرى به بأساً، وإذا قال ذلك عجباً بنفسه وتصاغراً للناس؛ فهو المكروه الذي نُهي عنه».

قلت: هذا تفسير بإسناد في نهاية من الصحة، وهو أحسن ما قيل في معناه وأوجزه، ولاسيما إذا كان عن الإمام مالك ـ رضي الله عنه ـ).

وقال ابن القيم في الهدي:

(وكره رسول الله ﷺ أن يقول الرجل: هلك الناس، وقال: إذا قال ذلك فهو أهلكهم. وفي معنى هذا: فسد الناس وفسد الزمان ونحوه).

ومن تأمل ما ذكر وما جرى على لسان السلف من التحزن على أحوال زمانهم وأهله؛ رأى أن ما قاله مالك ـ رحمه الله تعالى ـ ورجحه النووي في الأذكار، هو تفصيل حسن به تنزل السنة في منزلتها، وما جرى على لسان السلف في منزلته. والله أعلم.

هل فهمت:

في آداب العالم مع طلبته، ذكر ابن جماعة ـ رحمه الله تعالى ـ «الأدب السابع» وهو طرح المسائل على الطلبة، وفيه: شكر الشيخ لمن فهم من الطلاب، وتلطفه مع من لم يفهم، ثم قال: «ولذلك قيل: لا ينبغي للشيخ أن يقول للطالب: «هل فهمت» إلاَّ إذا أمن من قوله: «نعم» قبل أن يفهم، فإن لم يأمَن مِن كذبه لحياء، أو غيره، فلا

هل فهمت: تذكرة السامع والمتكلم ص/ ٥٣.

يسأله عن فهمه؛ لأنه ربما وقع في الكذب بقوله: «نعم»؛ لما قدمناه من الأسباب...».

هواء طبيعي :

هذا اللفظ يحتمل أحد معنيين :

أحدهما : بعيد غير مراد للمسلم، وهو أن الهواء وغيره من هذه العوالم الكونية، بدون خالق، وهذا قول الملاحدة الطبائعيين، ومن في سلكهم من الدهريين، ومعتقده زنديق لا تقبل توبته.

الثاني : قريب مراد، وهو إطلاق هذا اللفظ: «طبيعي» على كل ما خلقه الله، دون تدخل البشر في صنعه فيقال مثلاً: «هواء طبيعي» و «هواء صناعي» الحاصل من آلات التكييف الكهربائية، ونحوها.

فهذا إطلاق جائز، وإن حصل التباس بالمعنى الأول حرم إطلاقه.

وفي جواب لجنة الفتوى رقم/ ٩٥٥٢ مانصه: «إذا كان المقصود من هذا التعبير، أن الهواء معتدل، فهو جائز» انتهى.

وانظر في حرف الطاء: الطبيعة.

هو شيخك في الدنيا والآخرة :

مضى في حرف الشين بلفظ: شيخك في الدنيا والآخرة.

هو هو :

هذا من أذكار الطرقية المبتدعة، وأسماء الله تعالى وصفاته توقيفية، ولا أصل لهذا الذكر في الكتاب ولا السنة ولا عمل الصحابة ـ رضي الله تعالى عنهم ـ وإنكار هذا منتشر في كتب أهل السنة. والله أعلم.

هو يهودي إن فعل كذا:

يأتي في حرف الياء: يهودي إن فعل كذا.

هو هو : وانظر: الله الله. وانظر: يا هو. ولابن العربي الصوفي رسالة باسم «الهوه». الحاوي للسيوطي ٢/ ٣٢. العبودية لابن تيمية. الألفاظ الموضحات للدويش ٢/ ٥٠. وللحلاج كتاب باسم: هو هو، كما في: الأعلام للزركلي ٢/ ٢٦٠.

الهَوي :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في تفسير قوله تعالى: ﴿والنجم إذا هوى﴾ [النجم/١] ما نصه:

(وههنا أمر يجب التنبيه عليه غلط فيه أبو محمد بن حزم أقبح غلط، فذكر في أسماء الرب تعالى: الهوي. بفتح الهاء، واحتج بما في الصحيح من حديث عائشة أن رسول الله ﷺ كان يقول في سجوده: سبحان ربي الأعلى، الهَويّ. فظن أبو محمد: أن الهوي صفة للرب. وهذا من غلطه ـ رحمه الله تعالى ـ. يقال: مضى هوي من الليل. على وزن فعيل، ومضى هزيع منه أي: طرف وجانب. وكان يقول سبحان ربي الأعلى. في قطعة من الليل وجانب منه. وقد صرحَتْ بذلك في اللفظ الآخر فقالت: كان يقول: سبحان ربي الأعلى؛ الهوي من الليل).

هُيام :

انظر: حكم التسمية به في حرف الواو: وصال.

الهوي: التبيان في أقسام القرآن ص/ ١٥٢ ـ ١٥٣.



(حرف الواو)

و

وأبيك :

عن عمر ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم» قال عمر ـ رضي الله عنه ـ: والله ما حلفت بها منذ سمعت رسول الله ﷺ ينهى عنها. رواه البخاري ومسلم، وأحمد، وابن أبي الدنيا.

وأبيه :

مضى في حرف الألف: أفلح وأبيه إن صدق.

واجب الوجود :

في إطلاقه على الله تعالى إجمال مانع من فهم المراد، وبيانه مفصلاً لدى شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في مواضع من كتبه.

واجد :

مضى في حرف السين: سائر.

الواحد لا يصدر عنه إلاَّ واحد :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في معرض رده على القدرية والجبرية، وفاسد أقاويلهم:

(ومن هذا الباب تنازع الناس في «الأمر والإرادة» هل يأمر بما لا يريد أو لا يأمر إلاَّ بما يريد؟ فإن الإرادة لفظ فيه إجمال، يُراد بالإرادة الإرادة الكونية: الشاملة لجميع الحوادث

وأبيك : صحيح البخاري ٧/ ٩٨، كتاب الأدب. صحيح مسلم ٣/ ١٢٦٦. مسند أحمد ٣/ ٧. الصمت وآداب اللسان ص/ ٤٢٤. رقم/ ٣٦١. وانظر في حرف الألف: أفلح وأبيه إن صدق.

واجب الوجود : ومنها: منهاج السنة= النبوية ٢/ ١٣١ ـ ١٣٢.

الواحد لا يصدر عنه إلاَّ واحد : الفتاوى ٨/ ١٣٣ ـ ١٣٤.

كقول المسلمين: ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن. وكقوله تعالى: ﴿فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام، ومن يُرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصَّعَّد في السماء﴾ وقول نوح عليه السلام : ﴿ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم﴾ ولا ريب أن الله يأمر العباد بما لا يريد بهذا التفسير، والمعنى كما قال تعالى ﴿ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها﴾ فدل على أنه لم يؤت كل نفس هداها مع أنه قد أمر كل نفس بهداها، وكما اتفق العلماء على أن من حلف بالله ليقضين دين غريمه غداً إن شاء الله، أو ليردن وديعته أو غصبه، أو ليصلين الظهر أو العصر إن شاء الله، أو ليصومن رمضان إن شاء الله، ونحو ذلك مما أمره الله به، فإنه إذا لم يفعل المحلوف عليه لا يحنث مع أن الله أمره به لقوله: إن شاء الله، فعلم أن الله لم يشأه مع أمره به.

وأما الإرادة الدينية فهي بمعنى المحبة والرضى، وهي ملازمة للأمر كقوله تعالى: ﴿يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم﴾ ومنه قول المسلمين : هذا يفعل شيئاً لا يريده الله، إذا كان يفعل بعض الفواحش، أي أنه لا يحبه ولا يرضاه، بل ينهى عنه ويكرهه.

وكذلك لفظ «الجبر» فيه إجمال يُراد به إكراه الفاعل على الفعل بدون رضاه. كما يُقال: أن الأب يجبر المرأة على النكاح، والله تعالى أجل وأعظم من أن يكون مجبراً بهذا التفسير، فإنه يخلق للعبد الرضا والاختيار بما يفعله، وليس ذلك جبراً بهذا الاعتبار، ويُراد بالجبر: خلق ما في النفوس من الاعتقادات والإرادات كقول محمد بن كعب القرظي: الجبار الذي جبر العباد على ما أراد. وكما في الدعاء المأثور عن علي رضي الله عنه: «جبار القلوب على فطراتها: شقيها وسعيدها» والجبر ثابت بهذا التفسير.

فلما كان لفظ الجبر مجملاً نهى الأئمة الأعلام عن إطلاق إثباته أو نفيه.

وكذلك لفظ «الرزق» فيه إجمال،

فقد يُراد بلفظ الرزق ما أباحه أو ملكه، فلا يدخل الحرام في مسمى هذا الرزق كما في قوله تعالى: ﴿ومما رزقناهم ينفقون﴾ وقوله تعالى: ﴿أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت﴾ وقوله: ﴿ومن رزقناه منا رزقاً حسناً فهو ينفق منه سراً وجهراً﴾ وأمثال ذلك.

وقد يراد بالرزق ما ينتفع به الحيوان وإن لم يكن هناك إباحة ولا تمليك، فيدخل فيه الحرام، كما في قوله تعالى: ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾، وقوله عليه السلام في الصحيح: «فيكتب رزقه وعمله وأجله وشقي أو سعيد».

ولما كان لفظ الجبر والرزق ونحوهما فيها إجمال؛ منع الأئمة من إطلاق ذلك نفياً أو إثباتاً كما تقدم عن الأوزاعي وأبي إسحاق الفزاري وغيرهما من الأئمة.

وكذا لفظ «التأثير» فيه إجمال، فإنَّ القدرة مع مقدورها كالسبب مع المسبب، والعلة مع المعلول، والشرط مع المشروط، فإن أُريد بالقدرة: القدرة الشرعية المصححة للفعل المتقدمة عليه؛ فتلك شرط للفعل وسبب من أسبابه وعلة ناقصة له.

وإن أُريد بالقدرة: القدرة المقارنة للفعل المستلزمة له فتلك علة للفعل وسبب تام، ومعلوم أنه ليس في المخلوقات شيء هو وحده علة تامة وسبب تام للحوادث بمعنى أن وجوده مستلزم لوجود الحوادث، بل ليس هذا إلَّا مشيئة الله تعالى خاصة فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن.

وأما الأسباب المخلوقة كالنار في الإحراق، والشمس في الإشراق، والطعام والشراب في الإشباع والإرواء ونحو ذلك، فجميع هذه الأمور سبب لا يكون الحادث به وحده، بل لابد من أن ينضم إليه سبب آخر، ومع هذا فلها موانع تمنعها عن الأثر، فكل سبب فهو موقوف على وجود الشروط وانتفاء الموانع وليس في المخلوقات واحد يصدر عنه وحده شيء.

وهذا مما يبين لك خطأ المتفلسفة الذين قالوا: الواحد لا يصدر عنه إلا

واحـد، واعتبروا ذلـك بـالآثار الطبيعيـة كالمسخن والمبرد ونحـو ذلك، فإن هذا غلط، فإن التسخيـن لا يكون إلاَّ بشيئين (أحدهما) فـاعل كالنار (والثـاني) قابل كـالجسم القـابل للسخـونة والاحتـراق، وإلاَّ فـالنـار إذا وقعـت علـى السمنـدل والياقـوت لـم تحـرقه، وكـذلك الشمس فإن شعـاعها مشـروط بالجسم المقـابل للشمس الـذي ينعكس عليـه الشعـاع، وله موانع من السحـاب والسقوف وغير ذلك، فهـذا الـواحـد الـذي قـدروه في أنفسهم لا وجـود لـه في الخـارج، وقـد بسط هذا في غير هذا الموضع.

فـإن الـواحـد العقلـي الـذي يثبتـه الفـلاسفـة كـالـوجـود المجـرد عـن الصفـات، وكـالعقـول المجـردة، وكالكليـات التي يدعون تـركب الأنواع منها، وكالمـادة والصور العقليين وأمثال ذلك لا وجـود لها فـي الخارج بل إنمـا توجـد في الأذهان لا في الأعيـان، وهي أشد بعداً عن الوجـود من الجوهر الفرد الـذي يثبته مـن يثبتـه من أهل الكـلام، فـإن هــذا الـواحــد لا حقيقـة لـه فـي الخارج، وكـذلك الجوهر كمـا قد بسط في موضعه.

والمقصـود هنـا أن التأثيـر إذا فسـر بـوجود شـرط الحـدث أو سبب يتـوقف حـدوث الحـادث بـه على سبـب آخـر وانتفـاء مـوانع ــ وكـل ذلك بخلـق الله تعـالى ـ فهـذا حق، وتأثيـر قدرة العبـد في مقـدورهـا ثابـت بهذا الاعتبـار. وإن فسر التأثير بأن المـؤثر مستقل بالأثر من غيـر مشـارك معـاون ولا معـاوق مـانـع فليس شيء من المخلـوقات مؤثـراً، بل الله وحده خـالق كل شيء لا شريـك له ولا ند لـه فما شـاء الله كان ومـا لـم يشأ لم يكن ﴿ما يفتح الله للنـاس من رحمة فلا ممسك لهـا، وما يمسك فـلا مرسل له من بعده﴾، ﴿قل ادعـوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكـون مثقـال ذرة فـي السموات ولا في الأرض ومـا لهم فيهما من شـرك ومـا لـه منهـم من ظهيـر. ولا تنفـع الشفـاعــة عنــده إلاَّ لمـن أذن لــــه﴾»...) إلى آخر كلامه ـ رحمه الله تعالى ـ.

واصل :

مضى في حرف السين : سائر.

وفي حرف التاء: التصوف.

وفينا نبي يعلم ما في الغَدِ :

في حديث الرُّبَيِّع بنت مُعَوِّذ - رضي الله عنها - في غناء الجويريات، قالت إحداهن:

وفينا نبي يعلم ما في الغد

فقال ﷺ : «دعي هذه، وقولي الذي كنت تقولين».

رواه البخاري، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه.

والله على (ما) يشاء قدير :

في ترجمة الشيخ عبدالرحمن بن حسن - رحمه الله تعالى - من كتاب: عنوان المجد، قال:

(هذه الكلمة اشتهرت على الألسن من غير قصد وهي قول الكثير إذا سأل الله تعالى: «وهو القادر على ما يشاء» وهذه الكلمة يقصد بها أهل البدع شراً، وكل ما في القرآن: «وهو على كل شيء قدير»، وليس في القرآن والسنة ما يخالف ذلك أصلاً؛ لأن القدرة شاملة كاملة، وهي والعلم: صفتان شاملتان تتعلقان بالموجودات والمعدومات، وإنَّما قصد أهل البدع بقولهم: «وهو القادر على ما يشاء» أن القدرة لا تتعلق إلَّا بما تعلقت به المشيئة) اهـ.

وفي جواب للشيخ محمد بن إبراهيم - رحمه الله تعالى - قال:

(الأولى أن لا يطلق. ويُقال: إن الله على كل شيء قدير؛ لشموله قدرة الله عز وجل لما يشاؤه ولما لا يشاؤه) اهـ.

هذا ما رأيته مسطراً في المنع.

وقد جاء إطلاقها في حديث ابن مسعود الطويل: في آخر أهل النار خروجاً، في صحيح مسلم. ترجم عليه

وفينا نبي يعلم ما في الغد: تهذيب السنن: ٨/ ٢٣٨.

والله على (ما) يشاء قدير: عنوان المجد لابن بشر ٢/ ٢٧. حاشية ابن مانع على الطحاوية ص/ ٣. التبيان لابن القيم ص/ ٩٩. شرح النووي لصحيح مسلم ٣/ ٤٢: باب آخر أهل النار خروجاً. الإيمان لابن منده ٣/ ٧٩٧ رقم ٨٤١. السنة لابن أبي عاصم ١/ ٢٤٥. المجموع للنووي. شرح الأسماء الحسنى للزجاج ص/ ٣. فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ - رحمه الله تعالى - ١/ ٢٠٧. المجموع الثمين ١/ ١١٨ - ١٢٠. الدرر السنية ٢/ ٢٩٨. مجموع فتاوى ابن تيمية ١١/ ٤٨٨.

النووي بقوله:

باب إثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار: وجاء في آخر الحديث: (قالوا ممَّ تضحك يا رسول الله؟ قال: «من ضحك رب العالمين حين قال: أتستهزئ مني وأنت رب العالمين، فيقول: إني لا أستهزئ منك ولكني على ما أشاء قدير»)اهـ.

وهذه الرواية في: كتاب السنة لابن أبي عاصم ١/ ٢٤٥ وفي كتاب: الإيمان لابن منده بلفظ: «ولكن على ما أشاء قادر» اهـ.

لكن هذا الإطلاق مقيد بأفعال معينة كهذا الحديث، وكذلك في الآية: ﴿وهو على جمعهم إذا يشاء قدير﴾ معلقة بالجمع؛ وعليه فإن إطلاق هذا اللفظ له حالتان، الأولى: على وجه العموم، فهذا ممتنع لثلاثة وجوه:

١ ـ لأن فيها تقييداً لما أطلقه الله.

٢ ـ لأنه موهم بأن ما لا يشاؤه لا يقدر عليه.

٣ ـ لأنه موحٍ بمذهب القدرية.

والحالة الثانية: على وجه التقييد كما ذكر.

والله حيث كان :

عن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ أنه: كان يكره أن يقول الرجل: «والله حيث كان»... رواه عبدالرزاق.

والله لا يكون كذا :

هذا اللفظ من الإقسام على الله تعالى، وقد فَصَّلت النصوص الواردة عن النبي ﷺ أنه على قسمين: جائز وممنوع:

١ ـ أما الممنوع فهو في مقام التَّألِّي عَلَى الله ـ سبحانه ـ بدافع الجهل، والتكبر، والعُجب، والخِفَّة، والطيش.

وقد ثبت فيه عن النبي ﷺ من حديث جندب بن عبدالله ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «قال رجل: والله لا يغفر الله لفلان، فقال الله ـ عز وجل ـ: من ذا الذي يتألَّى عَلَيَّ

والله حيث كان : المصنف ٨/ ٤٧١.
وانظر في حرف الراء: رَغَّمَ الله أنفه.
والله لا يكون كذا : المجموع الثمين ١/ ١١١ ـ ١١٢.

أن لا أغفـر لفــلان، قــد غفــرت لــه وأحبطت عملك» رواه مسلم.

٢ ــ وَأَمَّـا الجائز، فهـو مـن المسلم القـانت لربـه، الواثـق بعطائه، المـؤمن بقدره.

وَيَدُلُّ لَهُ حـديث : «إن من عباد الله مـن لـو أقسـم علـى الله لأبـره، منهـم: البراء بن معرور».

ومـن هـذا قـول شيخ الإسـلام ابـن تيميـة ــ رحمه الله تعـالى ــ فـي بعض مغازيه لَنَنْتَصِرَنَّ، فقيـل له: قل: إن شاء الله، فقال: إن شاء الله تحقيقاً لا تعليقاً.

والله لا يغفر الله لفلان :

عن جنـدب بن عبـدالله ــ رضي الله عنـه ـ قـال: قـال رسول الله ﷺ: «قـال رجل: والله لا يغفـر الله لفلان، فقـال الله عز وجل: من ذا الذي يتألى عليَّ أن لا أغفـر لفـلان: إنـي قـد غفـرت لـه، وأحبطت عملك». رواه مسلم.

والله لا يغفـر الله لفــلان : تيسيـر العـزيـز الحميد ص/ ٦٥٥ـ ٦٥٦.

واللات :

عن أبـي هـريـرة ــ رضي الله عنـه ـ قـال: قـال رسـول الله ﷺ: «من حلـف منكم فقـال بـالـلات فليقل: لا إلـه إلاَّ الله، ومن قـال لصاحبـه: تعال أُقـامرك؛ فليتصـــدق» رواه البخـــاري ومسلـــم والنسـائي وغيـرهـم. وهـو بلفظ أبسـط. والله أعلم.

وروى النسـائي أيضاً عن عبـدالـرحمن ابن سمـرة ـ رضي الله عنـه ـ عـن النبي ﷺ قال: «لا تحلفوا بآبائكم ولا بالطواغيت».

والكعبة :

هذا حلـف بغير الله ـ تعـالى ــ فلا

والـلات : سنـن النسـائي ٧/ ٧. وشـــرح الأذكـــار ٧/ ١١٣ ــ ١١٤. الصمت وآداب اللســان ص/ ٤٢٣ رقم ٣٦٠. ومسلـم كتـاب الإيمــان ٣/ ١٢٦٧. البخـاري كتــاب الأدب ٧/ ٩٧ ــ ٩٨. وأبــو داود ٣/ ٢٢٢. وأحمــد ٢/ ٣٠٩. تفسير القرطبي ٦/ ٢٧٠ ـ ٢٧١.

والكعبة : أخبار مكـة للفاكهي: ١/ ٣٥٣. سنـن النســائي ٧/ ٦. السلسلـة الصحيحـة ٣/ ١٥٤. شرح الأذكار ٧/ ١١٣ ـ ١١٤. تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٣٥. الفتـاوى الحديثيـة / ١٤١. المجموع الثمين ١/ ١٠٤ ـ ١٠٥.

يجوز؛ لعموم الأحاديث الناهية عن الحلف بغير الله، ولما روى النسائي بسنده عن عبدالله بن يسار عن قتيلة - امرأة من جهينة - أن يهودياً أتى النبي ﷺ فقال: إنكم تنددون، وإنكم تشركون، تقولون: ما شاء الله وشئت، وتقولون: والكعبة. فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا: «ورب الكعبة»، ويقولون: «ما شاء الله ثم شئت». قال النووي - رحمه الله تعالى -:

(ويُكره الحلف بغير أسماء الله تعالى وصفاته سواء في ذلك النبي ﷺ، والكعبة، والملائكة، والأمانة، والروح، وغير ذلك) اهـ.

وأمانة الله:

هذا حلف بالأمانة. وهو ممنوع شرعاً؛ لما ثبت عن بريدة - رضي الله عنه - قال، قال رسول الله ﷺ: «من حلفَ بالأمانة فليس منا». رواه أبو داود.

والدنا:

حكم إطلاقه على النبي ﷺ. مضى في حرف الألف: أبو المؤمنين.

وايم الحق:

هذا قسم فإن كان يريد بالحق: «الله سبحانه وتعالى» فهو جائز كقوله: وايم الله.

وإن كان يريد بالحق: ضد الباطل، فهو قسم بغير الله فلا يجوز.

والنبي:

الحلف بالمخلوقين لا يجوز؛ لما فيه من الشرك بالله تعالى.

وعن ابن عمر - رضي الله عنهما -

وأمانة الله: وانظر: شرح أذكار النووي ٧/ ١١٤. وفتاوى الشيخ محمد - رحمه الله تعالى - ١/ ١١. تفسير القرطبي ٦/ ٢٧٠. نيل الأوطار: ٨/ ٢٤١. الفتاوى الحديثية ١٤١.

وايم الحق: المجموع الثمين ١/ ١١٤.

والنبي: المجموع الثمين ١/ ٩٩ - ١٠٢. وانظر تفسير القرطبي ٦/ ٢٧٠ - ٢٧١، ١٠/ ٤١. والأذكار للنووي ص/ ٣١٦. تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٢٥ - ٥٣١. الفتاوى الحديثية ص/ ١٤١. المجموع الثمين ١/ ١٠٤ - ١٠٥.

أن النبي ﷺ قال: «من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك» رواه أبو داود والترمذي، وحسنه، والحاكم وصححه، وأحمد، وابن حبان، وقال العراقي: إسناده ثقات.

وقد حكى ابن عبدالبر الإجماع على أن الحلف بغير الله لا يجوز.

ومن الحلف بغير الله من المخلوقين المنتشر لدى بعض المسلمين في بعض الأقطار:

والنبي.

والكعبة.

والشرف.

وذمتي.

وجبريل.

وحياتي.

والسيد.

والرئيس.

والشعب.

كل هذه الصيغ وأمثالها لا تجوز؛ لأنها حلف بغير الله تعالى.

الواقي :

قال ابن الصلاح في خطبة كتابه: «علوم الحديث»:

«الحمد لله الهادي من استهداه، الواقي من اتقاه».

فعلق عليها الحافظ ابن حجر في «نكته» بقوله:

(بالقاف، وهو مشتق من قوله تعالى ﴿فوقاه الله﴾ [المؤمن/ ٤٥]. عملاً بأحد المذهبين في الأسماء الحسنى، والأصح عند المحققين أنَّها توقيفية.

وأما قوله سبحانه وتعالى: ﴿وما لهم من الله من واق﴾ [الرعد/ ٣٤].

فلا توقيف فيه على ذلك، لكن اختار الغزالي أن التوقيف مختص بالأسماء دون الصفات، وهو اختيار الإمام فخر الدِّين أيضاً وعلى ذلك يحمل عمل المصنف وغيره من الأئمة) انتهى.

الواقي : علوم الحديث ص/ ٣. النكت لابن حجر ١/ ٢٢٣.

الوجدان :

مضى في حرف الألف: إنسانية.

وفي حرف الضاد: ضمير.

وحق الله :

القرطبي في تفسيره ذكر الخلاف فيها، وفي نحوها مثل: وعظمة الله، وقدرة الله، وايم الله، وحلال الله، هل هي يمين فيها الكفَّارة أو لا ؟

وذكرَ أيضاً نحو: وخلق الله، ورزق الله. وهكذا مما يضاف إلى الله؟

وحق هذا الخاتم الذي على فمي :

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ في: الأذكار:

(حكى النحاس عن بعض السلف أنه يكره أن يقول الصائم: وحق هذا الخاتم الذي على فمي. واحتج له بأنه إنما يختم على أفواه الكفار.

وفي هذا الاحتجاج نظر، وإنما حجته أنه حلف بغير الله ـ تعالى ـ... وسيأتي النهي عن ذلك إن شاء الله تعالى قريباً. فهذا مكروه لما ذكرنا، ولما فيه من إظهار صومه من غير حاجة. والله أعلم) اهـ.

وانظر: «زاد المعاد» وقد مضى نقله في لفظ: خليفة الله.

وانظر في حرف الكاف: الكرم.

وحياتك :

مضى في حرف التاء: تعس الشيطان.

الوحيد :

ليس من أسماء الله سبحانه، ولهذا

الوجدان : وانظر : كتاب: آراء يهدمها الإسلام ص/ ٣١ ـ ٣٢.

وحق الله : تفسير القرطبي ٦/ ٢٧٠ ـ ٢٧٢. الإنصاف للمرداوي ١١/ ٥.

وحق هذا الخاتم الذي على فمي: الأذكار ص/ ٣١٤. زاد المعاد ٤/ ٣٧. شرح الأذكار ٧/ ١٠٤. الحيوان للجاحظ ١/ ٣٤١. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٩. الاقتباس من القرآن الكريم للثعالبي ص/ ٢٠٠. مضى في حرف الكاف: الكرم. وفي حرف الخاء: خليفة الله. وفي حرف الراء: رغم الله أنفه.

وحياتك : وزاد المعاد ٢/ ١٠.

الوحيد : وانظر شأن الدعاء ص/ ٨٣ ـ ٨٤.

لا يعبَّد به فيقال: عبدالوحيد.

ومضى في حرف العين: عبدالمطلب، وعبدالوحيد.

وعليك السلام :

ترجم البخاري في كتاب الاستئذان من صحيحه فقال: باب من رد فقال: عليك السلام.

ثم ذكر الحافظ في «الفتح»: وجوه احتمال المراد في ترجمة البخاري على خمسة أوجه: وذكر منها الثاني وهو أنه لا يأتي بصيغة الإفراد في الجواب على السلام فقال مستدلاً له:

أخرج البخاري في الأدب المفرد من طريق معاوية بن قرة قال: قال لي أي: قرة بن إياس المزني الصحابي: إذا مر بك رجل فقال: السلام عليكم، فلا تقل: وعليك السلام، فتخصه وحده فإنه ليس وحده. وسنده صحيح.

ومن فروع هذه المسألة: (لو وقع الابتداء بصيغة الجمع؛ فإنه لا يكفي الرد بصيغة الإفراد؛ لأن صيغة الجمع تقتضي التعظيم، فلا يكون امتثل الرد بالمثل فضلاً عن الأحسن. نبه عليه ابن دقيق العيد) اهـ.

والله تعالى يقول: ﴿وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها﴾ الآية [النساء/ ٨٦].

فالرد بصيغة الإفراد ليس من ردِّ التحية بأحسن منها. والله أعلم.

وعليكم السلام :

في حكم من قال في الابتداء: «وعليكم السلام» ولو بدون واو فهو لا يكون سلاماً ولا يستحق جواباً، وتعقبه بعضهم.

والثابت في الابتداء تقديم لفظ «سلام» فيقال: «سلام عليكم» أو «السلام عليكم». وما ذُكِرَ نَصَّ غيرُ واحدٍ على كراهته منهم: المتولي، وابن القيم وغيرهما، وحرر كلام الجميع

وعليك السلام : فتح الباري ١١/ ٣٦، ٣٧. وحرف العين: عليك السلام.

وعليكم السلام : فتح الباري ١١/ ٣٧، ٤ـ٥. وزاد المعاد الجزء الثاني، والأذكار للنووي.

الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى ـ في «الفتح».

وفي حديث جابر بن سلمة مرفوعاً: «لا تقل: عليك السلام؛ فإن عليك السلام تحية الموتى، ولكن قل: السلام عليك». رواه الترمذي وغيره.

وِصَال :

في «تسمية المولود» ذكرت: الأَصل التاسع: في الأَسماء المكروهة وهذا نصه :

(الأصلُ التاسعُ : في الأسماءِ المكروهةِ : يمكِنُ تصنيفُها على ما يلي:

١ ـ تُكرَهُ التَّسميةُ بما تنفُرُ منهُ القلوبُ؛ لمعانيها، أو ألفاظِها، أو لأحدِهما؛ لما تُثيرهُ مِن سُخريةٍ وإحراجٍ لأَصحابِها وتأْثيرٍ عليهِم؛ فضلاً عن مُخالفةِ هديِ النبيِّ ﷺ بتحسينِ الأسماءِ.

ومنها: حَرْب، مُرَّة، خَنْجَر، فاضِح، فحيط، حطيحط، فَذْغوش.. وهذا في الأعرابِ كثيرٌ، ومَن نظَرَ في دليلِ الهواتفِ رأى في بعضِ الجهاتِ عجباً!

ومنها: هُيام وسُهام؛ بضم أولهما: اسم لداء يُصيب الإبل.

ومنها: رُحاب وعفلق، ولكل منهما معنىً قبيحٌ.

ومنها: نادية؛ أي: البعيدة عن الماء.

٢ ـ ويُكْرَهُ التسمِّي بأَسماءٍ فيها معانٍ رَخوةٌ شهوانيةٌ، وهذا في تسمية البناتِ كثيرٌ، ومنها: أَحلام، أَريج، عبير، غادة (وهي التي تتثنَّى تيهاً ودلالاً)، فتنة، نهاد، وِصال، فاتن (أي: بجمالها)، شادية، شادي (وهما بمعنى المُغَنِّية).

٣ ـ ويُكرهُ تعمُّدُ التَّسمِّي بأَسماءِ الفُسَّاقِ الماجِنينَ من الممثِّلينَ والمطربينَ وعُمَّارِ خَشَباتِ المسارحِ باللهوِ الباطلِ.

ومِن ظواهرِ فراغ بعضِ النُّفوسِ مِن عزَّةِ الإيمانِ: أَنهم إذا رأَوْا مسرحيةً فيها نسوةٌ خليعاتٌ؛ سارعوا مُتهافتينَ إلى تسميةِ مواليدِهم عليها، ومَن رأى سجلَّاتِ المواليدِ التي تُزامِنُ العرضَ؛ شاهَدَ مصداقيَّةَ ذلك... فإلى اللهِ الشكوى.

وصال : تسمية المولود، ص/ ٣٩ ـ ٤٤.

٤ ـ ويُكرَهُ التسميةُ بأسماءٍ فيها معانٍ تدلُّ على الإثمِ والمعصيةِ؛ كمثلِ (ظالم بن سرّاق)، فقد وردَ أنَّ عثمانَ ابنَ أبي العاصِ امتنعَ عن توليةِ صاحبِ هذا الاسمِ لمَّا علم أنَّ اسمَه هكذا؛ كما في «المعرفة والتاريخ» (٣/ ٢٠١) للفسوي.

٥ ـ وتُكرَهُ التسميةُ بأسماءِ الفراعنةِ والجَبابرة ومنها: فِرعونُ، قارونُ، هامانُ..

٦ ـ ومنهُ التَّسميةُ بأسماءٍ فيها معانٍ غيرُ مرغوبةٍ؛ كمثلِ: (خَبِيَّة بن كنَّاز)؛ فقد وردَ أنَّ عمرَ رضيَ اللهُ عنهُ قالَ عنهُ: «لاحاجةَ لنا فيهِ؛ هُو يخبِّئُ، وأبوهُ يكنزُ»؛ كما في «المؤتلف والمختلف» (٤/ ١٩٦٥) للدارقطني.

٧ ـ ويُكرَهُ التسمِّي بأسماءِ الحيواناتِ المشهورةِ بالصِّفاتِ المستَهْجَنةِ، ومنها التَّسميةُ بما يلي: حَنَش، حِمار، قُنْفذ، قُنَيفذ، قِرْدان، كَلْب، كُلَيب.

والعربُ حين سمَّت أولادَها بهذه؛ فإنَّما لما لَحِظَتْهُ مِن معنى حَسَنٍ مرادٍ: فالكلبُ لما فيهِ مِن اليقظةِ والكَسْب، والحمارُ لما فيه مِن الصَّبر والجَلَد، وهكذا... وبهذا بطَلَ غَمْزُ الشُّعوبيَّةِ للعربِ كما أوضحهُ ابنُ دُريدٍ وابنُ فارسٍ وغيرُهما.

٨ ـ وتُكرَهُ التَّسميةُ بكُلِّ اسم مُضافٍ مِن اسمٍ أو مَصدرٍ أو صفةٍ مُشبَّهة مضافةٍ إلى لفظِ (الدينِ) ولفظ (الإسلام)؛ مثل: نور الدين، ضياء الدين، سيف الإسلام، نور الإسلام... وذلك لعظيمِ منزلةِ هذين اللفظين (الدين) و (الإسلام)، فالإضافةُ إليهما على وجْهِ التَّسميةِ فيها دعوى فجَّةٌ تُطِلُّ على الكذبِ، ولهذا نصَّ بعضُ العلماءِ على التَّحريمِ، والأكثرُ على الكراهةِ؛ لأنَّ منها ما يوهِمُ معانيَ غيرَ صحيحةٍ ممَّا لايجوزُ إطلاقُه، وكانت في أوَّلِ حدوثِها ألقاباً زائدةً عن الاسمِ، ثمَّ استُعْمِلتْ أسماءً.

وقد يكونُ الاسمُ من هذه الأسماء منهيّاً عنهُ من جهتينِ؛ مثلُ: شهابِ الدِّين؛ فإنَّ الشهابَ: الشُّعلةُ مِن النَّارِ، ثم إضافةُ ذلك إلى الدِّينِ، وقد بَلَغَ الحالُ في إندونيسيا التسميةَ بنحوِ:

ذَهَبِ الدِّينِ، ماسِ الدِّين!

وكـانَ النوويُّ ـــ رحمـه الله تعـالى ـ يكـرَهُ تلقيبَـهُ بمُحيـي الـدِّيـن، وشيخُ الإسلام ابـنُ تيمية ـــ رحمهُ الله تعـالى ـ يَكْرَهُ تلقيبَـهُ بتقيِّ الدِّين، ويقـولُ: «لكنَّ أَهْلي لقَّبوني بذلك فاشتهَرَ».

وقـد بيَّنْـتُ ذلـك فـي «تغـريـب الألقاب».

وأوَّلُ مَنْ لُقِّبَ في الإسـلامِ بـذلك هُو بَهـاءُ الدَّولةِ ابـنُ بُوَيْه (رُكْن الـدِّين) في القرن الرابع الهجري.

ومن التَّغالي في نحوِ هذه الألقابِ: زيـن العـابـديـن، ويختصـرونـه بلفـظ (زَيْنَـل) وقَسَّـام عَلـي، ويختصـرونَـه بلفظ: (قَسْمَلي).

وهكـذا يقـولـونَ ـ وبخـاصَّـةٍ لـدى البغـادِدَة ـ في نحـو: سعـدِ الدِّينِ، عِـزِّ الـدِّينِ، عـلاءِ الـدِّينِ: سَعْـدي، عِـزِّي، علائي.

والـرَّافضـةُ يـذكـرونَ أَنَّ النبـيَّ ﷺ سمَّـى عليَّ بـنَ الحسينِ ابـنِ عليِّ بـن أبي طـالبٍ ـــ رحمهُ الله تعـالى ـ: سَيِّـدَ العابـدينَ، وهـذا لا أصلَ لهُ؛ كمـا في: «منهاجِ السُّنـة» (٤/ ٥٠)، و«الموضـوعات» لابن الجـوزي (٢/ ٤٤ ــ ٤٥)، وعلـي ابن الحسين من التابعين، فكيف يسمِّيهِ النبيُّ ﷺ بذلك؟! فقاتَلَ اللهُ الرَّافضةَ ما أَكذَبَهُمْ وأَسخفَ عقولَهُم!

ومن أَسـوإِ مـا رأيتُ مِنهـا التسميـةُ بقـولِهـم: جلـب الله؛ يعني: كلـب الله! كما في لهجة العراقيِّيـنَ، وعند الرَّافضة منهم يسمُّـونه: جلب علـي؛ أي: كلب علي! وهم يقصدون أَنْ يكـونَ أَميناً مثلَ أَمانةِ الكلبِ لصاحبِهِ.

٩ ـ وتُكرَهُ التسميـةُ بالأَسماءِ المركَّبَةِ؛ مثلِ: محمَّـد أَحمـد، محمَّـد سعيـد، فـأَحمـدُ مثـلاً هـو الاسم، ومحمَّـدُ للتبرُّك... وهكذا.

وهـي مَـدعـاةٌ إلـى الاشتبـاهِ والالْتبـاسِ، ولـذا لم تكُـنْ معـروفـةً في هَـدْيِ السَّلـف، وهِـيَ مِـن تسميـاتِ القُـرونِ المُتأَخِّـرةِ؛ كما سبقتِ الإشـارةُ إليهِ.

ويُلحَقُ بها المضافةُ إلى لفظِ (الله)؛ مثل: حَسَب الله، رحمـة الله، جَبرة الله؛

حاشا:عبدالله؛ فهو من أحبِّ الأسماءِ إلى الله.

أو المضافةُ إلى لفظِ الرَّسولِ؛ مثلُ: حَسَب الرَّسول، وغُلام الرَّسول... وبيَّنتها في «تغريب الألقاب».

١٠ ــ وكَرِهَ جماعةٌ مِن العلماءِ التسمِّي بأسماءِ الملائكةِ عليهِم السَّلامُ؛ مثل: جبرائيلَ، ميكائيلَ، إسرافيلَ.

أمَّا تسميةُ النِّساءِ بأسماءِ الملائكةِ؛ فظاهِرُ الحرمةِ؛ لأن فيها مضاهاةً للمشركينَ في جَعْلِهِم الملائكةَ بناتِ اللهِ، تعالى اللهُ عن قولِهم.

وقريبٌ مِن هذا تسميةُ البنتِ: مَلاكٌ، مَلَكة، ومَلَكْ.

١١ ــ وكرِه جماعةٌ مِن العلماءِ التَّسميةَ بأسماءِ سُوَرِ القرآنِ الكريمِ؛ مثل: طَه، يَس، حَم...

«وأما ما يذكُرهُ العوامُّ أنَّ يس وطه مِن أسماءِ النبيِّ ﷺ؛ فغيرُ صحيحٍ»)اهـ.

الوطنية:

مضى في حرف الألف: الأجانب.

وفي حرف الفاء: الفقه المقارن: انظر فيه: محبة الوطن.

والقرآن:

الحلف بصفة من صفات الله تعالى مثل: والقرآن. والمصحف. وآيات الله.

وعزة الله. وقدرة الله.

وحياة الله.

وعلم الله.

قاعدة الشريعة المطردة، أنه لايجوز الحلف والقسم إلاَّ باللهِ ــ تعالى ــ أو باسم من أسمائه، أو صفة من صفاته ـ سبحانه ـ؛ لأن الحلف يقتضي التعظيم الذي لا يشاركه فيه أحد، وهذا لايصرف إلاَّ لله تعالى؛ ولهذا كان الحلف بغير اللهـ تعالى ـ من المخلوقين كافة: شركاً بالله، كما قال النبي ﷺ: «مَنْ حَلفَ بغير الله فقد كفرَ أو أشرك» أي: شركاً أصغر؛ لأن من يؤمن بالله إذا حلفَ بغيره، لا يقصد أن عظمة

والقرآن: المجموع الثمين ١/ ٩٧ ـ ٩٩، ١٠١، ١٠٣، ١١٦. المغني: ٨/ ٦٩٥. حكاية المناظرة في القرآن لابن قدامة: ص/ ٤٩.

المخلوق المحلوف به مثل عظمة الله الخالق سبحانه، وبهذا التعليل صرف علماء التوحيد ظواهر هذه النصوص من الحديث المذكور وما في معناه إلى هذا المعنى: (الشرك الأصغر الذي لا يخرج عن الملة) أما إذا اعتقد المساواة فهو شرك أكبر. إذا عُرِفَ هذا فإن الحلف بصفة من صفات الله المذكورة، يمين شرعية منعقدة، يجب على من حَنِثَ بها: الكفَّارة.

لكن إذا كان الحلف بصفة من صفات الله ـ تعالى ـ المذكورة، تستنكره نفوس العامة، فعلى المسلم احتساب الأجر بصرف حلفه بالله تعالى، وبعد تبصيرهم بجواز الحلف بصفة من صفات الله تعالى، فلا عليهم إذا فقهوا؛ إذ القلوب ضعيفة، والشُّبَهُ خَطَّافَةٌ.

إذا عُلِمَ هذا فإن الحلِف بالمصحف أو بلفظ: «والقرآن الكريم» هو حلف بصفة من صفات الله ـ سبحانه ـ ؛ إذ القرآن مشتمل على كلام الله، وكلام الله من صفاته، فصار كما لو قال الحالف: «وكلام الله» فهذا حلف جائز، وقد أقام هذا أهل السنة على أهل البدعة مقام الحجة عليهم في قولهم الباطل: «بخلق القرآن». ولا يشكل عليك أن الحالف بالمصحف قد يريد الحلف بالورق والجلد؛ لأنَّ المصحف الكريم لا يسمى مصحفاً إلاَّ بما فيه من كلام الله المجيد.

واعلم أيضاً: أنَّ الحلف بآيات الله، الجائز، هو الحلف بآيات الله الشرعية: «القرآن الكريم»، أما الحلف بآيات الله الكونية القدرية وهي مخلوقاته من إنس وجن فلا يجوز قولاً واحداً.

«وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً...» :

لا يصح في قراءة هذه الآية الشريفة قبل الأذان: حديث. ولذا فلا تشرع قراءتها هنا.

وقع في خاطري كذا :

مضى بيان التفصيل في حكمها في حرف الألف: أخبرني قلبي عن ربي.

«وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا...»: كشاف القناع ١/ ٦٨.

وكيل الله :

قال ابـن القيم ـ رحمه الله تعـالى ـ في «المدارج»:

(فـإن قلت: هل يصح أن يُقـال: إن أحـداً وكيل الله؟ قلت: لا، فـإن الـوكيل من يتصـرف عن موكلـه بطريق النيـابة، والله عـز وجـل لا نـائب لـه، ولا يخلفـه أحـد بل هـو الذي يخلـف عبده، كمـا قـال ﷺ: «اللهم أنـت الصـاحب فـي السفر والخليفة في الأهل».

على أنـه لا يمتنع ذلك بـاعتبار أنـه مأمـور بحفـظ مـا وكلـه فيـه، ورعـايتـه والقيام به..).

وفي «المفتاح»: ذكـر الوجه الخـامس والثمانين بعد المائة: في فضل العلماء وهـو: أن الله سبحـانـه جعـل العلمـاء وكـلاء وأُمنـاء على دينـه ووحيـه ــ ثـم قـال: (فإن قلـت: فهل يصح أن يقـال لأحد هـؤلاء الموكلين: إنه وكيل الله بهذا المعنى، كما يقال: ولي الله.

قلـت: لا يلـزم مـن إطـلاق فعـل التـوكل المقيـد بأمـر مـا أن يصاغ منـه اسم فـاعل مطلق، كمـا أنه لا يلـزم من إطـلاق فعـل الاستخـلاف المقيـد أن يقال: خليفة الله...) انتهى.

الولهـان :

مضـى في حـرف الألـف: الأعـور، وفي حرف العين: عبدالمطلب.

وانظر: تحفة المودود ص/ ١٧٧.

ولعمر الحق:

مضى في: وايم الحق.

الولي أفضل من النبي :

من مـوروثات غـلاة المتصوفـة عن مشركـة الصابئة، وهذا مـن الإلحاد في معاني نصوص الوحيين والتلاعب بهما.

ويـــه :

فيه آثار وأبحاث منها:

١ ــ عـن ابـن عمـر ـــ رضـــي الله

وكيل الله : مـدارج السـالكيـن ٢/ ١٢٦. مفتاح دار السعادة ص/ ١٦٥، ١٧٧.

الولي أفضل من النبي: الفتاوى ١٢/ ٢٤ ـ ٢٥.

ويـه : الـوافي ٦/ ١٣١. بغيـة الـوعـاة ١/ ٤٢٨، ٢/ ٣٩٣. تمييز الطيـب من الخبيث =

عنهما ـ: «ويه: اسم شيطان». رواه النوقاني في: «معاشرة الأهلين».

٢ ـ وعن سعيد بن المسيب، أنه كره كل شيء يكون آخره: ويه.

٣ ـ طريقة المحدثين في النطق به: ذكر السيوطي في «بغية الوعاة» أن اصطلاح المحدثين في مثل: راهويه ونفطويه، ضم ما قبل الواو، وإسكان الواو، وفتح الياء، وإنما عدلوا إلى ذلك للحديث المذكور: «ويه اسم شيطان». ولا يفهم من هذا الصنيع صحة رفع ذلك إلى النبي ﷺ كما فهمه العجلوني في «كشف الخفاء» لكن هذا العدول إنما كان للهرب من أمر شاع بين الناس. انتهى بواسطة (تمييز الطيب من الخبيث).

وذكره من قبل الصفدي في ترجمة «نفطويه» وفيه تفصيل.

٤ ـ فيمن ختم اسمه بـ: ويه: في آخر «بغية الوعاة» عقد السيوطي فصلاً بعنوان: فصل فيمن آخر اسمه: ويه، قال: (والداعي إلى هذا الفصل أن الإمام أبا حيان، قال في باب العلم من شرح الألفية: النحاة الذين آخر اسمهم «ويه» ستة لا سابع لهم) فذكرهم، ثم استدرك عليه آخرين.

وذكرهم الداودي في «طبقات المفسرين».

وفي مقدمة كتاب «سيبويه وشروحه» ذكر معجماً فيمن آخر اسمه: ويه.

فائدة: في ترجمة نفطويه من «بغية الوعاة» أن السيوطي كان يلقب بابن الكتب، إذ طلب أبوه إلى أمه أن تأتيه بكتاب من المكتبة، فأجاءها المخاض فيها فولدته بين الكتب، فلذلك لقب به. وهذه اللطيفة في كتاب «من أخلاق العلماء» لمحمد سليمان، نقلاً عن «النور السافر». والله أعلم.

= لابن الديبع ص/ ١٨٣. طبقات المفسرين للداودي ١/ ٢٠. الدرر المنتثرة للسيوطي ص/ ٢٠٢، رقم ٤٣٩. الأسرار المرفوعة ص/ ٣٧٩. كشف الخفاء ٢/ ٣٤٠. المقاصد الحسنة ص/ ٤٥٤. مجلة مجمع اللغة العربية بمصر، مجلد/ ٣٧ ص/ ٢٨ لعام ١٣٩٦هـ.

(حرف لام ألف)

لا

لا أوحش الله منك :

هذه اللفظة لا شيء فيها، لكن الابتداء بها قبل السلام عند اللقاء: خلاف السنة. مضى في حرف الصاد: صبحك الله بالخير.

لا أدري :

في «السير ١٢/ ٦٥» للذهبي: (سُئِلَ سُحنون: أيسع العالم أن يقول: لا أدري، فيما يدري؟ قال: أما ما فيه كتاب أو سنة ثابتة فلا، وأما ما كان من هذا الرأي، فإنه يسعه ذلك؛ لأنه لا يدري أمصيب هو أم مخطئ) انتهى.

لا أماتك الله أبداً:

قال الطرطوشي ـ رحمه الله تعالى ـ: (وهكذا أمر الرسول ـ عليه الصلاة والسلام ـ بالدعاء مع انطواء العاقبة، فادعوا فكلٌ ميسر لِمَا سبق في علمه؛ ولهذا يجوز أن يقول القائل: مَدَّ الله في عمرك، وطَوَّل في حياتك، ووسَّع رزقك ولايجوز أن يقول: لا أماتك الله أبداً) انتهى.

لا أُوثر متيقناً لمشكوك فيه :

انظر حرف الدال: الدنيا نقد.

لاَ تَبْعُد :

كان من مذاهب العرب في جاهليتها، قولهم إذا مات الميت: «لاَ تَبْعُد»، وجاء ذلك في كثير من أشعارهم، ومنه قول مالك بن الريب:

يَقُوْلُوْنَ لا تبعد وهم يدفونني
وأين مكان البعد إلا مكانيا

لا أماتك الله أبداً : الدعاء للطرطوشي: ص١٣١.

لا تبعد: بلوغ الأرب للآلوسي: ٣٠/ ١٤ ـ ١٥.

وهم يستعملون هذه اللفظة في الدعاء للميت، مريدين استعظام موته، والدعاء له بأن يبقى ذِكره.

والإسلام قد نهى عن التشبه بالجاهليين، فليجتنب.

لا تحله الحوادث :

للجهمية في هذا الإطلاق مراد فاسد، كشفه شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ مع ألفاظ أُخَر أبان عن مرادهم فيها. في كتابه الحافل: «درء تعارض العقل والنقل».

لا سمح الله :

من المستعمل في الوقت الحاضر، ولم أره عند من مضى، وظاهر أنه تركيب مولد، يريدون: لا قدر الله ذلك الأمر. والوضع اللغوي لمادة «سمح» لا يساعد عليه، والله أعلم.

لا سياسة في الدين ولا دين في السياسة :

هذه المقولة : عَلْمَـنَةٌ مكشوفة، نظير مناداتهم بفصل الدين عن الدولة. فهي نظرة إلحادية؛ لإقصاء تحكيم الشرع الإسلامي المطهر عن كراسي الولاة، والقضاء به بين الناس. فالسياسة العادلة على رسم الشريعة المطهرة مرتبطة بالدِّين ارتباط الروح بالبدن، سواء كانت في سياسة الوالي وتدبيره للحكم مع من ولَّاه الله عليهم، أم مع الكافرين من حربيين، وذميين، ومعاهدين.

ومن تأمل سيرة النبي ﷺ وسيرة الخلفاء الراشدين وجدها جارية على إقامة العدل والسياسة في أُمور الناس في دينهم ودنياهم.

وهذا في السياسة الإسلامية العادلة. لا في سياسة المكر والغدر ونقض العهود، والخيانة، والجور، والظلم، فإن الإسلام منها براء. والله أعلم.

لا تحله الحوادث : درء تعارض العقل والنقل ٢/ ١٠ ـ ١٢.

لا سمح الله: وانظر مادة سمح في تاج العروس ٦/ ٤٨٤ ـ ٤٨٧.

لا شيء :

قال ابن أبي شيبة في: المصنف:

(من كره أن يقول للشيء: لا شيء.

ذكر بسنده عن مطرف قال: لا يكذبن أحدكم مرتين، يقول لشيء: لا شيء، لاشيء، أليس بشيء؟) اهـ.

رواه ابن أبي الدنيا بلفظ: (لا تقل: إن الله يقول، ولكن قل: إن الله قال. قال: وأحدهم يكذب مرتين... فذكره) اهـ.

لا وأبيك :

عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، أي الصدقة أفضل أجراً؟ قال: «أما وأبيك، لتنبأنه، أن تصدّق وأنت صحيح شحيح، تخشى الفقر، وتأمل الغنى، ولا تمهل، حتى إذا بلغت الحلقوم، قلت: لفلان كذا، ولفلان كذا، وقد كان لفلان».

رواه البخاري ومسلم، وابن خزيمة، وابن حبان، وأحمد، وابن ماجه بنحوه.

اختلف الشرَّاح في تأويل هذا الحديث إذ قد ثبت في أحاديث كثيرة النهي عن الحلف بغير الله تعالى، ومنها النهي عن الحلف بالآباء، واختلافهم في التوفيق على أمور:

أولاً: نسخه بأحاديث النهي.

ثانياً : أن هذه من الكلمات الجارية على اللسان ولا يتواطأ معها القصد كما يجري على اللسان نحو: عقرى، حلقى، ونحوهما، فالنهي في حق من تواطأ لفظه وقصده. وارتضاه النووي، وإليه مال البيهقي، وكما في حديث: أفلح وأبيه.

ثالثاً: وقال البيضاوي: «هذا مما يزاد في الكلام للتقرير وللتأكيد ولا يراد به القسم».

لكن وجدت في ترجمة «يزيد بن سنان» من الإصابة قال: أخرجَ البغوي من طريق عبدالرحمن بن يحيى بن

لا شيء : المصنف ٩/ ١٠٤. الصمت وآداب اللسان ص/ ٤٢٩ رقم/ ٣٧١. وانظر في حرف الياء: يقول الله تعالى.

لا وأبيك : شرح الأدب المفرد ٢/ ٢٤٦ ـ ٢٤٩. وفتح الباري ١١/ ٤٧٨. الإصابة ٦/ ٦٦١. المنهيات للحكيم الترمذي ص/ ٩١.

جابر عن أبيه، سمعت يزيد بن سنان يقول: كان النبي ﷺ يقول: «لا وأبيك» ونهى عن ذلك. وقال: «لا تحلفوا بالكعبة» اهـ.

لا والذي ختم على فمي :

مضى في حرف الألف: أرغم الله أنفك وفي حرف الراء: رَغَّمَ اللهُ أَنفي، وحرف الواو: وحق هذا الخاتم الذي على فمي.

لاها الرحمن :

ذكر ابن مالك والجوهري وغيرهما: أنه لا يكون ذلك إلا مع اسمه ـ سبحانه ـ: «الله» فيقال (لاها الله) كما في حديث السلب. ولا يقال مع غيره من أسماء الله تعالى مثل «الرحمن» فلا يُقال: «لاها الرحمن»؛ لأن ذلك لم يسمع، وانظره مبسوطاً في : نيل الأوطار، والله أعلم.

لا يحتاج إلى لسان العرب:

سُئِلَ ابن رشد عمن قال ذلك فقرر في جواب له: أنه لا يقوله إلاَّ جاهل وعليه التوبة إلى الله تعالى، ويؤدب إن كان لِخَلَلٍ في دينه، نحو: كراهيته لغة العرب.

لاها الرحمن : نيل الأوطار ٧/ ٢٧٦ ـ ٢٧٨.

لا يحتاج إلى لسان العرب: فتاوى ابن رشد ١/ ٥٤٥.

(حرف الياء)



يا ابن أخي :

عن الصعب بن حكيم بن شريك، عن أبيه، عن جده، قال: أتيت عمر بن الخطاب ــ رضي الله عنه ــ فجعل يقول: يابن أخي، ثم سألني، فانتسبت له، فعرف أن أبي لم يدرك الإسلام فجعل يقول: يابني، يابني.

رواه البخاري في «الأدب المفرد» وفي «تاريخه الكبير» ٢/ ٣٢٤، رقم ٢٩٩٠، وابن أبي شيبة في «المصنف».

يا أَرَزان :

سُئِلَ ابن تيمية ــ رحمه الله تعالى ــ عمَّن يقول: يا أرزان، يا كيان. هل صح أن هذه أسماء وردت بها السنة أم يحرم قولها؟ فأجاب: «الحمد لله: لم ينقل هذا عن الصحابة أَحَدٌ لا بإسناد صحيح، ولا بإسناد ضعيف، ولا سلف الأمة، ولا أئمتها، وهذه الألفاظ لا معنى لها في كلام العرب؛ فكل اسم مجهول ليس لأحد أن يرقي به، فضلاً عن أن يدعو به، ولو عرف معناها وأنه صحيح؛ لكره أن يدعو الله بغير الأسماء العربية» اهـ.

يا أزلي. ياأبدي. يادهري. ياديمومي :

هذه أدعية من مخاريق كتاب «دلائل الخيرات» للجزولي؛ لأن الله سبحانه وتعالى قال: ﴿ولله الأسماء

يابن أخي : الأدب المفرد ٢/ ٢٧. والتاريخ الكبير ٢/ ٣٢٤ رقم ٢٩٩٠. والمصنف لابن أبي شيبة.

يا أرَزان: مجموع الفتاوى ٢٤/ ٢٨٣.

يا أزلي. ياأبدي. يادهري. ياديمومي : الألفاظ الموضحات ٢/ ٥١ ـ ٥٢. ومضى في حرف الدال: الدهر. وفي حرف الزاي: أزلي. الأبد.

الحسنى فادعوه بها﴾ [الأعراف/ ١٨٠]
وأسماء الله تعالى توقيفية بنص من كتاب أو سنة، وليس في نصوص الوحيين أنه من أسماء الله سبحانه:
الأزلي. الأبدي. الدهري. الديمومي.
لهذا فلا يجوز أن يُطلق عليه اسم لم يرد به نص، ولا يجوز أن يدعى به.

ياسم ربي ارحمني :

مضى في حرف السين: سبحان اسم ربي العظيم.

يا أهل النار :

في مبحث الأدب في الألفاظ والتخلص من اللفظ المكروه بأمر سهل من كتاب «الطرق الحكمية» قال: (قد روينا عن عمر ـ رضي الله عنه ـ أنه خرج يَعُسُّ المدينة بالليل فرأى ناراً موقدة في خباء فوقف وقال: ياأهل الضوء. وكره أن يقول: يا أهل النار».

يا برهان :

انظره في: يا سبحان. من حرف الياء.

يا بُنَيَّ :

عن أنس ـ رضي الله عنه ـ قال: قال لي رسول الله ﷺ: «يا بُنَيَّ إذا دخلت على أهلك فسلم..» الحديث، رواه مسلم، وأبو داود، والترمذي.

وفي «شرح الأذكار»:

(فيه جواز قول الإنسان لغير ابنه ممن هو أصغر منه سناً: ياابني، أو يا بُنيَّ مصغراً، ويا ولدي، ومعناه التلطف، وإن قصد التلطف كان مستحباً) اهـ. أما على وجه الاستعلاء فلا، أو لمن هو أكبر منه سناً، فهذا منافٍ للأدب. وعلى هذا يُحمل ما ساقه ابن أبي شيبة في «مصنفه» من الآثار في الجواز، والكراهية. والله أعلم.

يا جاه محمد :

هذا دعاء، والدعاء لا يكون إلاَّ لله، فصرفه إلى غيره شرك به. قال ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في «الفتاوى»:

(وأما قول القائل إذا عثر: يا جاه محمد، ياست نفيسة، أو سيدي الشيخ فلان، أو نحو ذلك مما فيه استغاثته

يا أهل النار: الطرق الحكمية ص/ ٣٨.

يا بُنَيَّ: الأدب المفرد ١/ ٤٦٣،=

= ٢/ ٢٧١. شرح ابن علان للأذكار ١/ ٣٤٠. مصنف ابن أبي شيبة: ٩/ ٨٣ ـ ٨٤.

يا جاه محمد: مجموع الفتاوى ٢٧/ ١٤٥ ـ ٣٧/ ١٦.

وسؤالـه: فهو من المحـرمات، وهـو من جنس الشرك فإن الميت سـواء كان نبياً أو غيـر نبـي لا يـدعـى، ولا يسـأل ولا يستغـاث به لا عنـد قبره، ولا مع البعـد مـن قبـره، بـل هـذا مـن جنـس ديـن النصـارى الـذين: ﴿اتخـذوا أحبـارهـم ورهبـانهم أربـابـاً مـن دون الله...﴾..) إلى آخر سياقه ـ رحمه الله تعالى ـ.

يا حاج :

تقدَّم بلفظ: حاج.

يا حرام يا حرام :

قال الحـافظ ابن حجر ـــ رحمه الله تعـالى ـــ فـي تـرجمـة حـلال الجهني: (روى أحمد من طريـق سفيان الثوري، عن أبي إسحاق، عـن رجل من جهينة، أو مـزينة سمع النبـي ﷺ رجلاً ينـادي: ياحـرام. ياحرام، وكان شعـارهم. فقال: «يا حلال. يا حلال»). انتهى.

يا حمار.. ياتيس... ياكلب:

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(فصـل: ومن الألفـاظ المـذمـومـة المستعملـة فـي العـادة قـولـه لمـن يخاصمـه: يا حمـار، ياتيس، يـا كلب، ونحـو ذلـك، فهـذا قبيـح لـوجهيـن، أحدهمـا: أنه كذب. والآخر: أنـه إيذاء، وهـذا بخلاف قـوله: يـا ظالم، ونحـوه، فـإن ذلـك يسـامـح بـه لضـرورة المخاصمـة، مع أنه يصدق غـالباً، فقلَّ إنسان إلاَّ وهو ظالم لنفسه ولغيرها) اهـ.

يا حنين :

كـره الإمام مـالك الدعـاء بنحو: يـا حنَّـان! لأنـه ليـس مـن أسمـاء الله سبحانـه: الحنّان. وعوام مصـر يصغرون فيقولون: يا حنيِّن يارب.

وتصغير اسم الله تعالى مُحَرَّمٌ لايجوز، فليتنبه، فكيف ولم يثبت اسم: الحنان؟!

يا حرام ياحرام : الإصابة: ٢/ ١١٦.

يـا حمـار.. يـا تيس.. يـا كلـب: الأذكـار ص/ ٣١٤. الفتـاوى الحـديثيـة ص/١٣٨. ويأتي لفظ: ياكلب.

يا حنين : الفتـاوى ١/ ٢٢٤، ١٠/ ٢٨٤ـ ٢٨٦. فهـرسهـا ٣٦/ ١٩٨. البيـان والتحصيل ١/ ٤٥٦، ١٦/ ٤٠٠، ١٧/ ٤٢٣. المعيـار للونشريسي ١٢/ ٢٥٧ . فهرسه١٣/ ٢٨٢.
بشارة المحبوب بتكفير الـذنوب للأذرعي، تعليق الغمـاري ص/ ٨٤ ـــ ٨٥. وانظـر لفظ: ياسيدي. وفي حرف الحاء: الحنان.

يا خيبة الدهر :

عن أبي هريرة ــ رضي الله عنه ـ أن النبي ﷺ قال: «لايقولن أحدكم: يا خيبة الدهر، فإن الله هو الدهر». رواه البخاري، ومسلم في صحيحيهما، وأبو داود، والنسائي، وأحمد، والدارمي، وأبو عوانة، والبخاري في «الأدب المفرد» وغيرهم.

وللخطابي ــ رحمه الله تعالى ـ بحث ماتع في كتابه «شأن الدعاء» فليرجع إليه. والله أعلم.

يَا خَيْرَ الفِتْيان :

تواطأت العرب في جاهليتها على ألفاظ للتحية فيما بينهم وأخرى لملوكها، منها:

«أنعم صباحاً».

«أنعموا صباحاً». ويقال: «عم صباحاً».

«أنعم مساءً».

«أنعموا مساءً». ويقال: «عم مساءً».

بفتح العين وكسرها في جميع الصيغ المذكورة.

ويخصون الملوك بتحايا، منها:

«أبيت اللعن». بمعنى: أبيت أن تأتي ما تلعن عليه.

والتحية لملوك غسان:

«يا خير الفتيان».

يا خيبة الدهر: فتح الباري ١٠/ ٥٦٤ ـ ٥٦٦. شفاء العليل ص/ ١٠١ ــ ١٠٢. مهم. الفائق للزمخشري ١/ ٤٤٦ ـ ٤٤٧. مهم. كنز العمال ١٦/ ٤٢٧. السلسلة الصحيحة. كنز العمال ٣/ ٦٥٧. تهذيب السنن ٧/ ١٠٢. معالم السنن ٤/ ١٥٨. شرح مسلم ١٥/ ٣. شرح الأدب المفرد ٢/ ٣٣٧. غذاء الألباب ٢/ ٥٥٩ ــ ٥٦٢. مهم. زاد المعاد ٢/ ١٠. تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٤٢. كتاب شأن الدعاء للخطابي ص/ ١٠٧ ــ ١٠٩، وهو مهم. الحيوان للجاحظ ١/ ٣٤٠. ومضى في حرف التاء ما يعتبر في هذا عند لفظ: تعس الشيطان. شرح الإحياء ٧/ ٥٧٨. وانظر في حرف الألف في (أرغم الله أنفك)، وفي حرف الراء: رغم الله أنفه.

يا خير الفتيان: بلوغ الأرب للآلوسي: ٢/ ١٩٢ ــ ١٩٤. وانظر في حرف الألف: إتاوة. وفي حرف الخاء: خير الفتيان.

ولبعض القبائل:

«أسلم كثيراً».

«تعيش ألف سنة».

وتحية الفرس:

«هزار صال بماني».

وقد شرع الله للمسلمين تحية الإسلام: «سلام عليكم ورحمة الله وبركاته». وفيها من شمول المعنى لكل سلامة من كل آفة، وأمن من كل مخافة، وصدق في الدعاء، ما لا نظير له في جميع تحايا الأمم من العرب وغيرهم: فالتحية بقولهم: «أنعم صباحاً» تحية قاصرة المعنى. والتحية بقولهم: «تعيش ألف سنة» كذب ومجازفة.

ونحوه: «يا خير الفتيان».

فتحية الإسلام كمال لاخداج فيها، وصدق لا كذب فيها.

يا دائم المعروف :

في ص/٤٣٨ من قائمة مصادر مجموع المنقور ذكر منها: كتاب القول المعروف في مسألة: يا دائم المعروف. للبرهان البقاعي. ولم أره مطبوعاً.

وفي «المعيار» للونشريسي، أنها من البدع المحدثة بعد الأذان، وكان المؤذنون بمكة ـ حرسها الله تعالى ـ يأتون بهذه اللفظة مع ذكر طويل بعد الأذان فأُبطل هذا. والحمد لله.

يا ذات :

انظر لفظ: يا معبود.

وبدائع الفوائد ١/ ١٦٤ .

يا ذو الجلال والإكرام :

هذا لحن صوابه: يا ذا الجلال والإكرام:

ساق الخطابي بسنده إلى الرياشي، قال: مَرَّ الأَصمعي برجل يقول في دعائه: «يا ذو الجلال والإكرام» فقال: مااسمك؟ قال: ليث، فأنشأ يقول:

ينادي رَبَّه باللحن لَيْثٌ
لِذَاكَ إِذَا دَعَاهُ فلا يُجِيب

يا ذو الجلال والإكرام : شأن الدعاء للخطابي ص/ ٢٠.

وانظر: يا سبحان.

يا رب طه :

يأتي في: قولهم: يا سبحان. ومضى في حرف الراء: رب القرآن.

يا رب جمعت العقوبات :

قال الداودي في ترجمة أبي ذر الحنفي قال:

(أفتى فيمن قال: يا رب جمعت العقوبات علي؛ تسخطاً: يكفر. ذكره في القنية) اهـ.

يا رب القرآن العظيم :

يأتي في قولهم: يا سبحان.

يارا :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

يا رُبَيْبِي :

ساق ياقوت في حرف (الزاي) من «معجم البلدان» حديث الجساسة، عند ذكر عين: «زُغَر» من أرض الشام، وفيه أنه في بعض الأعوام هاج بهم وباء، فماتوا سوى رجل منهم، قال داعياً:

(يا ربيبي، وعزتك، لئن استمررت على هذا لتفنين العالم في مدة يسيرة، ولتقعدن على عرشك وحدك، وقيل: قال: لتقعدن على عرشك وُحَيْدَك) «هكذا قال بالتصغير، في: «ربي» و«وحدك»؛ لأن من عادة تلك البلاد إذا أَحَبُّوا شيئاً خاطبوه بالتصغير، على سبيل التَّحَنُّنِ والتَّلَطُّف» انتهى.

نعم، وإن كان هذا من أغراض التصغير، ومن أغراضه أيضاً التصغير للتمليح، لكن كل هذا من مخلوق لمخلوق، أما في حق الله ـ سبحانه وتعالى ـ فلا؛ ولهذا لا تراه في لسان السلف، ولا تخطه أقلامهم، فَلْنَقْفُ أثرهم، والعادة المقبولة ما كانت جارية على رسم الشرع المطهر، فلا تقل: يَا رُبَيْبِي، وإن جرت بها عادة فأَقلع عنها.

يا رب جمعت العقوبات : طبقات المفسرين ١/ ١٦٩. والبيان التحصيل ١٧/ ٤٢٢.

يا ربيبي : معجم البلدان ٣/ ١٤٣ في حرف الزاي: زُغَر.

يا رحمة الله :

هذا من باب دعاء الصفة، والدعاء إنَّما يُصرف لمن اتَّصف بها سبحانه؛ لهذا فلا يجوز هذا الدعاء، ونحوه: يا مغفرة الله، يا قدرة الله، يا عزة الله، وليس له تأويل، ولا محمل سائغ، وهو دعاء محدث لا يعرف في النصوص، ولا أدعية السلف. وإنما المشروع هو: التوسل بها كما في الحديث: «برحمتك أستغيث» ونحوه، وقد غَلَّظَ شيخ الإسلام ابن تيمية ــ رحمه الله تعالى ــ النهي عن الدعاء بالصفة، وقال: إنَّه كُفر.

ولا يُسوِّغُ الدعاءَ بالصفة، جوازُ الحلفِ بها، فإن الحلف بها من باب التعظيم، أما الدعاء، فهو عبادة، والعبادة لا تصرف إلاَّ لله تعالى، فكيف تُعبد صفته ـ سبحانه ـ فتُدعى؟

ومما تقدم نعلم الأحوال الثلاث:

١ ــ دعاء الصفة: لا يجوز؛ لأن الدعاء عبادة والعبادة لا تصرف إلاَّ لله سبحانه.

٢ ــ التوسل إلى الله بصفاته أو بصفة منها: مشروع، كما وردت به السنة، وأدعية السلف.

٣ ــ الحلف بها: جائز؛ لأنه من باب التعظيم لله ـ سبحانه ـ.

والله أعلم.

يا ساتر :

لم أره في عداد أسماء الله تعالى، وقال بعض المعاصرين: وإنَّما يُقال: «يا ستِّير» لحديث: «إن الله حيي حليم ستير يحب الحياء والستر» رواه أحمد، وأبو داود والنسائي.

وأنا متوقف في هذا الحرف؟

يا ساكن العرش :

رأيت في رسالة: الصفات الإلهية بين السلف والخلف، للشيخ عبدالرحمن الوكيل ـ رحمه الله تعالى ـ

يا رحمة الله : الرد على البكري لشيخ الإسلام ابن تيمية. المجموع الثمين: ١/ ١١٦.

يا ساتر : المسند ٤/ ٦٥، ٢٣٤.

يا ساكن العرش: الصفات الإلهية ص/ ٤٨. والسلسلة الضعيفة الجزء الثاني.

في معرض بحث الاستواء لله تعالى على ما يليق بجلاله، قال:

(ومن دعاء أهل الإسلام جميعاً ـ إذا هم رغبوا إلى الله عز وجل في الأمر النازل بهم ـ يقولون: يا ساكن العرش) اهـ.

وهذا تعبير غير سليم؛ لأن القاعدة أن الصفات والأسماء توقيفية، وهذا اللفظ: (ساكن العرش) مما لم يرد، فلا يشرع إذاً الدعاء به فتنبه. والله أعلم.

والشيخ ـ رحمه الله تعالى ـ أراد المعنى: علو الله سبحانه وأنه مستوٍ على عرشه سبحانه وتعالى، وهذا حق.

يا سبحان :

قال الخطابي: في شأن الدعاء:

(ومما يسمع على ألسنة العامة، وكثير من القصاص قولهم: يا سبحان، يا برهان، يا غفران، يا سلطان، وما أشبه ذلك.

وهذه الكلمات، وإن كان يتوجه بعضها في العربية على إضمار النسبة بذي، فإنه مستهجن، مهجور؛ لأنه لا قدوة فيه.

يا سبحان: شأن الدعاء ص/ ١٧ ـ ٢٠.

ويغلط كثير منهم في مثل قولهم: يا رب طه، ويس، ويارب القرآن العظيم. وأول من أنكر ذلك ابن عباس: فإنه سمع رجلاً يقول عند الكعبة : يا رب القرآن، فقال:

مه! إنَّ القرآن لا رب له، إن كل مربوب مخلوق) اهـ.

يا سلطان :

مضى في قولهم: يا سبحان.

يا سيد :

انظر: سيد، من حرف السين.

يا سيدي :

فيه أمران :

١ ـ قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ:

(وقد نقل عن مالك أنه قال: أكره للرجل أن يقول في دعائه: يا سيدي! يا حنان! يا حنان! ولكن يدعو بما

يا سيدي : الفتاوى: ١/ ٢٠٧، ١٠/ ٢٨٥، ٢٢/ ٤٨٣. البيان والتحصيل ١/ ٤٥٦، ١٦/ ٤٠٠، ١٧/ ٤٢٣. الجامع لشعب الإيمان ٩/ ١٧٧، ٤٣٢. جامع العلوم والحكم لابن رجب: ٢٧٤ في شرح الحديث العاشر. السير للذهبي: ٨/ ٩٥.

دعت به الأنبياء: ربنا! ربنا! نقله عنه العتبي في العتبية) اهـ.

٢ ـ مناداة المنافق بها: عن بريدة ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قال الرجل للمنافق: يا سيدي، فقد أغضب ربه تبارك وتعالى». رواه الحاكم، والخطيب في «تاريخه» وأبو نعيم في «أخبار أصبهان». وانظر في حرف التاء: تعس الشيطان.

ياسين :

تكره التسمية به.

قال ابن رشد ـ رحمه الله تعالى ـ:

(قال: وسألته: أينبغي لأحد أن يتسمى بياسين؟ قال: ما أراه ينبغي؛ لقول الله عز وجل: ﴿يسٓ والقرآن الحكيم إنك لمن المرسلين﴾) انتهى.

مضى في حرف الطاء: طه، وفي حرف الواو: وصال.

يا شيء:

انظر لفظ: يا معبود.

ياسين : البيان والتحصيل ١٨/ ٢٣٥، ٢٣٦. وانظر: تسمية المولود.

يا شيء : الفتاوى ٩/ ٣٠١، ١٠/ ٢٨٥، ٢٢/ ٤٨٣.

وبدائع الفوائد ١/ ١٦٤.

يا ظالم :

انظر لفظ: ياحمار. يا تيس.

والأذكار للنووي ص/ ٣١٤.

يا غائث المستغيثين :

هذا لحن صوابه: يا مغيث المستغيثين؛ لأنه من «أغاث» الرباعي.

ويقال: يا غياث المستغيثين.

يا غفران :

مضى في قولهم: يا سبحان.

يَا قَدِيْدِي :

القَديدي ـ بالفتح ـ جمعه: القَديديون، وهم: أتباع العسكر من الصناع، كالشَّعَّاب، والحداد، والبيطار، في كلام أهل الشام.

ويشتم الرجل فيقال: يا قَديدي، ويا قُديدي.

يا غائث المستغيثين : شموس العرفان بلغة القرآن ـ عباس أبو السعود ص/ ٢٥. كتاب الاستغاثة لابن تيمية ص/ ٢١٣. الألفاظ الموضحات للدويش ٢/ ١٥، ٥٠. الفتاوى لابن تيمية ١١/ ٤٣٧.

يا قديدي: تاج العروس: ٩/ ١٧ مادة: قدد.

يا كافر :

عن أبي هريرة وابن عمر ـ رضي الله عنهم ـ أن رسول الله ﷺ قال: «أيما رجل قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما». رواه البخاري ومسلم والترمذي، ومالك، والبخاري في «الأدب المفرد».

وانظر في حرف الخاء: خليفة الله.

يا كبيكج :

عن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ أن النبي ﷺ قال: «إن الرُّقى، والتمائم، والتولة: شرك». رواه أبو داود، وابن ماجه، وابن حبان، وأحمد، كما في السلسلة الصحيحة، وقال: (الرقى: هي هنا ما كان فيه الاستعاذة من الجن، أو لا يفهم معناها. مثل كتابة بعض المشايخ من العجم على كتبهم لفظ «يا كبيكج» لحفظ الكتب من الأرضة زعموا) اهـ.

يا كلب :

عن المسيب قال: لا تقل لصاحبك؛ يا حمار. يا كلب. يا خنزير. فيقول يوم القيامة: أتراني خلقت كلباً أو حماراً أو خنزيراً؟ رواه ابن أبي شيبة. وفيه عن: مجاهد، وإبراهيم، وبكر بن عبدالله المزني، ـ رحمهم الله ـ وقيل بالتفريق بين ذوي الهيئات وغيرهم.

يا عباد الله احبسوا :

وذلك فيمن انفلتت دابته في السفر أن يقول: يا عباد الله احبسوا. هو من حديث ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ

يا كافر : زاد المعاد ٢/ ٣٧. الأذكار ص/ ٣٠٩، شرحها ٧/ ٧٧. الأدب المفرد ١/ ٥٢٨. فتح الباري ١٠/ ٥١٤ ــ ٥١٦. الإصابة ٦/ ١٥٥. رياض الصالحين ص/ ٧٠٩. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٦. الجامع لشعب الإيمان ٩/ ٣٧٨.

يا كبيكج : السلسلة الصحيحة رقم/ ٣٣١.

يا كلب : الزهد لهناد بن السَّرِي. ٢/ ٥٧٠. مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٧٢٤. وانظر الصمت وآداب اللسان ص/ ٤٢٠ رقم/ ٣٥٢، ورقم ٣٥٣. البيان والتحصيل ١٦/ ٣٠١ ـ ٣٠٢. ومضى لفظ: يا حمار.

يا عباد الله احبسوا : انظر: سلسلة رسائل علماء نجد ١/ ٢٣، ٣٨ ـ ٣٩.

وهو ضعيف، رواه الطبراني في الكبير، وأبو يعلى، وفي سنده انقطاع، ومعروف ابن حسان منكر الحديث.

يا عظيم الرجا :

لفظ «الرجاء» من الأمل لا يكون إلاَّ ممدوداً، وبالقصر: «الرَّجا» بمعنى الناحية، وبعد بيان القرطبي لذلك في تفسير آية البقرة ٢١٨: ﴿أولئك يرجون رحمة الله، والله غفور رحيم﴾ قال:

(والعوام من الناس يُخطئون في قولهم: يا عظيم الرَّجا، فيقصرون ولا يمدون) انتهى.

يا معبود :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في مبحث الأسماء والصفات:

(الثاني عشر: في بيان مراتب إحصاء أسمائه التي من أحصاها دخل الجنة، وهذا هو قطب السعادة، ومدار النجاة والفلاح: المرتبة الأُولى: إحصاء أَلفاظها وعددها. والمرتبة الثانية: فهم معانيها ومدلولها. والمرتبة الثالثة: دعاؤه بها كما قال تعالى: ﴿ولله الأَسماء الحسنى فادعوه بها﴾.

وهو مرتبتان؛ إحداهما: دعاء ثناء والثاني: دعاء طلب ومسألة، فلا يثنى عليه إلاَّ بأَسمائه الحسنى وصفاته العلى، كذلك لا يُسأل إلاَّ بها، فلا يُقال: يا موجود، أَو يا شيء، أَو يا ذات اغفر لي، وارحمني، بل يسأل في كل مطلوب باسم يكون مقتضياً لذلك المطلوب، فيكون السائل متوسلاً إليه بذلك الاسم...).

ويوضح هذا ما بينه ابن القيم قبل ذلك في «البدائع» من أن فصل الخطاب أَن ما يطلق عليه سبحانه من باب الأَسماء والصفات توقيفي، وما يطلق عليه في باب الأَخبار لا يجب أَن يكون توقيفياً كالقديم، والشيء، والموجود، والقائم بنفسه. فلينظر فإِنَّه مهم. وهو ما نقله ابن سلوم في

يا عظيم الرجا : تفسير القرطبي ٣/ ٥٠.

يا معبود : بدائع الفوائد ١/ ١٦٢، ١٦٤. شفاء العليل ص/ ٢٨٠. مختصر ابن سلوم للدرة المضيئة للسفاريني ص١٧٣.

«مختصر شرح السفارينية» والله أعلم.

يا معظم :

مواجهة المخلوق به فيه إساءة أدب.

ومضى في حرف الميم: المعظم.

يا معلوف غداً إن شاء الله تعالى :

مضى في حرف الصاد: الصلاة الصلاة.

يا منافق :

مضى في قولهم: يا كافر.

يا موجود :

انظر: يا معبود.

ومضى في حرف الألف: الله موجود في كل مكان.

المنتقى من المنهاج للذهبي ص/ ١١.

يا من لاَ هو إلاَّ هو :

هذا من الأدعية الباطلة المخترعة في «دلائل الخيرات» للجزولي فإن: «الهو» ليس من أسماء الله تعالى، ولذا فلا يجوز الدعاء به.

يا وجه الله :

يجري على لسان بادية الجزيرة قول: ياوجه الله. فسُئِلَ المفتي الشيخ محمد ـ رحمه الله تعالى ـ عن ذلك فقال: (ما تنبغي، وممكن أن مقصودهم الذات) انتهى.

يا ويله :

عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد؛ اعتزل الشيطان يبكي، يقول: «يا ويله ـ وفي رواية أبي كريب: يا ويلي ـ أمر ابن آدم بالسجود

يا معظم : الفتاوى للشيخ محمد ١/ ١١٨.

يا معلوف غداً إن شاء الله تعالى : الفروع لابن مفلح ١/ ٣١٤.

يا منافق : انظر شرح الأدب المفرد ١/ ٥٢٥. فتح الباري ١٣/ ٤٦٤ ـ ٤٦٨.

يا من لا هو إلاَّ هو : انظر: الألفاظ الموضحات ٢/ ٥١. ومضى في حرف الهاء: هو. والعبودية لشيخ الإسلام ابن تيمية.

يا وجه الله: الفتاوى ١/ ١١٧.

يا ويله: شرح مسلم ٢/ ٧١.

فسجد فله الجنة، وأُمرت بالسجود فأبيت فلي النار». رواه مسلم.

قال النووي في شرحه:

(وقوله: «يا ويله» هو من آداب الكلام، وهو أنه إذا عرض في الحكاية عن الغير ما فيه سوء، واقتضت الحكاية رجوع الضمير إلى المتكلم صرف الحاكي الضمير عن نفسه تصاوناً عن صورة إضافة السوء إلى نفسه.

وقوله في الرواية الأُخرى: ياويلي؛ يجوز فيه فتح اللام وكسرها) اهـ.

يا هو :

هذا من جهلة الصوفية، وهو خطأ؛ لأنه لاينادى لفظ ضمير الغائب لغةً، ويمتنع دعاء الله تعالى بذلك. وانظر في حرف الياء: يا رحمن.

وفي حرف الهاء: هو هو.

وكما يمتنع شرعاً فهو ممتنع لغة، قال أبو حيان: (وقول جهلة الصوفية في نداء الله: «يا هو» ليس جارياً على كلام العرب).

يا يهودي :

ومثله: يا نصراني، لمن أسلم منهم.

في تفسير قول الله تعالى في سورة الحجرات: ﴿بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان﴾ [آية/١١]. قال الحسن البصري: «كان اليهودي والنصراني، يُسْلم فيقال له بعد إسلامه: يا يهودي، يانصراني، فنهوا عن ذلك» رواه عبدالرزاق في تفسيره، وابن جرير في: التفسير.

وهكذا لا يجوز نبز وتعيير من تاب

يا هو : وانظر: سهم الألحاظ لابن الحنبلي برقم/ ٣٢. الألفاظ الموضحات للدويش ٢/ ٥١. أسرار العربية. لتيمور ص/ ١٤١. خزانة البغدادي: ١/ ٢٨٩. شواهد التحفة الوردية: ص/ ١٩٧.

يا يهودي : تفسير عبدالرزاق: ٢/ ١٨٩. تفسير ابن جرير: ٢٦/ ١٣٣. نظم الفرائد للعلائي: ٦٢٥ طبعة العراق. وص/ ٤١٩ طبعة دار ابن الجوزي. تفسير القرطبي ١٦/ ٣٢٨. الفتاوى: ٧/ ٢٤٩.

تنبيه: في نظم الفرائد المذكور بحث مهم في الألقاب ما يجوز منها ومالايجوز فلينظر.

من ذنب، فكما أن الإسلام يجبُّ ما قبله فالتوبة تجبُّ ما قبلها، والنفوس واجب حملها على الخير، لا على الشر.

وعليه فلا يقال لمن فعل فعلة من المسلمين، ثم تاب منها: يا فاسق. يازاني. ياسارق. وهكذا فتنبه. والله أعلم.

اليانصيب :

مضى في حرف الميم بلفظ: المعاملة.

يثرب :

في «المسند» للإمام أحمد، بسنده أن رسول الله ﷺ قال: «من سَمَّى المدينة يثرب فليستغفر الله، إنما هي طابة، هي طابة». وفي سنده ضعف، لضعف: يزيد بن أبي زياد.

انظر في حرف التاء: تعس الشيطان. وفي حرف الخاء: خليفة الله.

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في «التحفة»:

(وغيَّر النبي ﷺ اسم المدينة، وكان: يثرب، فسمَّاها: طابة، كما في الصحيحين عن أبي حميد قال؛ أقبلنا مع رسول الله ﷺ من تبوك حتى أشرفنا على المدينة فقال: «هذه طابة».

وفي صحيح مسلم: عن جابر بن سمرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله سَمَّى المدينة طابة».

ويكره تسميتها: يثرب، كراهة شديدة، وإنَّما حكى الله تسميتها: يثرب، عن المنافقين، فقال: ﴿...وإذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب﴾ الآية.

وفي سنن النسائي من حديث أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أمرت بقرية تأكل القرى يقولون: يثرب، وهي المدينة، تنفي الناس كما ينفي الكير خبث الحديث».) اهـ. مختصراً.

يحق من الله كذا :

سُئِلَ الشيخ عبدالله أبا بطين ــ رحمه الله تعالى ــ عن قول بعض الناس: يحق من الله كذا، إذا كان أمر نعمة[1]،

يثرب : تحفة المودود ص/ ١٣٣. زاد المعاد ٢/ ٣٧.

يحق من الله كذا: الدرر السنية ٦/ ٣٥٨. النكاح.

(١) لعل صوابه: أمر يَغُمُّه.

فأَجاب: إن قول بعض الناس الجهَّال: يحق من الله أَن يكون كذا، فهذه كلمة قبيحة يخاف أَن يكون كفراً فينهى من قال ذلك وينصح) اهـ.

ولابن أَبي العز الحنفي بحث في ردها بلفظ: (يجب على الله).

قول اليهود لعنهم الله: يد الله مغلولة:

قال الله تعالى: ﴿وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أَيديهم ولعنوا بما قالوا﴾ [المائدة/ ٦٤].

يحكي القرآن :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - :

«وإن قلت لما يبلغه المبلغ عن غيره: هذا حكاية كلام ذلك، كان الإطلاق خطأً، فإن لفظ: «الحكاية» إذا أُطلق يُراد به أنه أَتى بكلام يشبه كلامه، كما يقال: هذا يحاكي هذا، وهذا قد حكى هذا؛ لكن قد يُقال: فلان قد حكى هذا الكلام عن فلان. كما يقال: رواه عنه، وبلغه عنه، ونقله عنه، وحدث به عنه؛ ولهذا يجيء في الحديث عن النبي ﷺ: (فيمايروي عن ربه). فكل ما أَبلغه النبي ﷺ فقد حكاه عنه، ورواه عنه.

فالقائل إذا قال للقارئ: هذا يحكي كلام الله، أَو يحكي القرآن، فقد يفهم منه أَنه يأتي بكلام يحاكي به كلام الله، وهذا كفر، وإن أَراد أَنه بلَّغه وتلاه فالمعنى صحيح؛ لكن ينبغي تعبيره بما لا يدل على معنى باطل، فيقول: قرأه وتلاه، وبلغه وأَدَّاه؛ ولهذا إذا قيل: يحكي القراءات السبع، ويرويها، وينقلها، لم ينكر ذلك؛ لأَنه لا يفهم منه إلاَّ تبليغها؛ لا أَنه يأتي بمثلها» انتهى.

قول اليهود لعنهم الله : يد الله مغلولة: تفسير الآية ٦٤ من سورة المائدة. وانظر تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٨٠.

يحكي القرآن : الفتاوى ١٢/ ٥٤٣، وانظر: ٥٥٢ ـــ ٥٥٣. المناظرة في القرآن لبعض المبتدعة، لابن قدامة. ص/ ٢. مهم. تحقيق الجديع.

يرحم الله سيدنا :

عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ عن النبي ﷺ قال: «إذا عطس أحدكم فليقل: الحمد لله، وليقل له أخوه أو صاحبه: يرحمك الله، فإذا قال له: يرحمك الله، فليقل: يهديكم الله ويصلح بالكم». رواه البخاري، وغيره.

قال الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى ـ:

(قال ابن دقيق العيد: ظاهر الحديث أن السنة لا تتأدى إلا بالمخاطبة، وأما ما اعتاده كثير من الناس من قولهم للرئيس: يرحم الله سيدنا فخلاف السنة..)اهـ.

يُروى :

هذه صيغة من صيغ التمريض في الرواية. فلا يجوز أن تُقال في مساق الصحيح من حديث وأثر وإنما تكون هي أو نحوها من صيغ التمريض إذا كان المسوق ضعيفاً رواية.

يرحم الله سيدنا : فتح الباري ١٠/ ٦٠٩. الحاوي للسيوطي ١/ ٢٥٣. شرح الأذكار لابن علان ٦/ ٥.

وقد تقدَّم كلام النووي في ذلك في: حرف الراء بلفظ: روي عن النبي ﷺ.

اليمين واليسار :

مضى في حرف الألف: أصولي.

يسار :

مضى في حرف الألف : أفلح. وفي حرف التاء: تعس الشيطان.

يعلم الله :

عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ قال:

(لا يقولن أحدكم لشيء لا يعلمه: الله يعلمه، والله يعلم غير ذلك، فيعلّم

يسار: شرح الأدب المفرد ٢/ ٢٩٦. معالم السنن ٤/ ١٢٨. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٦. وكنز العمال ١٦/ ٤٢٤ ٤٢٥. زاد المعاد ٢/ ٤، ٦. تحفة المودود ص/ ١١٦. إعلام الموقعين ٣/ ١٦٣. المنهيات للحكيم الترمذي ص/ ٨٦.

يعلم الله : الأذكار ص/ ٣١٥. الأدب المفرد ٢/ ٢٣٤ ـ ٢٣٥ شرح ابن علان للأذكار ٧/ ١١٠. الصمت لابن أبي الدنيا ص/ ٤٢٠. الفتاوى الحديثية ص/ ١٤٠ ـ ١٤١.

الله ما لا يعلم، فذاك عند الله عظيم) رواه البخاري في «الأدب المفرد».

قال النووي في «الأذكار»:

(إن من أقبح الألفاظ المذمومة ما يعتاده كثير من الناس إذا أراد أحدهم أن يحلف على شيء يتورع من قوله: «والله» كراهة الحنث، أو إجلالاً لله تعالى، ثم يقول: الله يعلم ما كان هو كذا ونحوه، فإن كان صاحبها يتيقن الأمر كما قال، فلا بأس بها، وإن شك في ذلك فهو من أقبح القبائح؛ لأنه تعرض للكذب على الله تعالى، فإنه أخبر أن الله تعالى يعلم شيئاً لا يتيقن كيف هو، وفيه دقيقة أقبح من هذه: هي أنه تعرض لوصفه بأنه يعلم الأمر على خلاف ما هو، وذلك لو تحقق كان كفراً، فهذه العبارة فيها خطر، فينبغي للإنسان اجتناب هذه العبارات والألفاظ). انتهى باختصار.

يعلى :

مضى في حرف الألف: أفلح.

يعلى : وشرح الأدب المفرد ٢/ ٢٦٩. تحفة المودود ص/ ١١٦.

يُقبِّل يدك :

في ترجمة أبي إسحاق إبراهيم بن عبدالواحد المقدسي الحنبلي م سنة ٦١٤هـ ــ رحمه الله تعالى ــ ، قال ابن العماد:

(وكان كثير الورع، والصدق، سمعته ـ أي الراوي عنه ـ يقول لرجل: كيف ولدك؟ فقال: يقبل يدك، فقال: لا تكذب) اهـ.

يو :

مضى في حرف الحاء: حمو.

اليوبيل :

هذه لفظة يهودية، جاءت في: «سفر اللاويين» وهي تعني عندهم: الاحتفال بعد مضي خمسة وعشرين عاماً على كذا؟

وقد تطور هذا الاحتفال إلى: اليوبيل الذهبي وهو بعد مضي خمسين عاماً، واليوبيل الماسي وهو بعد مضي ستين عاماً، واليوبيل الثمانيني وهو بعد مضي ثمانين عاماً.

يُقبِّل يدك : شذرات الذهب ٥/ ٥٨.

فهذا الاحتفال باليوبيل في جذوره اليهودية، لفظاً ومعنى، تَسَرَّب إلى المسلمين بمقاديره الزمانية في الاحتفال لأعمار الأشخاص، والمؤسسات، ونحوها.

فهو احتفال بدعي في الإسلام، وتشبه باليهود، وهو احتفال محرم شرعاً، وقد بسطته في: «فقه النوازل».

يُوحنا :

مضى في حرف العين: عبدالمطلب.

يهودي إن فعل كذا:

قال النووي في: «الأذكار»:

(يحرم أن يقول: إن فعلت كذا فأنا يهودي، أو نصراني، أو بريء من الإسلام ونحو ذلك...) وهو مهم.

وانظر ما مضى في حرف الألف بلفظ: إن فعل كذا فهو كافر. وفي حرف الخاء: خليفة الله.

وانظر ما مضى في حرف الباء بلفظ: بريء من الإسلام.

يهنيك الفارس :

في ترجمة: الهيثم بن جماز الحنفي البكاء، قال الحافظ:

(علي بن الجعد أخبرني الهيثم بن جماز، قال: قال رجل عند الحسن: يهنيك الفارس، فقال الحسن: وما يدريك لعله أن يكون حماراً، أو بقاراً، ولكن قل: شكرت الواهب وبورك في الموهوب، وبلغ أشده ورزقت بره) اهـ.

والهيثم قيل: متروك.

وفي اللغة، فإنه يُقال: ليهنيك، أو: (ليهنئك) بهمزة ساكنة، أو إبدالها ياءً، وحذفها فصيح كما جاء في عدة أحاديث، منها: «ليهنك العلم أبا المنذر».

يهودي إن فعل كذا: الأذكار ص/ ٣٠٨. شرحها ٧/ ٧٦. زاد المعاد ٢/ ٣٧. تفسير القرطبي ٦/ ٢٧١ ـ ٢٧٢. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٥.

يهنيك الفارس: لسان الميزان ٦/ ٢٠٤. المصباح للفيومي وعنه: شموس العرفان ص/ ٢٥. صحيح مسلم/ ٢٥٨.

فَوَائِدُ فِي ٱلْأَلْفَاظِ



حرف الألف

* آب، آش :

عن مجاهد قال: عطسَ ابن لعبدالله ابن عمر ــ أبـو بكـر أو عمـر ــ فقـال: «آب» فقـال ابن عمر: ومـا آب؟ إنَّ آب اسم شيطان من الشيـاطين، جعلها بين العطسـة والـرحمـة. رواه البخـاري في: «الأدب المفـرد» وابـن أبـي شيبـة فـي: «مصنفه» بلفظ: آش...

قال ابن حجر: (سند الأثر صحيح) اهـ.

لكـــــن في سنده: مخلد بن يزيد: صدوق له أوهام.

* أبرأ من الحول والقوة إلاَّ إليه :

هـذه للخطيب ابـن نباتـة، أنكـرهـا عليـه بعض النـاس، وقـال: لايصح إلاَّ بحذف الاستثناء، بأن يقال:

أبرأ من الحول والقوة إليه.

فبيَّن شيخ الإسلام ابن تيميـة ـ رحمه الله تعـالى ــ أن كـل واحـد من القـوليـن صحيح باعتبار، فلينظر.

فمعناه مع عدم الاستثناء: برئت من حولي وقوتي.

ومعنـاه عنـد الخطيب: بـراءتـه من اللجأ إلاَّ إلى الله.

فهمـا يتـواردان على هـذا المعنـى. والله أعلم.

* آلــه :

في هذا ثلاثة أبحاث :

الأول : فـي المــراد بـه فـي نحــو

---

* آب، آش : الأدب المفرد وشرحه: فضل الله الصمد ٢/ ٣٩٠. فتح الباري ١٠/ ٦٠١.

* أبرأ مـن الحول والقـوة إلاَّ إليه: الفتاوى ٨/ ٥٥١ ـ ٥٥٤.

* آله : شرح كفاية المتحفظ لابن الطيب =

الصلاة على النبي ﷺ، هل آله ﷺ: أهله، أم قرابته، أم أتباع ملته ﷺ؟

آل النبي همو أتباع ملته
من الأعاجم والسودان والعرب
لو لم يكن آله إلاَّ قرابته
صلى المصلي على الطاغي أبي لهب

وبحث هذا في: كتب الصلاة على النبي ﷺ، ومنها: «جلاءُ الأفهام» لابن القيم. وليس من المراد في هذا المعجم.

الثاني: في كتاب: «الطرة على الغرة» للآلوسي: أنه شاع عن الرافضة كراهة الفصل بين النبي ﷺ وبين آله، بحرف «عَلَى» لحديث موضوع يروونه في ذلك: «من فصل بيني وبين آلي بـ: عَلَى؛ لم ينل شفاعتي» وقد نص غير واحد من الشيعة على أنه موضوع.

إذاً فينبغي لأهل السنة منابذة الرافضة فليقولوا: «.. وَعَلَى آل محمد».

الثالث: للعلاَّمة أحمد تيمور باشا ـ رحمه الله تعالى ـ بحث مطول في أن «آل» إنَّما تضاف إلى الأسماء الظاهرة، وهل تجوز إضافتها إلى الأسماء المضمرة؟ وأن أول من منع ذلك: الكسائي، وتابعه: أبو جعفر بن النحاس، وأبو بكر الزبيدي. ثم قال: وليس بصحيح؛ لأنه لا قياس له يعضده، ولا سماع يؤيده. ثم ذكر الشواهد على الجواز.

وهذا مما لا ينبغي الخلاف فيه؛ لثبوت الإضافة للآل إلى المضمر في لسان أفصح العرب ﷺ. والله أعلم.

* آمنت بمحمد الرسول ﷺ :

قال العيني : من الغريب ما قاله الحليمي في هذا الباب ـ أي مسألة:

= الفاسي ص/ ٥٣ ــ ٥٥ مهم. إضاءة الراموس لابن الطيب الفاسي ١/ ١٦٧ ــ ١٦٨ مهم. الطرة على الغرة ص/ ١٢ ــ ١٤ مطبوع عام ١٣٠١هـ. الموسوعة التيمورية ص/ ٤ ــ ٦. الاقتضاب ص/ ٦. النكت على ابن الصلاح لابن حجر ١/ ٢٢٥. وفي مقدمة «الرابع» من «السلسلة الصحيحة». الحاوي للفتاوي للغماري. وتحرير ألفاظ التنبيه للنووي ص/ ٣٠. معالم الكتابة ومغانم الإصابة لابن شيث القرشي، المتوفى سنة ٦٢٥هـ. ص/ ٢٢٣.

* آمنت بمحمد الرسول ﷺ: عمدة القاري ١/ ١٩.

هل يجوز تغيير قال النبي، إلى: قال الرسول؟ ـ قال الحليمي: إنَّ الإيمان يحصل بقول الكافر: آمنت بمحمد النبي، دون محمد الرسول. وعَلَّل: بأن النبي لا يكون إلاَّ لله، والرسول قد يكون لغيره. اهـ.

ورحم الله الحليمي، فمقولته هذه مما يعلم بطلانها بالضرورة من دين الإسلام، كما في أحاديث الشهادتين والإسلام بهما، والأذان، والإقامة، والتحيات، ونحوها. والله أعلم.

* إبراهيم:

في ترجمة: عبدالرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة المخزومي. أن والده توفي في طاعون عمواس سنة ١٨هـ، وتزوج عمر: أُمَّهُ، فنشأ في حِجْرِ عمر ـ رضي الله عنه ـ.

ويُقال: (كان أبوه سماه «إبراهيم» فَغَيَّرَ عَمَرُ اسْمَهُ، حكاه ابن سعد) اهـ.

تنبيه: هذا التغيير إن ثبت لا يدل على أي وجه من وجوه الكراهية لهذا الاسم المبارك «إبراهيم»، اسم شيخ الأنبياء، واسم ابن خاتم الأنبياء، وإنَّما هو من باب الاختيار في الأسماء كما يقع ذلك عند تسمية المولود، أو لمعنى اقتضاه.

وعليه فما يأتي من تغيير النبي ﷺ لكنية: كعب بن مالك من «أبي بشير» إلى «أبي عبدالله» من هذا الباب. والله أعلم. ومثله تغيير عمر ـ رضي الله عنه ـ اسم شخص من «محمد» إلى «عبدالحميد»، ويأتي في حرف الميم «محمد».

* أبو:

يجوز إطلاقه على زوج الأُم، كما في حديث أنس ـ رضي الله عنه ـ في قصة أم سليم، رواه: أبو عوانة.

* أبو الأعلى:

استنكر الشيخ حمد الجاسر على الشيخ: «أبي الأعلى المودودي» تكنيه بذلك محتجاً بقول الله ـ تعالى ـ: ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾.

وهذا من باب التوقي؛ لأن للمخلوق علواً يناسبه، والخلق في ذلك متفاوتون. ولا يظهر لي المنع.

---

* إبراهيم: الإصابة ٥/ ٢٩ رقم/ ٦٢٠٤.

* أبو: تهذيب الأسماء واللغات ٣/ ٣.

وانظر: «أكبر شيء» في: «المعجم».

* أبو بشير :

كعب بن مالك الأنصاري ـ رضي الله عنه ـ كانت كنيته في الجاهلية: «أبا بشير»، فكنّاه النبي ﷺ: «أبا عبدالله». رواه البغوي. وسنده لايثبت.

* أبو ليلى :

ذكرها ابن الأثير في: «المرصَّع» كنية لإبليس. ولم يذكر دليلاً. وفي الرواة: عبدالرحمن بن أبي ليلى.

وانظر في المعجم حرف الألف: أبو مرة.

* أبو مالك :

انظر في حرف الخاء: خالد، وفي حرف الميم: مالك.

---

* أبو بشير: الإصابة ٥/ ٢٥، رقم / ٦١٩٤ ـ ٥/ ٦١١ رقم/ ٧٤٣٨. وانظر في حرف الألف: إبراهيم.

* أبو مالك: مصنف عبدالرزاق ١١/ ٤٢ رقم/ ١٩٨٦٠. المنهيات للحكيم الترمذي ص٨٥.

وعن معمر، عن رجل من أهل الكوفة قال: أبغض الأسماء إلى الله: مالك، وأبو مالك. رواه عبدالرزاق.

وهذا الأثر موقوف من رواية مجهول؛ فلا تقوم به حجة، ولم أرَ في هذا سواه. والنهي لا يثبت إلاَّ بدليل. والله أعلم.

* أبو المؤمنين :

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ: هل يُقال للنبي ﷺ أبو المؤمنين؟ فيه وجهان لأصحابنا: أصحهما عندهم: الجواز، وهو نص الشافعي، أنه يقال: أبو المؤمنين، أي: في الحرمة.

ومعنى الآية: ﴿ما كان محمد أبا أحد من رجالكم﴾ لصلبه. والله تعالى أعلم. اهـ.

---

* أبو المؤمنين: شرح ابن علان للأذكار ٦/ ٦١. شرح البخاري للنووي ١/ ٣٧. وتهذيب الأسماء واللغات: ١/ ٤١. فتاوى ابن الصلاح: ١/ ١٨٧. ومضى في حرفه بلفظ أب. والرياض الأنيقة للسيوطي ص/ ٢٧٣ ـ ٢٧٥. خصائص الرسول ﷺ لابن الملقن: ص/ ٢٥٠ ـ ٢٥١. وخصائص الرسول ﷺ لابن طولون.

وذكر السيوطي أن للنبي ﷺ أربع كنى هي: أبو القاسم، أبو إبراهيم، أبو المؤمنين، أبو الأرامل. فأبو القاسم مضت قريباً، وَأَمَّا أبو إبراهيم ففي مستدرك الحاكم أن جبريل ـ عليه السلام ـ قال للنبي ﷺ: «السلام عليك ياأبا إبراهيم» وأَمَّا أبو المؤمنين ففي السنن عند الترمذي أن النبي ﷺ قال: «إنما أنا لكم مثل الوالد». وأما أبو الأرامل فلم يذكر له دليلاً. وانظر: الأب.

* أبو يحيى :

قال ابن عبدالهادي في: «مغني ذوي الأفهام»:

«ويُكره من الكُنى... وبأبي عيسى، وبأَبي يحيى» انتهى.

وهذا غريب؛ إذ لا مستند له فيما نعلم، والصحابي الجليل: صهيب بن سنان ـ رضي الله عنه ـ كنيته: أبو يحيى.

* اتقِّ الله ولا تكن مسمار نار في كتاب الله:

سُئِلَ ابن رشد في معنى قول بعضهم لذلك ـ في كتاب النكاح من «المدونة» ـ فأَجاب:

(الكلام الذي سألت عنه فيه تقديم وتأخير أَلْبَسَ من أجل ذلك معناه، وتقديره: «اتقِّ الله في كتاب الله، ولا تكن مسمار نار» يريد: في جهنم). انتهى.

* أجرى الله العادة:

يأتي في حرف العين: عادة الله في كذا.

* اجلس على اسم الله :

يأتي في حرف العين، بلفظ: على اسم الله.

* أدام الله أَيامك :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في سياق الألفاظ المكروهة، ومنها: (أَن يقول: أَطال الله بقاءك، وأَدام الله

---

* أبو يحيى : مُغني ذوي الأفهام: ص/ ٥٣.

* اتَّق الله ولا تكن مسمار نار في كتاب الله: = فتاوى ابن رشد ٢/ ١١٨١ ـ ١١٨٣. وانظر: المعيار ٣/ ٤٠٠. والمدونة ٢/ ٢١١، باب الإحلال من كتاب النكاح.

* أدام الله أَيامك: زاد المعاد ٢/ ٣٧. والآداب الشرعية.

أيامك، وعشت أَلف سنة، ونحو ذلك) انتهى. ولم يظهر لي في هذا اللفظ ما يمنع منه. وانظر: أطال الله بقاءك.

* اذْكُر الله :

قال النووي في «الأَذكار»:

(روى النحاس عن أَبي بكر محمد ابن أَبي يحيى ــ وكان أَحد الفقهاء العلماء، الأُدباء ــ أَنه قال: يكره أَن يقال لأَحد عند الغضب: اذكر الله تعالى، خوفاً من أَن يحمله الغضب على الكفر، قال: وكذا لا يقال له: صَلِّ على النبي؛ خوفاً من هذا) اهـ.

قال الشارح:

«وفي تنبيه الأَخيار» لابن حجر: (وكره أَن يقال للغضبان: اذكر الله؛ خوفاً من كفره، وما صح من أَمره ﷺ أَن يقال له: تعوذ بالله من الشيطان الرجيم، لا ينافيه؛ لأَن سَوْرة الغضب إن حملت على نحو سب إنما تقع هنا للشيطان على أَن سماعه أَعظم زاجر، وأَبلغ راشد إلى أَن غضبه من الشيطان، فيكف عنه، ومن ثم يبعد أَخذ ندب هذا من هذا الحديث) اهـ.

ولعل هذا يختلف باختلاف المقامات، والأَشخاص، فالأَرعن المتهافت الذي أَخذ الغضب منه مأخذه، لايعرض إلى ما يؤدي إلى المحذور المذكور، وهكذا.

ويأتي في حرف التاء بلفظ: تعوذ بالله من الشيطان، ما يفيد الجواز في هذا، فتأمله.

* أَرجوك :

لا أرى بها محذوراً، ومثلها: آمل منك كذا. وهما لفظان جاريان في التخاطب والمكاتبات كثيراً؛ لاستعطاف المسئول فيما هو من مقدوره. فأي محذور في هذا؟

وفي جواب المفتي الشيخ محمد ابن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ــ: (وأَما

---

* اذْكُر الله: الأَذكار للنووي مع شرحها ١٠٩/٧. الفتاوى الحديثية ص١٠٢، ١٣٩ ـ ١٤٠.

* أَرجوك : فتاوى الشيخ محمد ورسائله ١١٨/١.

كلمة «أرجوك» في شيء يقدر عليه ذلك المخلوق، فليس بشرك ولا محرم، ومن حسن الأدب ترك استعمال هذه الكلمة مع المخلوق).

وفي تقرير له:

(التوحيد أن يقول: أرجو الله ثم أرجوك، فالمرجو لا يحصل إلاَّ بمشيئة الله).

* ارحمنا برحمتك :

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(ومن ذلك ما رواه النحاس، عن أبي بكر محمد بن يحيى، قال: وكان من الفقهاء الأدباء العلماء، قال: لا تقل: جمع الله بيننا في مستقر رحمته، فرحمة الله أوسع من أن يكون لها قرار.

قال: ولا تقل: ارحمنا برحمتك.

قلت: لا نعلم لما قاله في اللفظين حجة، ولا دليل فيما ذكره، فإن مراد القائل بمستقر الرحمة: الجنة، ومعناه: جَمَعَ بيننا في الجنة التي هي دار القرار، ودار المقامة، ومحل الاستقرار، وإنما يدخلها الداخلون برحمة الله تعالى، ثم من دخلها استقر فيها أبداً، وأَمِنَ من الحوادث والأكدار، وإنما حصل له ذلك برحمة الله تعالى، فكأنه يقول: اجمع بيننا في مستقر ننال برحمتك) اهـ.

* أَرْغَمَ الله أَنْفَكَ :

أي: أَلصقه بالتراب. وقد جرت عادة العرب بإطلاق هذه اللفظة دون إرادة حقيقة الدعاء بها للمدعو عليه. ومنه ما في قصة عائشة ــ رضي الله عنها ـ لما مات جعفر، ومن معه ـ رضي الله عنهم ـ في غزوة مؤتة.

* أسألك لذة النظر إلى وجهك الكريم :

غَلَّطَ شيخ الإسلام ابن تيمية

---

* ارحمنا برحمتك : الأذكار ص/ ٣٣٠. شرحها ٧/ ١٨١. وانظر: اللهم اجمعنا في مستقر رحمتك وفي حرف الصاد: صباح الخير.

* أرغم الله أنفك : فتح الباري ٧/ ٥١٣ ٥١٥.

* أسألك لذة النظر إلى وجهك الكريم: مجموع الفتاوى ١٠/ ٢٤١، والفهرس ٣٦/ ٣٨٧، وفي فهرسها ٣٦/ ٩٧، عزاه إلى الفتاوى ١٨/ ٣٣٥، ٣٣٦، وليس فيها، فلينظر.

ـ رحمه الله تعالى ـ من أنكر الدعاء بذلك.

* أستغفر الله وأتوب إليه :

قال الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى : (وذكر في كتاب الأذكار، عن الربيع بن خثيم أنه قال: «لا تقل: أستغفر الله وأتوب إليه، فيكون ذنباً وكذباً إن لم تفعل، بل قل: اللهم اغفر لي وتب علي.

قال النووي: هذا حسن، وأما كراهية: «أستغفر الله» وتسميته كذباً فلا يوافق عليه؛ لأن معنى أستغفر الله: أطلب مغفرته، وليس هذا كذباً. وقال: يكفي في رده حديث ابن مسعود بلفظ: «من قال: أستغفر الله الذي لا إله إلاَّ هو الحي القيوم وأتوب إليه غفرت ذنوبه، وإن كان قد فرَّ من الزحف» أخرجه أبو داود، والترمذي، والحاكم وصححه.

قلت: هذا في لفظ: «أستغفر الله الذي لا إله إلاَّ هو الحي القيوم»، وأما: أتوب إليه، فهو الذي عنى الربيع ـ رحمه الله ـ أنه كذب، وهو كذلك، إذا قاله ولم يفعل التوبة كما قال. وفي الاستدلال للرد عليه بحديث ابن مسعود نظر؛ لجواز أن يكون المراد منه ما إذا قالها وفعل شروط التوبة، ويحتمل أن يكون الربيع قصد مجموع اللفظين لا خصوص أستغفر الله، فيصح كلامه كله، والله أعلم..) اهـ.

وفي البخاري عن أبي هريرة، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «والله إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة» وفي مسلم: «يا أيها الناس توبوا إلى الله واستغفروه فإني أتوب إليه في اليوم مائة مرة».

* أسلمة المعرفة :

مضى في المعجم في حرف العين: عالمية الإسلام.

---

* أستغفر الله وأتوب إليه : فتح الباري ١٣/ ٤٧٢. شرح الأذكار ٧/ ٢٩٠.

* أَصبحنا وأَصبح الملك لله :

عن عـون بـن عبـدالله ــ رحمـه الله تعالى ـ قال: لا تقولوا: أَصبحنا وأَصبح الملك لله، لكن قولوا: أَصبحنا والملك لله والحمد. رواه ابن أَبي الدنيا.

والسنـة قـد ثبتـت بهـذا، فعن ابـن مسعود ــ رضي الله عنه ــ أَن رسول الله ﷺ كـان يقــول إذا أَصبـح: «أَصبحنـا وأَصبـح الملك لله، والحمــد لله». وإذا أَمسى كذلك.. الحديث، رواه مسلم.

* أَطال الله بقاءك :

جـاء في بعض طـرق حديث دعـوة النبي ﷺ لخادمه أنس ـ رضي الله عنه ـ أنه ﷺ قال لـه: «... وأطل حياته» رواه البخاري في: «الأَدب المفرد».

وذكـر أَبو هـلال العسكـري ـ رحمـه الله تعـالى ــ أَن أَول من خـاطب بهـذا اللفظ هو عمر بـن الخطاب ـ رضي الله عنـه ــ وقال: (حـدَّثَ علـي بن حـرب الموصلـي، يرفعه إلـى عبيد بن رفـاعة، عـن أَبيــه، قـال: جلـس علـي، عليــه السلام، والزبير، وسعـد، في جماعة إلى عمر ـ رضي الله عنه ـ فتذاكروا العزل فقال:

لا بـأس بـــه. فقـــال رجـــل: أَنتـم تـزعمون أَنــه المـوؤودة الصغرى. فقـال علي ــ رضي الله عنه ــ: لايكون مـؤودة حتى تمر بالتارات السبـع، يكون سلالة مـن طيـن، ثـم نطفـة، ثـم علقـــة، ثـم

---

* أَصبحنــا وأَصبـح الملـك لله: صحيـح مسلـم ٤/ ٢٠٨٩. الصمــت وآداب اللســـان ص/ ٤٢٧ رقم/ ٣٦٨. شرح الإحياء ٧/ ٥٧٨.

* أطال الله بقـاءك : السلسلة الصحيحـة رقــم/ ٢٢٤١. الأَوائل للعسكـــري ٢/ ١٩٨. المـزهر للسيـوطـي ١/ ١٨٥. الآداب الشرعيـة لابن مفلـح ١/ ٤٣٥ ــ ٤٣٩. غـذاء الألبـاب =

= ١/ ٢٥٥ ــ ٢٥٦. زاد المعـاد ٢/ ٣٧. معجـم الأُدباء ١/ ٢٧١. فـي ترجمـة نفطويـه. الأذكار النــوويـة ص/ ٣١٨. شــرحهـــا لابن عـــلان ٧/ ١٢٢. الشمـــايـل للترمــذي ص/ ٣١٦. الحيـدة للكنانـي. زاد المعاد ٤/ ١٨. رسـائل ابـن حـزم. البحـر الـزخـار ٥/ ٥١٣. رأي فـي بعـض الأُصــول اللغــويـــة لعبـاس حســن ص/ ٩٩. أَدب الإملاء للسمعـاني ص/ ١٠٠. الصـــواعـق المــرسلــة ٤/ ١٣٨٥. الفتــاوى الحديثية/ ١٤٣. وانظـر: أَبقاك الله. مضى. وفي حـرف الخاء: خليفـة الله. وفي حرف الصـاد: صباح الخير.

مضغة، ثم عظماً ولحماً، ثم خلقاً آخر. فقال عمر ـ رضي الله عنه ـ: صدقت أطال الله بقاءك. فجرى من يومئذٍ) اهـ.

والمنحوت منها كما قال السيوطي «طلبق». لكنه نحت مولد كما ذكره ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في «الصواعق».

وللعلامة ابن مفلح مبحث نفيس جامع لكلام أهل العلم، في «الآداب الشرعية».

ومنه يظهر أنه لا بأس به.

وفي ترجمة نفطويه، من «معجم الأدباء» قال: «إذا سلمت على اليهودي، والنصراني فقلت له: أطال الله بقاءك، وأدام سلامتك، وأتم نعمته عليك، فإنَّما أُريد به الحكاية» انتهى.

قال معلقه: (أي أقول هذا القول باعتبار أنه كلام خبري، وأقوله للمسلم باعتبار أنه كلام إنشائي معنىً، وإن كان خبرياً لفظاً) اهـ.

* أكرمك الله :

(قال إبراهيم الحربي: سُئِلَ أحمد ابن حنبل عن المسلم يقول للنصراني: أكرمك الله. قال: نعم، ينوي بها الإسلام).

* الحمــزة :

في كتاب «الموعظة الحسنة بما يخطب في شهور السنة» ص/ ٣ ـ ٥ بحث لُغَوي عارض في دخول «أل» على اسم «حمزة» ثم استطرد مبيناً حكم دخول «أل» على الأعلام.

* الإلــه :

هو من أسماء الله تبارك وتعالى، والتسمية بالتعبيد به قديمة، قبل الإسلام، ومنه:

لَوْ أَنَّها عَرَضَتْ لِأَشْمَطَ رَاهِبٍ
عَبْدَ الإِلَهِ صرورة مُتَبَتِّــل
لَرَنَى لِبَهْجتها وحُسْن حديثها
وَلَهَمَّ من تَامُــوْرِهِ بتنــزل

وقال خبيب ـ رضي الله عنه ـ:

وذلك في ذات الإله وإن يشأ
يبارك على أوصال شِلْوٍ مُمَزَّع

---

* أكرمك الله: سير أعلام النبلاء: ١١/ ٣٢١.

* الحمزة : الموعظة الحسنة: ص/ ٣ ـ ٥ لصديق حسن خان ـ رحمه الله تعالى ـ. وانظر: خلاصة الأثر للمحبي ٤/ ٣٧١.

وهو بمعنى: «عبدالله» كما في ترجمة شيخ الإسلام عبدالله بن محمد الأنصاري الهروي، ـ ت سنة (٤٨١هـ) ـ من طبقات ابن أبي يعلى، قال: أنشدني أبو القاسم: أسعد بن علي البارع الزوزني، لِنَفْسِه في الإمام، وقد حضرَ مجلسه:

وقالوا رأيت كعبد الإلــــ
ــــه إماماً إذا عقد المجلسا

.....الأبيات.

بل لفظ: «إله» هو أصل الاسم: «الله».

* الله أكبر (عند التعجب):

قال البخاري ــ رحمه الله ــ في صحيحه: باب التكبير والتسبيح عند التعجب.

وفيه: عن عمر ــ رضي الله عنه ـ قال: قلت للنبي ﷺ: طلقت نساءك؟ قال: « لا »، قلت: الله أكبر.

قال الحافظ ابن حجر ــ رحمه الله تعالى ــ:

(قال ابن بطَّال: التسبيح، والتكبير، معناه تعظيم الله وتنزيهه من السوء، واستعمال ذلك عند التعجُّب، واستعظام الأمر: حسن، وفيه تمرين اللسان على ذكر الله تعالى. وهذا توجيه جيد، كأنَّ البخاري رمزَ إلى الرد على من منع ذلك).

قال المحبي: التكبير والتهليل للتعجُّب، مما استعمله المولدون، أي في الشعر، قال المتنبي:

كبَّرت حول ديارهم لما بدت
تلك الشموس وليس فيها المشرق

وانظر في المناهي حرف الألف: الله أكبر.

* الله يخلي عنا :

قال الشيخ عبدالله أبا بطين ـ رحمه الله تعالى ــ: (ما علمت فيها بأساً: لأن معناها الله يتسامح عنا) اهـ.

* اللهم أجرنا من النار :

انظر: اللهم ارزقنا شفاعة النبي ﷺ.

---

* الله أكبر (عند التعجب): فتح الباري ١٠/٥٩٨. نفحة الريحانة للمحبي ٢/٤٥٣.

* الله يخلي عنا : الدرر السنية ٦/٣٥٨. النكاح.

* **اللهم اجعلني ممن تصيبه شفاعة النبي ﷺ :**

غلَّط عياض والنووي وابن رشد، والزبيدي، وغيرهم ـ رحمهم الله تعالى ـ من كره هذا الدعاء وقرروا أنه لا محذور فيه، والله أعلم.

* **اللهم اجمعنا في مستقر رحمتك:**

حرر ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ القول في هذا الدعاء، مرجحاً جواز الدعاء بذلك على قول من قال

---

* اللهم اجعلني ممن تصيبه شفاعة النبي ﷺ: الأذكار ص/ ٣٣٠ ـ ٣٣١. شرح الإحياء للزبيدي ٧/ ٥٧٥. الصمت وآداب اللسان لابن أبي الدنيا ص/ ٤١٨ ـ ٤١٩. فتاوى ابن رشد ٢/ ٧٧٠.

* اللهم اجمعنا في مستقر رحمتك: البدائع ٢/ ١٨٣، ٤/ ٧٢. وانظر الأدب المفرد ٢/ ٢٣٦. والأذكار للنووي ص/ ٣٣٠، وشرحها ٧/ ١٧٩ ـ ١٨١ مهم. والحاوي للسيوطي ١/ ٢٥٣. وانظر ما مضى في: ارحمنا برحمتك. فهو مهم. وكتاب الصمت وآداب اللسان ص/ ٤١٩. شرح الزبيدي للإحياء ٧/ ٥٧٨. وانظر في حرف الجيم لفظ: جمعنا الله في مستقر رحمته. وفي حرف الصاد من المعجم: صباح الخير.

بالكراهة من السلف فقال ـ رحمه الله تعالى ـ في مبحث كلامه على الرحمة والبركة من تحية الإسلام، وأن كلامه على الرحمة والبركة المضافتين إلى الله تعالى على نوعين :

أحدهما: مضاف إليه إضافة مفعول إلى فاعله، والثاني: مضاف إليه إضافة صفة إلى الموصوف بها. وذكر للأول منهما عدة نصوص: منها قوله ﷺ: «خلق الله الرحمة يوم خلقها مائة رحمة» الحديث. ثم قال:

(وعلى هذا فلا يمتنع الدعاء المشهور بين الناس قديماً وحديثاً، وهو قول الداعي: اللهم اجمعنا في مستقر رحمتك، وذكره البخاري في كتاب الأدب المفرد له...).

* **اللهم ارحمنا برحمتك :**

انظر: ارحمنا برحمتك.

وانظر: اللهم اجمعنا في مستقر رحمتك. وفي حرف الصاد من

---

* اللهم ارحمنا برحمتك: الأذكار ص/ ٣٣٠ ـ ٣٣١، وشرحها ٧/ ١٨١.

المعجم: صباح الخير.

*اللهم ارزقنا شفاعة النبي ﷺ :

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ: (فصل: روى النحاس عن أبي بكر: المتقدم - يعني محمد بن يحيى - قال: لايقل: اللهم أجرنا من النار، ولا يقل: اللهم ارزقنا شفاعة النبي ﷺ، فإنما يشفع لمن استوجب النار.

قلت: هذا خطأ فاحش،وجهالة بينة، ولولا خوف الاغترار بهذا الغلط وكونه قد ذكر في كتب مصنفة، لما تجاسرت على حكايته... إلخ).

* اللهم أعتقني من النار :

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ في بيان بعض أغاليط العلماء في كراهة بعض الألفاظ، من كتابه «الأذكار»: (ومن ذلك ما حكاه النحاس أيضاً عن هذا القائل المتقدم ذكره، أنه كره أن يقال: اللهم أعتقني من النار. قال: لأنه لا يعتق إلاَّ من يطلب الثواب. قلت: وهذه الدعوى والاستدلال من أقبح الخطأ وأرذل الجهالة بأحكام الشرع، ولو ذهبت أتتبع الأحاديث الصحيحة المصرحة بإعتاق الله تعالى من شاء من خلقه، لطال الكتاب طولاً مملاً، وذلك كحديث: «من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضواً منه من النار..») اهـ.

* اللهم إني أسألك بوجهك الكريم :

عن جابر ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يسأل بوجه الله إلاَّ الجنة». رواه أبو داود، وفي سنده: سليمان بن قرم. وقرر الشراح أنه لا

---

* اللهم ارزقنا شفاعة النبي ﷺ: انظر المرجعين قبله.

* اللهم أعتقني من النار: وانظر: مشكل الآثار للطحاوي ٢/ ٢٦٧ ـ ٢٦٨. مهم. الأذكار ص/ ٣٣٠، وشرح ابن علان للأذكار ٧/ ١٧٧ مهم. الصمت وآداب اللسان لابن أبي الدنيا ص/ ٤١٧ ـ ٤١٨. وشرح الإحياء للزبيدي ٧/ ٥٧٥.

* اللهم إنِّي أسألك بوجهك الكريم : الصواعق المرسلة ٢/ ٣٥٢. تيسير العزيز الحميد ص/ ٥٩٣ ـ ٥٩٥. تهذيب سنن أبي داود ٢/ ٢٥٢ في كتاب الزكاة وفي كتاب الأدب منه.

يسأل بوجه الله إلاَّ الجنة، أو ما هو وسيلة إليها.

تنبيه : في سنن أبي داود أن رسول الله ﷺ قال: «من استعاذ بالله فأعيذوه، ومن سأل بالله فأعطوه..» الحديث، وأخرجه النسائي.

وانظر في حرف الباء، لفظ: بوجه الله.

* اللهم تصدَّق علينا:

قال الشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ في تقرير له: (بَعْضٌ يقول: الصدقة لا تسمى صدقة إلاَّ ممن يريد عائدة، ولعل الأقوى الجواز، والمسألة فيها خلاف. والأمر في هذا سهل، وفي النصوص كلمات ترادف الصدقة: اللهم أحسن إلينا بكذا، اللهم أفضل علينا بكذا).

وهذا عندي فيه تفصيل على نوعين:

١ ـ الدعاء، كاللفظ المذكور، فهذا يُترك؛ لأنه غير مأثور وللخلاف فيه.

٢ ـ الإخبار، كما في الحديث: «صدقة تصدق الله بها عليكم» ، فهذا لا ينبغي الخلاف في جوازه للنص به.

وقد خَطَّأَ النووي ـ رحمه الله تعالى ـ من قال بكراهة ذلك فقال: (حكى أبو جعفر النحاس في كتابه: شرح أسماء الله تعالى، عن بعض العلماء أنه كره أن يُقال: تصدَّق الله عليك، قال: لأن المتصدق يرجو الثواب.

قلت: هذا الحكم خطأ صريح وجهل قبيح، والاستدلال أشد فساداً. وقد ثبت في صحيح مسلم عن رسول الله ﷺ أنه قال في قصر الصلاة: «صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته».

وفي مصنف ابن أبي شيبة بسنده عن عمر بن عبدالعزيز: يكره أن يقول: اللهم تصدق علي، ولكن ليقل: اللهم امنن علي ا هـ.

وحديث مسلم المذكور ليس فيه دعاء، فليحرر. والله أعلم.

---

* اللهم تصدَّق علينا: نيل الأوطار ٣/ ٢٢٧. فتاوى الشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ ١/ ٢٠٩. شرح ابن علان لأذكار النووي ٧/ ١٧٧. تفسير القرطبي ٩/ ٢٥٥. الروح ص/ ٢٦٣. الأذكار للنووي ص/ ٣٢٩ ـ ٣٣٠ مهم. مصنف ابن أبي شيبة ٩/ ٦٧. الفتاوى الحديثية / ١٣٣ ـ وانظر في حرف الصاد: صباح الخير.

* اللهم صل وسلم عليه :

بحث ابن حجر الهيتمي في جواب له مطول جداً في: «الفتاوى الفقهية الكبرى»: ١/ ٢٤٠ ـ ٢٤٨) حكم من اكتفى في خطبة الجمعة بالصلاة على النبي ﷺ بالمضمر دون المُظهر: بأن يقول: (اللهم صل على نبينا محمد وسلم) وقرر أنه لا وجه لمن استنكر ذلك، وأن عمل الناس عليه والسنة ماضية به. والله أعلم.

* اللهم صل وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه :

شذت الشيعة بمنع الصلاة على الصحابة ــ رضي الله عنهم ــ؛ لأن من الصحابة من فعل وفعل، بأن نافق، أو ارتد. وقد أشار إلى هذا عبدالله بن الصديق الغماري الحسني في: نهاية الآمال، واستحسنه، وأشاد بدقيق نظر الشيعة في هذا. ولعل حسنيته جرته إلى هذا المسلك المردي.

وقد علم في رسم الصحابي: أنه من لقي النبي ﷺ مؤمناً به، ومات على ذلك. فخرج من نافق، أو ارتد، كما أنا إذا دعونا للمسلمين خرج منهم من كفر بعد إسلام، وإذا قلنا: أهل السنة، خرج: الرافضة، قبحهم الله.

والمسألة في حال إفراد الصحابة ــ رضي الله عنهم ــ بالصلاة، مبحوثة بسطاً في كتب أهل العلم، لاسيما كتب الصلاة على النبي ﷺ، ومن أجلها: «جلاء الأفهام»، لكن على غير ذلك التعليل المروي عند الشيعة.

* اللهم كما حسَّنت خَلْقي فأحسن خُلُقي :

وقد صحَّ عنه أنه ﷺ كان يدعو بهذا الدعاء ولكن لم يثبت عنه تقييده

---

* اللهم صل وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه : انظر فتاوى العز ابن عبدالسلام ص/ ٤٨ رقم/ ١٦. ومقدمة الجزء الرابع من «السلسلة الضعيفة».

* اللهم كما حسنت خلقي فأحسن خلقي: فتاوى ابن رشد ١/ ٥٣٥. إرواء الغليل رقم/ ٧٤. الفتاوى الحديثية / ٢٦ ــ ١٢٧. تمام المنة ص/ ١٤٩.

بالنظر في المرآة.

وسُئِلَ عنه ابن رشد فأنكرَ على من استنكر الدعاء، به لعموم أحاديث طلب الدعاء.

* اللهم هذا إقبال ليلك :

الحديث في هذا الذكر عند المغرب، رواه الترمذي وغيره، وهو ضعيف، ففي سنده مجهول.

وهو دعاء لا محذور فيه، لكن توقيته تعبداً لا يصح فيه حديث.

* اللهم لقني حجتي :

عن أبي هريرة ـ رضي الله تعالى عنه ـ قال: (لا يقولن أحدكم: اللهم لقني حجتي؛ فإن الكافر يلقن حجته، ولكن ليقل: اللهم لقني حجة الإيمان عند الممات). رواه الطبراني في «الأوسط». قال الهيثمي في «المجمع»: ٢/ ٣٢٥ فيه ابن لهيعة، وفيه كلام، وفيه: السكن بن أبي كريمة، ولم أعرفه.

* اللهم لقني حجتي : شرح الإحياء ٧/ ٥٧٧.

* أُمُّ القرآن :

قال ابن عبدالبر ـ رحمه الله تعالى ـ: (وكرهت طائفة أن يُقال لها ـ أي الفاتحة ـ: أم القرآن، وقالوا: فاتحة الكتاب، ولا وجه لما كرهوا من ذلك؛ لحديث أبي هريرة هذا، وما كان مثله، وفيه: أم القرآن) انتهى.

* أُم الكتاب :

أسند ابن الضريس عن ابن سيرين ـ رحمه الله تعالى ـ (أنه كان يكره أن يقول: أم الكتاب. ويقول: قال الله تعالى: ﴿وعنده أم الكتاب﴾. ولكن يقول: فاتحة الكتاب) انتهى.

وهذا لا وجه له؛ إذ قد ثبت في السنة تسميتها بأم الكتاب كما في الصحيحين وغيرهما. والمفسرون يشيرون إلى ذلك في أول تفسير «سورة

* أُمُّ القرآن : التمهيد، لابن عبدالبر ٤/ ١٨٦. تفسير القرطبي ١/ ١١٢. فتح الباري ٨/ ١٥٦.

* أم الكتاب: فضائل القرآن، لابن الضريس. فتح القدير للشوكاني.

الفاتحة».

* أمتع الله بحياتك :

يأتي في حرف الميم بلفظ: متع الله بحياتك.

* أمطرت السماء :

عن عائشة ــ رضي الله عنها ـ قالت: كان النبي ﷺ إذا رأى مخيلة في السماء: أقبل، وأدبر، ودخل، وخرج، وتغير وجهه، فإذا أمطرت السماء، سُري عنه. رواه البخاري.

قال الحافظ: (فيه رد على من زعم أنه لا يقال: أمطرت السماء، إلاَّ في العذاب، وأما الرحمة فيقال: مطرت) اهـ.

* الأُمة الأُمية :

هذا وصف كاشف لحال أمة محمد ﷺ حين بعثه الله فيهم نبياً ورسولاً ﷺ، قال الله تعالى:

﴿هو الذي بعث في الأُميين رسولاً منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم﴾ الآية [الجمعة/٢] ؛ إذ كانوا لا يقرأون، ولا يكتبون؛ ولهذا سماهم الله بالأُميين، وهذا على سبيل الإخبار وكشف صفة الحال التي كانوا عليها، لإظهار منة الله عليهم بأن بعث إليهم نبيه ورسوله محمداً ﷺ ليعلمهم ويزكيهم ولهذا فمن فهم مِنْ وَصْفِ هذه الأُمة بالأُمية: الذمّ أو الترغيب في الاستمرار على الأُمية فقد أخطأ الفهم وغفل عن نصوص الوحيين الشريفين الآمرة بالعلم والتعليم.

وأما وصف النبي ﷺ بأنه أمي فهي من أَدِلَّةِ صدقه في رسالته وصحة نبوته ﷺ؛ لأنه أتى إلى الناس بهذا الكتاب المعجز، وهو أمي لا يقرأ ولا يكتب، فدل على أنه وَحْيٌ من الله تعالى.

* الأُمة المحمدية :

ثبت عن النبي ﷺ حديث جاء فيه:

---

* أمطرت السماء : فتح الباري ٦/ ٣٠١، ٨/ ٣٠٨.

* الأُمة الأُمية: فتاوى ابن باز: ٧/ ١٣٩ ـ ١٤٠. مجلة البحوث الإسلامية: عدد/ ٤٥ لعام ١٤١٦هـ. مقال بعنوان: «الأمية في المنظور الإسلامي» لمصطفى الصياصنة ص/ ١٢١ ـ ١٧٩.

* الأُمة المحمدية : الفتح الرباني: ٦/ ٢٢٦. فتح الباري ١٠/ ١٩٣ ــ ٦/ ٤٦٣. السير =

«يا أمة محمد...».

استنكر بعض أهل العلم هذه العبارة في مجلس؛ لأن هذه الأُمة تنسب إلى دينها: الإسلام، فيقال: الأُمة الإسلامية، أما المحمدية: أو: الأُمة المحمدية، فلا يقال؛ لأن فيه تشبهاً بالنصارى لقولهم: المسيحية.

وهذا استنكار لا محل له للحديث المذكور وهذا اللفظ قد وجدته في مواضع عند جماعات من العلماء - رحمهم الله تعالى -.

منهم: الحافظ الذهبي في رده على الرهبانية قال: «قلت: الطريقة المثلى هي المحمدية..» انتهى.

والحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى - إذ قال: (ومن رحمة الله بهذه الأُمة المحمدية أن يعجل لها العقوبة في الدنيا) اهـ.

وقوله: (وفيه: فضيلة الأُمة المحمدية) اهـ.

= للذهبي ١٢/ ٨٩. بذل الماعون لابن حجر ص/ ١٢٦، ١٨٦، ٢١٤. الفوائد البهية ص/ ٢٤٧.

ونحوه في «بذل الماعون» وللزرقاني في «شرح المواهب اللدنية»: بحث خصائص الأُمة المحمدية.

ولابن القيم رسالة باسم: «الرسالة الجلية في الطريقة المحمدية».

ومضى في المعجم، في حرف الميم: محمدية.

* **إنّ الحمد لله نحمده ..**

عُلِمَ من هدي النبي ﷺ الراتب في خطب الجمعة، والعيدين، والحج، وغيرهما، استفتاح خُطبه بلفظ: «الحمدُ لله...» بالبدء بلفظ: «**الحمدُ**» مرفوعاً، مع كثرة صيغها.

وهذا هو ما افتتح الله به القرآن العظيم: ﴿الحمدُ لله رب العالمين﴾ بلفظ: «**الحمد**» على الرفع.

قال ابن منظور في: «لسان العرب»: (٣/ ١٥٥):

(قال الفراء: اجتمع القراء على رفع «الحمد لله» وهو الاختيار في العربية، ولأنها القراءة المأثورة) انتهى.

وعلى هذا درجَ أئمة الهدى في

خُطبهم، وفواتح دروسهم، ومؤلفاتهم، تأسياً بالقرآن العظيم، والنبي الكريم ﷺ. ولا يعرف البدء بلفظ: «إن الحمد لله...» إلاَّ في خطبة الحاجة، في حديث ابن مسعود، في بعض رواياته، مع كلام في وصلها وانقطاعها، كما في: «نيل الأوطار»: (٣/ ٣٠٠).

ومع خلاف: هل هي خاصة بالنكاح، أَم أَمام كل حاجة؟

وعلى هذا الهدي الراتب، مضى الفقهاء في شروط خطبة الجمعة على أَن من شروطها: «حَمْد الله تعالى» يتحصل مما تقدم: أَن على من ولي أَمر الخطابة، أَن يحرص على الاقتداء والتأسي بالنبي ﷺ في هديه الراتب، فليبدء خطابته بلفظ: «الحمدُ لله» لتصدق عليه البداءة به لفظاً ومعنى، وإن خطب حيناً بلفظ: «إنَّ الحمد لله...» فله متمسك، لكن لا يتخذه ديدناً.

* أَنا خليل النبي ﷺ :

ذكر الداودي أَن هذا لا يجوز للصحابة ـ رضي الله عنهم ـ وناقشه الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى ـ .

* إن الله يضل العباد :

في ترجمة عبدالواحد بن زيد، المتوفى بعد سنة ١٥٠، قال الذهبي في «السير»: (وكان عبدالواحد لايطلق: إن الله يضل العباد. تنزيهاً له. وهذه بدعة) ا هـ.

*أَنت شرعي :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : ـ رحمه الله تعالى ـ: (وأَما قول القائل: لمن أَنكر عليه «أَنت شرعي» فكلام صحيح؛ فإن أَراد بذلك أَن الشرع لايتبعه أَو لايجب عليه اتباعه، وأَنا خارج عن اتباعه، فلفظ الشرع قد صار له في عرف الناس ثلاث معان: الشرع المنزل، والشرع المؤول، والشرع المبدل).

---

* أَنا خليل النبي ﷺ: فتح الباري ٧/ ١٣، ٢٣ ـ ٢٤.

* إن الله يضل العباد: سير أعلام النبلاء ٧/ ١٨٠.

* أَنت شرعي : مجموع الفتاوى ١١/ ٥٠٥ ـ ٥٠٧.

ثم بيَّنها بما يفيد: أن الشرع المنزل يجب التزامه، ومن لايلتزمه، فيستتاب، فإن تاب وإلاَّ قتل. وأن المؤول يسوغ التقليد فيه. ولا يجب الالتزام به. وأن المبدل لا يجوز اتباعه.

* أنعم الله بك عيناً :

قال النووي :

(فصل: روينا في سنن أبي داود، عن عبدالرزاق، عن معمر، عن قتادة، أو غيره، عن عمران بن الحصين - رضي الله عنهما - قال: كنا نقول في الجاهلية: أنعم الله بك عيناً. وأنعم صباحاً، فلما كان الإسلام نهينا عن ذلك.

قال عبدالرزاق: قال معمر : يكره أن يقول الرجل: أنعم الله بك عيناً. ولا بأس أن يقول: أنعم الله عينك.

قلت: هكذا رواه أبو داود عن قتادة، وغيره، وعن مثل هذا الحديث، قال أهل العلم: لا يحكم له بالصحة؛ لأن قتادة ثقة، وغيره مجهول، وهو محتمل أن يكون عن المجهول، فلا يثبت به حكم شرعي. ولكن الاحتياط للإنسان اجتناب هذا اللفظ لاحتمال صحته، ولأن بعض العلماء يحتج بالمجهول، والله أعلم). انتهى.

وقال المنذري بعده في «تهذيب السنن» (هذا منقطع، قتادة لم يسمع من عمران بن حصين) اهـ.

وفي شرح الأذكار لابن علان، قال: (قال ابن حجر الهيتمي: أخذ الكراهة من هذا عجيب، وإن قال بها معمر أحد رواته، وأما أنعم الله عينك، وأنعم الله صباحك، فلا كراهة فيها اتفاقاً) اهـ.

ثم وجدت في ترجمة عبدالرحمن ابن عَبْدِ الأزدي من «الإصابة» حديثاً آخر ذكره عن الدولابي في: «الكنى» بسنده عنه، وفيه: (فأتيت النبي ﷺ فقلت: أنعم صباحاً، فقال: «ليس هذا

---

* أنعم الله بك عيناً: الأذكار ص/ ٣١٤. شرحها لابن علان ٧/ ١٠٦. تهذيب السنن ٨/ ٩٢. الإصابة ٤/ ٢٧٨، ٣٣٠. الحيوان للجاحظ ١/ ٣٣٩. فتح الباري ١١/ ٤. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٩. انظر في حرف النون: نعم الله بك عيناً.

سلام المؤمنين»، فقلت له: كيف يا رسول الله أُسلِّم؟ قال: «إذا أتيت قوماً من المسلمين، قلت: السلام عليكم ورحمة الله..» الحديث ونحوه في ترجمة: عبدالجبار بن عبدالحارث.

* أهريق الماء :

مضى في لفظ: «إتاوة» من المعجم، ما ساقه الجاحظ ومنه: (وقال عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ لايقل أحدكم أهريق الماء، ولكن يقول: أبول).

وعن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ مرفوعاً، قال: «لا تقل: أهريق الماء ولكن قل: أبول» قال الذهبي في الميزان: (والصواب أنه موقوف) انتهى.

وقال ابن خزيمة في صحيحه: باب كراهة تسمية البائل: مهريقاً للماء. وذكر بسنده حديث أُسامة بن زيد ـ رضي الله عنهما ـ أن النبي ﷺ بال في الشعب ليلة المزدلفة، ولم يقل: إهراق الماء. اهـ.

وأَصل حديث أُسامة في صحيح البخاري، في الوضوء، لكن ليس فيها قول: ولم يقل: إهراق الماء.

وفي مصنف ابن أَبي شيبة، ذكر بأَسانيده عن ابن عباس، وابن عمر، ـ رضي الله عنهم ـ نحو ما تقدم عن أَبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ والله أَعلم.

وقد جاء من حديث جابر ـ رضي الله عنه ـ أنه قال: «انتهيت إلى رسول الله ﷺ وقد إهراق الماء، فقلت السلام عليك يا رسول الله...» الحديث. رواه الإمام أَحمد. وذكره ابن كثير في فضائل سورة الفاتحة من «تفسيره».

وفي حديث أَبي سعيد الخدري ـ رضي الله عنه ـ قوله: «فانطلق بلال فاهراق الماء» الحديث. رواه الطبراني في الأَوسط. وانظر «المسند» بتحقيق

---

* أهريق الماء : الميزان ٤/ ٢٦٩. صحيح ابن خزيمة ١/ ٣٦. صحيح البخاري: الوضوء باب/ ٦، رقم/ ٣٥، وفي الحج باب/ ٩٣، وباب/ ٩٦. مصنف ابن أَبي شيبة ١/ ١٧٢ ـ ١٧٣. أَلف با للألباء ١/ ٤١٥. كنز العمال ٣/ ٦٦٠. الحيوان للجاحظ ١/ ٣٣٨. شرح الإحياء ٧/ ٥٧٧. وانظر ما مضى بلفظ: إتاوة.

الشيخ أحمد شاكر: رقم/ ٢٢٦٥، ٢٤٦٤ ففيها إطلاق هذا اللفظ، فتحرر الجواز، وفي الآثار المروية في النهي نظر. والله أعلم.

* إيمان :

لا يظهر ما يمنع في تسمية المولود باسم : إيمان، ومثله: إحسان، وإسلام، لكن لا نعرفها في أسماء صدر هذه الأُمة وسلفها.

وتحمل التسمية بها على التفاؤل، والنبي ﷺ كان يعجبه الفأل، ومن قال: لا تنبغي التسمية بها حملها على التزكية لكنه غير ظاهر. والله أعلم.

---

* إيمان : المجموع الثمين ١/ ١٢٣.

حرف البـــاء

* بائن من خلقه :

يجد الناظر في كلام جماعةٍ من السلف في إثبات صفة الاستواء لله تعالى على عرشه كما يليق به سبحانه، قولهم: «مستو بذاته على عرشه، بائن من خلقه».

ومنه قول ابن الزاغوني م سنة ٥٢٧هـ ـ رحمه الله تعالى ـ في قصيدة له:

عالٍ على العرش الرفيع بذاته
سبحانه عن قول غاوٍ ملحد

قال الذهبي رحمه الله تعالى بعده: (قد ذكرنا أن لفظ «بذاته» لا حاجة إليها، وهي تشغب النفوس، وتركها أولى، والله أعلم) اهـ.

وقد ذكر العلامة الألباني جماعة من السلف أطلقوا اللفظين المذكورين، ثم قال: (قلت: ومن هذا العرض يتبين أن هاتين اللفظتين «بذاته» «وبائن» لم تكونا معروفتين في عهد الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ، لكن لما ابتدع الجهم وأتباعه القول بأن الله في كل مكان، اقتضى ضرورة البيان أن يتلفظ هؤلاء الأئمة الأعلام بفظ «بائن» دون أن ينكره أحد منهم.

ومثل هذا تماماً قولهم في القرآن الكريم: إنه «غير مخلوق»، فإن هذه الكلمة لا تعرفها الصحابة أيضاً، وإن

---

* بائن من خلقه : سير أعلام النبلاء ١٩/ ٦٠٦ ــ ٦٠٧. مقدمة الألباني لكتاب: مختصر العلو للذهبي ص/ ١٧ ــ ١٩. وانظر: فتاوى ابن تيمية ٢/ ٢٩٧ ــ ٢٩٩، ٥/ ٢٧٩ ـ ٢٨٢، وفهرسها ٣٦/ ٨٨.

كانوا يقولون فيـه: كلام الله تبارك وتعالى، لا يزيدون على ذلك...) ا هـ. وانظره.

وإذا استقرأت هذا وجدتهم يذكرون مثل هـذه الألفـاظ في مقـام الـرد على أهل الأهواء ومنهم نفـات الصفات، أما في مجـال تقرير الاعتقـاد ابتداءً فـإنَّهم يقتصـرون على ألفـاظ النصوص، فتنبـه والله أعلم. وقد بينـــت هــذا مبــسوطـاً - والحمـد لله - في مقـدمة كتـاب: الرد علـى من حَـرَّف عقيـدة ابن أبـي زيـد القيرواني، بما نصه:

(الحقيقــة الخـامســة : أن وجــود الأقوال الشنيعة من المخـالفين في حق الله ــ تبــارك وتعــالـىٰ ــ المُعْلَنَـةِ فـي مذاهبهم البـاطلة: التأويـل، التفويض، التعطيـل... المخـالفـة لمــا نطـق بـه الـوحيـان الشريفـان فـي أُمور التـوحيـد والسنـــة، اضطـــرت علمـاء السلــف - الذين واجهوا هذه المذاهب والأقاويل البـاطلـة بِالـرَّدِّ والإبطـال ــ إلى البيـان بألفاظ تفسيريـة محدودة، هي من دلالة ألفاظ نصـوص الصفات على حقـائقها ومعـانيهـا لا تخـرج عنهـا؛ لأن هـؤلاء المخالفين لما تجـرؤوا على الله فتفوّهوا بالباطل وجـب على أهل الإسلام الحق الجهر بـالحق، والرد على البـاطل جهرة بنصوص الوحيين، لفظـاً ومعنى ودلالة، بتعابيـر عن حقائقها ومعانيهـا الحقة لا تخـرج عنهـا البتة، وانتشـر ذٰلـك بينهم دون أن ينكره منهم أحد.

وكان منهـا ـ مثـلاً ـ ألفـاظ خمسة: «بـذاته»، «بـائن من خلقه»، «حقيقـة»، «في كل مكان بعلمه»، «غير مخلوق».

فأهل السنة يُثبتـون: استواء الله على عـرشـه المجيد، كمـا أثبتـه الله لنفسـه. فلما نفـى المخالفون «استـواء الله على عـرشـــه المجيـد» وَلَجَــأُوا إلى أضيـق المسـالك، فـأَوَّلَـهُ بَعْـضٌ بـالاستيـلاء، وبعض بـالتفويـض، وبعض بالحلـول، رد عليهم أهل السنة بـإثبات استواء الله سبحانه على عرشـه المجيد بذاته، وأنه - سبحانه ـ بـائن من خلقه، وأنه استواء حقيقة.

فـأي خـروج عن مقتضى النص في هذه الألفاظ؟

بل نقول لهم بالإلزام:

أين لفظ «الاستيلاء» في نصوص الوحيين؟

وهذه الألفاظ انتشرت بين المسلمين: أهل السنة والجماعة، ولم ينكرها منهم أحد، وإليك البيان:

١ ـ لفظ: «بذاته»:

أما لفظ: «بذاته» فقال أبو منصور السجزي المتوفىٰ سنة ٤٤٤هـ ـ رحمه الله تعالى ـ:

«وأئمتنا كالثوري، ومالك، وابن عيينة، وحماد بن زيد، والفضيل، وأحمد، وإسحاق، متفقون على أن الله فوق العرش بذاته، وأن علمه بكل مكان» انتهى.

وأبو إسماعيل الهروي المتوفىٰ سنة ٤٨١ هـ ـ رحمه الله تعالىٰ ـ لما صرح في كتبه بلفظ «الذات» قال:

«ولم تزل أئمة السَّلف تُصرِّح بذلك» انتهى.

فهذان نقلان يفيدان إطلاق هذا اللفظ لدى السلف من غير نكير.

ومن أفرادهم كما في «اجتماع الجيوش الإسلامية»، و«مختصر العلو»:

١ ـ ابن أبي شيبة: أبو جعفر محمد ابن عثمان الكوفي المتوفىٰ سنة (٢٩٧هـ).

٢ ـ أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، ت (٣١٠هـ): «المختصر»: (رقم ٢٧٩).

٣ ـ أبو الحسن الأشعري، ت سنة (٣٢٤هـ): «اجتماع»: (ص/ ٢٨١).

٤ ـ أبو سليمان الخطابي، ت سنة (٣٨٨هـ): «اجتماع»: (ص/ ٢٨١).

٥ ـ ابن أبي زيد القيرواني المالكي، ت سنة (٣٨٦ هـ): «اجتماع»: (ص/ ١٥٠)، «المختصر» (رقم ٢٧٩).

٦ ـ أبو عمرو الطلمنكي، ت سنة (٣٩٩هـ): «اجتماع» (ص/ ١٤٢، ١٤٧، ٢٨١).

٧ ـ أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاني، ت سنة (٤٠٣هـ): «اجتماع»: (ص/ ٢٨٠، ٢٨١).

٨ ـ محمد بن الحسن بن فورك،

ت سنة (٤٠٦هـ): «اجتماع»: (ص/ ٢٨١).

٩ ـ محمد بن موهب تلميذ ابن أبي زيد، ت سنة (٤٠٦هـ): «اجتماع»: (ص/ ١٨٧، ١٨٨)، «المختصر»: (رقم ٢٨٢).

١٠ ـ يحيىٰ بن عمار السجزي، ت سنة (٤٢٢هـ): «اجتماع»: (٢٧٩)، «المختصر»: (رقم ٣١٩).

١١ ـ عبدالوهاب بن نصر المالكي، ت سنة (٤٢٢هـ) «اجتماع»: (ص/ ١٦٤، ١٨٩، ٢٨٠، ٢٨١)، «المختصر»: (رقم ٢٧٩).

١٢ ـ سعد بن علي الزنجاني الشافعي، ت سنة (٤٧١هـ): «اجتماع»: (ص/ ١٩٧).

١٣ ـ أبو إسماعيل عبدالله الأنصاري الهروي، ت سنة (٤٨١هـ) «اجتماع»: (ص/ ٢٧٩)، قال: «بذاته». وفي: «المختصر»: (رقم ٢٥٥)، قال: «على العرش بنفسه».

١٤ ـ إسماعيل بن محمد بن الفضل التميمي، ت سنة (٥٣٥هـ): «اجتماع»: (ص/ ١٨٠، ١٨٣).

١٥ ـ عبدالقادر الجيلاني، ت سنة (٥٦١هـ): «اجتماع»: (ص/ ٢٧٦، ٢٧٧).

١٦ ـ محمد بن فرج القرطبي، ت سنة (٦٧١هـ): «اجتماع»: (ص/ ٢٨٠).

٢ ـ لفظ: «بائن من خلقه» :

وأما لفظ: «بائن من خلقه» فقد عزاه أبو نعيم الأصبهاني المتوفىٰ سنة (٤٣٠هـ) إلى السلف فقال كما في «مختصر العلو»: (ص/ ٢٦١):

«طريقتنا طريقة السلف المتبعين للكتاب والسنة وإجماع الأمة، ومما اعتقدوه: أن الله لم يزل كاملاً بجميع صفاته القديمة... ـ إلى أن قال ـ: وأن الأحاديث التي ثبتت في العرش، واستواء الله عليه يقولون بها، ويثبتونها من غير تكييف، ولا تمثيل، وأن الله بائن من خلقه، والخلق بائنون منه، لا يحل فيهم، وهو مستو على عرشه في سمائه من دون أرضه» انتهى مختصراً.

قال الذهبي بعده: «فقد نقل هذا الإمام الإجماع على هذا القول، ولله

الحمد...».

ونقله - أيضاً - الإمامان أبو زرعة، وابن أبي حاتم، قالا كما في: «اجتماع الجيوش الإسلامية» (ص/٢٣٣)، و«مختصر العلو»: (ص/٢٠٤، رقم/٢٥٣)، واللفظ عن «اجتماع الجيوش الإسلامية»:

«أدركنا العلماء في جميع الأمصار حجازاً وعراقاً ومصراً وشاماً ويمناً فكان من مذهبهم الإيمان قول وعمل يزيد وينقص، والقرآن كلام الله غير مخلوق... - إلى أن قال -: وأن الله عزَّ وجلَّ على عرشه بائن من خلقه كما وصف نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ بلا كيف، أحاط بكل شيء علماً، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير...» انتهى مختصراً.

وقال القرطبي محمد بن فرح المتوفىٰ سنة ٦٧١هـ كما في «اجتماع الجيوش الإسلامية»: (ص/٢٨١):

«وقال جميع الفضلاء الأخيار: إن الله فوق عرشه كما أخبر في كتابه وعلى لسان نبيه بلا كيف، بائن من جميع خلقه، هذا مذهب السلف الصالح فيما نقل عنهم الثقات» انتهى.

وحكاه البوشنجي المتوفىٰ (٢٤٢هـ) عن أهل الأمصار كما في «مختصر العلو»: (ص/٢٢٥)، فقال:

«هذا ما رأينا عليه أهل الأمصار، وما دلَّت عليه مذاهبهم فيه، وإيضاح منهاج العلماء وصفة السنة وأهلها، أن الله فوق السماء على عرشه، بائن من خلقه، وعلمه وسلطانه وقدرته بكل مكان» انتهى.

ومن أعلامهم كما في: «اجتماع الجيوش الإسلامية»، و«مختصر العلو»:

١ - عبدالله بن المبارك، ت سنة (١٨١هـ): «اجتماع»: (ص/١٣٤، ٢١٤)، «المختصر»: (رقم ٦٧).

٢ - هشام بن عبدالله الرازي، ت سنة (٢٢١هـ): «المختصر»: (رقم٥٣).

٣ - سُنيد بن داود، ت سنة (٢٢٦هـ): «اجتماع»: (ص/٣٣٥) «المختصر»: (رقم ٥٦).

٤ - حماد بن هناد البوشنجي، ت سنة (٢٣٠هـ): «اجتماع»: (ص/٢٤٢)، «المختصر»: (رقم ١٠٨).

٥ - إسحاق بن راهويه، ت سنة

(٢٣٨هـ): «المختصر»: (رقم ٦٧).

٦ ـ أحمد بن حنبل، ت سنة (٢٤١هـ): «اجتماع»: (ص/ ٢٠٠، ٢٠١)، «المختصر»: (رقم٦٦).

٧ ـ يحيىٰ بن معاذ الرازي، ت سنة (٢٥٨هـ): «اجتماع»: (ص/ ٢٧٠)، «المختصر»: (رقم ٧٩).

٨ ـ أبو زرعة الرازي، ت سنة (٢٦٤هـ): «اجتماع»: (ص/ ٢٣٣)، «المختصر»: (رقم ٧٧).

٩ ـ المزني صاحب الشافعي، ت سنة (٢٦٤هـ): «اجتماع»: (ص/ ١٦٨)، «المختصر»: (رقم٧٤).

١٠ ـ أبو حاتم الرازي، ت سنة (٢٧٧هـ): «اجتماع»: «المختصر»: (رقم ٧٧، ٧٨). ٧٠ (ص/ ٢٣٣).

١١ ـ عثمان بن سعيد الدارمي، ت سنة (٢٨٠هـ): «اجتماع»: (ص/ ٢٣١).

١٢ ـ أبو جعفر بن أبي شيبة، ت سنة (٢٩٧هـ): «المختصر»: (رقم١٠٣).

١٣ ـ «عبدالله بن أبي جعفر الرازي، مات بعد المائتين: «اجتماع»: (ص/ ٢٢١)، «المختصر»: «رقم ٤٥).

١٤ ـ إمام الأئمة ابن خزيمة، ت سنة (٣١١هـ): «اجتماع» (ص/ ١٩٤)، «المختصر»: (رقم ١٠٩).

١٥ ـ أبو القاسم الطبراني، ت سنة (٣٦٠هـ): «المختصر» (رقم ١٢٥).

١٦ ـ ابن بطة، ت سنة (٣٨٧هـ): «المختصر»: (رقم ١٣٣).

١٧ ـ محمد بن موهب، ت سنة (٤٠٦هـ): «اجتماع» (ص/ ١٨٨)، «المختصر»: (رقم ١٦٤).

١٨ ـ معمر الأصبهاني، ت سنة (٤٢٨هـ): «اجتماع»: (ص/ ٢٢٦)، «المختصر»: (١٤٢).

١٩ ـ أبو نعيم الأصبهاني، ت سنة (٤٣٠هـ): «اجتماع»: (٢٧٩) «المختصر»: (رقم ١٤١).

٢٠ ـ شيخ الإسلام أبو عثمان الصابوني، ت سنة (٤٤٩هـ): «اجتماع»: (رقم ٢٤٧).

٢١ ـ أبو إسماعيل الأنصاري الهروي، ت سنة (٤٨١هـ): «اجتماع»: (ص٤٨١)، «المختصر»: (ص١٥٨).

٢٢ ـ نصر المقدسي، ت سنة

(٤٩٠هـ): «المختصر»: (رقم ١٥٥هـ).

٢٣ ـ إسماعيل بن محمد بن الفضل التيمي، ت سنة (٥٣٥هـ): «اجتماع»: (ص/ ١٨٠).

٣ ـ لفظ: «حقيقة»:

وأما لفظ: «حقيقة» فإطلاق علماء السلف لها عند ذكر إثبات كل صفة من صفات الله ــ تعالىٰ ــ وصف بها نفسه، أو وصفه بها رسوله ﷺ: أكثر من أن يحصر؛ وذٰلك لَمَّا تَفَوَّهَ أَهْلُ الأهواء بمواقفهم المخالفة في الصفات بنفي حقائقها ومعانيها بين التفويض تارة، والتأويل تارة، والتعطيل تارة، والتشبيه تارة، وقد قالت الجهمية والمعتزلة:

«لا يجوز أن يسمىٰ الله بهذه الأسماء على الحقيقة» حينئذٍ كَثُرَ على لسان السلف إثبات صفات الله تعالىٰ على الحقيقة، أي: «بالإقرار والإمرار بلا تأويل ولا تفويض للمعنى ولا تكييف، ولا تشبيه مع التفويض للكيفية».

ومجيء هذا اللفظ على لسان السلف أكثر من أن يحصر، ولينظر على سبيل المثال: «مختصر العلو»: (ص/ ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٨، ٢٨٦)، و«اجتماع الجيوش الإسلامية»: (ص/ ١٤٢، ١٨٩، ٢٦٣، ٢٨٠) وفيها قال القرطبي: «ولم ينكر أحد من السلف الصالح أنه استوى على العرش حقيقة» انتهى.

٤ ـ لفظ: «في كل مكان بعلمه»:

وأما قولهم: «في كل مكان بعلمه» فقد قال الإمام مالك ــ رحمه الله تعالىٰ ــ: «الله في السماء، وعلمه في كل مكان لا يخلو منه مكان».

وهو تعبير جارٍ لدى أئمة جماعة المسلمين في كتبهم كافة، وبخاصة عند إثبات استواء الله ــ تعالىٰ ــ على عرشه المجيد، وعند إثبات معية العلم، ولم يخالفهم في ذٰلك أحد يحتج به كما قال ابن عبدالبر ــ رحمه الله تعالىٰ ــ:

«وعلماء الصحابة والتابعين الذين حُمل عنهم التأويل، قالوا في تأويل قوله تعالىٰ: ﴿ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم﴾ [المجادلة/ ٧] : أنه على العرش، وعلمه في كل مكان، وما خالفهم في ذٰلك أحد يحتج به» انتهى.

٥ ـ لفظ: «غير مخلوق» :

والمسلمون: أهل السنة، يعتقدون ويثبتون أن القرآن كلام الله ـ تبارك وتعالىٰ ـ لا يزيدون على ذٰلك. فلما واجهت الجهمية الأُمةَ ببدعة القول بخلق القرآن وشايعهم المعتزلة على هذه المقولة الكفرية فقالوا عن القرآن: «مخلوق». رد عليهم علماء السلف بالنفي والإنكار فقالوا: «القرآن كلام الله غير مخلوق».

وإلى هذه الحقيقة أشار الإمام أحمد ـ رحمه الله تعالىٰ ـ كما في «مسائله» رواية أبي داود عنه: (ص/ ٢٦٣ ـ ٢٦٤)؛ إذ سُئِلَ عن الواقفة الذين لا يقولون في القرآن إنه مخلوق أو غير مخلوق، هل لهم رخصة أن يقول الرجل «كلام الله» ثم يسكت؟ قال: وَلِمَ يسكت؟! لولا ما وقع فيه الناس كان يسعه السكوت ولكن حيث تكلموا فيما تكلموا لأي شيء لا يتكلمون؟) انتهى.

* بأبي وأُمي :

الذي عليه كلمة جماعة أهل العلم والتحقيق أن هذا اللفظ، وقولهم: «جعلني الله فداك» وقولهم: «نفسي لك الفداء»، لا كراهة فيها فتجوز التفدية فيها لمسلم. ودليل اللفظ الأول: تفدية النبي ﷺ لسعد، وللزبير ـ رضي الله عنهما ـ وتفدية أبي بكر ـ رضي الله عنه ـ وأبي ذر وطلحة، ورافع بن خديج، للنبي ﷺ، وغيرها.

ودليل اللفظ الثاني: من بريدة ـ رضي الله عنه ـ للنبي ﷺ. رواه البخاري في: «الأدب المفرد».

ودليل اللفظ الثالث: من أنس

---

* بأبي وأمي : بغية الرائد للقاضي عياض = ص/ ١٧١ ـ ١٧٤. بدائع الفوائد ٣/ ٢١٢. غذاء الألباب ١/ ٢٥٦. سير أعلام النبلاء ٦/ ٣٤٨. الأذكار للنووي مع شرحها ٧/ ١٢٣. شرح مسلم ١/ ١٩٦. فتح الباري ١٠/ ٥٦٩. الأدب المفرد مع شرحه ٢/ ٢٦٧، ٢٧٠. اقتضاء الصراط المستقيم ص/ ١٠. بدائع الفوائد ٤/ ٨٠، ١٢٢. ومسند أحمد. وجامع الترمذي. فتح الباري ٤/ ٢٢٦. الفتاوى الحديثية ص/ ٦٦. الآداب الشرعية: ١/ ٣٩١ ـ ٣٩٢. تهذيب الآثار لابن جرير الطبري. مسند علي ـ رضي الله عنه ـ: ١٠٦ ـ ١٠٤. وهو مهم؛ لذكره آثار الجواز والمنع.

ـ رضي الله عنه ـ للنبي ﷺ، رواه البخاري في: «الأدب المفرد»، وابن السني، وفيه: وجهي لوجهك الوفاء.

وقال حسان ـ رضي الله عنه ـ:

فإن أبي ووالدتي وعرضي
لعرض محمد منكم فداء

وفيها:

أتهجوه ولست له بكفء
فشركما لخيركما الفداء

وقد قيل: إنَّه أنصف بيت قالته العرب.

قال السفاريني ــ رحمه الله تعالى ـ بعد سياق الخلاف: (والمعتمد لا كراهة إن شاء الله تعالى؛ لصحة الأخبار وكثرتها عن المختار، فإنها كادت تجاوز الحصر) اهـ.

ونحوه لابن القيم، والقاضي عياض، والنووي، والحافظ ابن حجر.

وضعَّف القاضي عياض، ما روي عن بعض السلف من كراهتها.

وأقول: إن ثبت شيء فهو من باب هضم النفس. والله أعلم.

وانظر في حرف الجيم: جعلني الله فداك، وفي حرف الفاء: فاغفر فداء لك ما اتقينا.

* بذاته :

في قول أهل السنة: «مستو بذاته سبحانه على عرشه» وقول من قال في شرح حديث النزول: «ينزل بذاته».

مضى في: بائن من خلقه.

* بسم الله الرحمن الرحيم :

السنة في التسمية على الطعام هي الاقتصار على ما ورد به النص: وهو قول «بسم الله» أما زيادة «الرحمن الرحيم» فليس عليه دليل كما قرره الحافظ في الفتح ٩/ ٥٢١ على قول البخاري:

«باب التسمية على الطعام، والأكل باليمين». ثم ساق بسنده عن وهب بن كيسان أنه سمع عمر بن أبي سلمة يقول: كنت غلاماً في حِجْر رسول الله

---

* بذاته : فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٥/ ٣٩٣ وفهرسها ٣٦/ ٩٢. ذيل طبقات الحنابلة ١/ ٢٨. فتح الباري ١/ ٥٠٨.

* بسم الله الرحمن الرحيم : المدخل لابن الحاج. السلسلة الصحيحة ١/ ١١١، رقم٧١. فتح الباري ٩/ ٥٢١. الغمغمة وهي مطبوعة.

ﷺ، وكانت يدي تطيش في الصحفة، فقال لي رسول الله ﷺ: «يا غلام سم الله، وكل بيمينك، وكل مما يليك» فما زالت تلك طعمتي بعد.

قال الحافظ:

(المراد بالتسمية على الطعام قول: «بسم الله» في ابتداء الأكل، وأصرح ما ورد في صفة التسمية ما أخرجه أبو داود، والترمذي، من طريق أم كلثوم، عن عائشة مرفوعاً: «إذا أكل أحدكم طعاماً فليقل: بسم الله، فإن نسي في أوله فليقل: بسم الله في أوله وآخره». وله شاهد من حديث أبي أمية بن مخشي، عند أبي داود والنسائي.

وأما قول النووي في: أدب الأكل، من الأذكار: صفة التسمية من أهم ما ينبغي معرفته، والأفضل: أن يقول: بسم الله الرحمن الرحيم، فإن قال: بسم الله، كفاه، وحصلت السنة. فلم أرَ من الأفضلية لما ادعاه دليلاً خاصاً) اهـ.

والظاهر والله أعلم: أن التسمية، مثل سائر المنحوتات كالحوقلة، والحيعلة، ومثل: الشهادة في قول: أشهد أن لا إله إلاَّ الله، وهكذا فيراد بالتسمية ما يعهد من قول «بسم الله الرحمن الرحيم»، فهي من باب إطلاق الجزء وإرادة الكل. ولها نظائر. وهي بحاجة إلى مزيد من التحرير والبيان، والله أعلم.

ولأبي عبدالكبير محمد عبدالجليل السامرودي، رسالة باسم: «الغمغمة في سنية التسمية عند الأطعمة وغيرها دون البسملة» مطبوعة في الهند في ست عشرة صفحة، ذكر فيها كلام النووي، وتعقيب الحافظ ابن حجر له كما تقدم ذكرهما. ثم ذكر عشرة أحاديث في الصحيحين تفيد «التسمية» بلفظ «سموا الله» أو «باسم الله» عند: الركوب، والأكل، والصيد، والوضوء، وفي وصية النبي ﷺ للغزاة: «اغزوا باسم الله».

ثم أفاض بذكر جملة من الأحاديث خارج الصحيحين، المروية في هذا المعنى، وليس فيها ذكر «البسملة».

* بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على نبينا محمد وآله :

هذه تسمى بالمسألة الصدرية؛ لأن العلماء يفتحون بها صدور كتبهم.

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ:

(فائدة: استشكل طائفة قول المصنفين: بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وآله. وقالوا: الفعل بعد الواو دعاء بالصلاة، والتسمية قبله خبر، والدعاء عطفه على الخبر، لو قلت: مررت بزيد وغفر الله لك؛ لكان غثاً من الكلام، والتسمية في معنى الخبر؛ لأن المعنى: أفعل كذا باسم الله. وحجة من أثبتها الاقتداء بالسلف.

والجوب عما قاله هو: أن الواو لم تعطف دعاء على خبر، وإنما عطفت الجملة على كلام محكي كأنك تقول: بسم الله الرحمن الرحيم، وصلى الله على محمد. أو: أقول هذا وهذا أو أكتب: هذا وهذا) اهـ.

* باسمك اللهم :

في «المطالب العالية» لابن حجر، ذكر حديث الهذلي أن رسول الله ﷺ كتب إلى قيس بن مالك الأرحبي: باسمك اللهم: من محمد رسول الله، إلى قيس.. الحديث.

قال بعده: هذا حديث منكر، وأنكر ما فيه قوله: كَتَبَ باسمك اللهم. وأما في قصة الحديبية، وقول سهيل بن عمرو: لا أعرف هذا، ولكن اكتب: باسمك اللهم. فكتبها. ففي سنده ضعف أيضاً.

والحديث في صلح الحديبية في: صحيح البخاري «كتاب الشروط:

---

* بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على نبينا محمد وآله : بدائع الفوائد ١/ ٢٥. المسائل الملقبات في علم النحو لابن طولون، نشر في مجلة عالم الكتب بالرياض. المجلد/ ١٢ العدد/ ٣. محرم عام ١٤١٢هـ. ص/ ٣٥٨ ـ ٣٧٠. مهم. أسرار العربية لتيمور ص/ ٢٨.

* باسمك اللهم : المطالب العالية ٢/ ١٨٠. وطبقات ابن سعد ١/ ٣٤١. مرويات غزوة الحديبية ص/ ١٦٩.

٤/ ٢١ فتح».

* بطلت الطهارة :

قال النووي في «المجموع»:

فرع: قال أبو العباس ابن القاص في «التلخيص»: لايبطل شيء من العبادات بعد انقضاء فعلها إلاَّ الطهارة إذا تمت ثم أحدثَ فتبطل. قال القفال في: «شرح التلخيص»: قال غير أبي العباس: لانقول: بطلت الطهارة، بل نقول: انتهت نهايتها، فإن أطلقنا لفظ بطلت فهو مجاز، وذكر جماعة غير القفال أيضاً الخلاف، والأظهر قول من يقول: انتهت، ولايقول بطلت إلاَّ مجازاً، كما يُقال إذا غربت الشمس: انتهى الصوم، ولايُقال: بطل، وإذا مضت مدة الإجارة يُقال: انتهت الإجارة، لابطلت، وقوله: لايبطل شيء من العبادات بعد انقضائها. يستثنى منه الردة المتصلة بالموت فإنَّها تحبط العبادات بالنص والإجماع، والله أعلم)

انتهى.

والظاهر عدم المنع وقد تنوعت عبارات الفقهاء فقالوا: نواقض الوضوء، وقالوا مبطلاته، وهكذا.

* البقية في عمرك :

هذه من الألفاظ الدارجة في التعزية، يعني: أنَّ الله ـ سبحانه ـ يَخْلِفُ ما فات علينا في وفاة فُلَانٍ بأن يكون في بقية عُمرك، خَيْرٌ ونَفْع. فلا يظهر فيها محذور. والأحسن اتباع ألفاظ السنة. والله أعلم.

وانظر في حرف الميم: ما نقص من عمره زاد في عمرك. وفي حرف: لام ألف: لانزال بخير ما بقيت لنا.

* بلغ :

يُروى حديث: إذا فرغ أحدكم فلا

---

* بطلت الطهارة : المجموع ٢/ ٦٣. الأشباه والنظائر للسيوطي: ٥٣٢.

* بلغ : تنزيه الشريعة لابن عراق ١/ ٢٥٧ رقم/ ٢٤. الأسرار المرفوعة للقاري ص/ ٩٣ ـ ٩٤. اللآلىء المصنوعة ١/ ٢١٥. الفوائد المجموعة ص/ ٢٩١. كشف الخفاء ١/ ٩٦. لسان الميزان ٦/ ٣٠، في ترجمة مسلم المذكور.

يكتب عليه «بلغ» فإن «بلغ» اسم الشيطان، ولكن يكتب عليه «الله». رواه ابن حبان من حديث أبي هريرة. وفيه: مسلم بن عبدالله، وهو آفته. فهو موضوع.

* بُنَي :

يأتي في حرف الياء: يا بني.

* بيـــان :

كَثُرَ السؤال في عصرنا عن حكم تسمية المولود باسم: بيان، فَمَانَعَ منه بعضهم؛ لأنه من أسماء القرآن الكريم، ويمتنع تسمية الآدميين بأسماء كلام الله المنزَّل على عبده ونبيه ورسوله محمد ﷺ.

وأفتيت من سألني بجواز تسمية المولود باسم: «بيان» وهو من الأسماء المشتركة بين الذكور والإناث مثل: «أسماء» و «خارجة» وغيرهما؛ لأن هذا اللفظ: «بيان» ليس من أسماء القرآن الكريم، وإنَّما هو وصف من أوصافه العظيمة، مثل: «هدى».

ومن لطيف ما يستحضر أن عصرينا الشيخ صالح بن إبراهيم البليهي المتوفى سنة ١٤١٠ هـ ــ رحمه الله تعالى ـ ألف كتاباً حافلاً في جزئين سماه: «الهدى والبيان في أسماء القرآن» فلو كانا اسمين للقرآن؛ لَمَا سَمَّى كتابه بهما، لكنهما من الأوصاف لا من الأسماء.

ولا يؤثِّر على الجواز: أن أول من تَكَلَّم بالقدر في البصرة: بيان بن سمعان، فكم في الرواة من اسمه: «بيان» ولم نسمع في التحاشي منه بخبر، وانظر: «التقريب» للحافظ ابن حجر ــ رحمه الله تعالى ــ ففيه من اسمه بيان. والله أعلم.

حرف التاء

* التابعين لهم بإحسان :

قال الله تعالى: ﴿والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه﴾ [التوبة/ ١٠٠].

وبيان أصلها في السنة في «السلسلة الصحيحة».

* تباركت علينا يا فلان :

لا يظهر لي فيها محذور كما تقدم مبسوطاً في حرف الباء: بالبركة.

وفي تقرير للشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ لما سُئِلَ عن قول بعض العامة: تباركت علينا يا فلان، أو: يا فلان تباركت علينا؟ قال: (هذا لا يجوز، فهو تعالى المبارِك، والعبد هو المبارَك. وقول ابن عباس «تبارك الله»: تعاظم، يريد أنه مثله في الدلالة على المبالغة. والبركة هي دوام الخير وكثرته، ولا خير أكثر وأدوم من خيره سبحانه وتعالى، والخلق يكون في بعضهم شيء ولا يبلغ النهاية. فيقال: مبارك. أو: فيه بركة. وشبه ذلك) اهـ.

* تحقيق :

يفيد الأستاذ: عبدالسلام هارون ـ رحمه الله تعالى ـ بما يلي:

لَعَلَّ أول كُتُبٍ في المشرق، كُتِبَ عليها كلمة: «تحقيق» هي: كتاب: «الخيل» و «الأصنام» لابن الكلبي و

---

* التابعين لهم بإحسان: السلسلة الصحيحة: ٣/ ١٧٧ رقم / ٢٩٠

* تباركت علينا يا فلان : الفتاوى ١/ ٢٠٧. مجموعة الرسائل والمسائل النجدية ١/ ٧٥٢. وما مضى في حرف الباء بلفظ: بالبركة، وبلفظ: ببركة سيدي فلان على الله. ويأتي في حرف النون: نتبرك بالله ثم بك.

* تحقيق: قطوف أدبية لعبدالسلام هارون ص/ ٤. برنامج طبقات فحول الشعراء لمحمود شاكر ١/ ١١٩ ــ ١٢٧. التعالم وأثره على الفكر والكتاب ص/ ٥٨ ـ ٦١. الاستقامة لابن تيمية ١/ ٣٩٣ ـ ٣٩٤. مدارج السالكين.

«التـاج في أخلاق الملـوك» للجـاحظ، التي حقَّقهـا: الأُستاذ أحمـد زكي باشـا المتـوفى سنة (١٩٣٤م) مـع ما لحقهـا من خـدمـات بالفهـارس، وداخلهـا من علامات الترقيم.

* تحلة القسم :

بيان معناها في «الفواكه الجنوية».

* التراويح :

الذي في السنـة «قيام الليل»، ولكن هـذا اللفظ منتشـر علـى لسـان السلف كما في «صحيح البخاري» وغيره.

* التراث:

هنا إفادة غـالية للأُستاذ عبـدالسلام هـارون ـ رحمـه الله تعـالى ـ عن هـذه الكلمة، منها:

١ ـ ليس فـي لسـان العـرب مـادة مبـدوءة بالتـاء المثنـاة مختـومة بـالتـاء المثلثة سـوى ثلاث مَـوَادٍ هي: «تَفَثَ»، و«تَلَثَ» و «تَوَثَ».

٢ ـ أن بعض الكلمـات المبـدوءة بالتـاء المختومة بالثـاء، قد تكون تـاؤها مبدولة من «الـواو» مثل: «تَرَثَ» أصلها: «وَرَثَ» لهـذا أدخلهـا الصـرفيـون فـي مـادة: «ورث» ومنهـا قـول الله تعـالـى: ﴿وتأكلون التراث أكلاً لمًّا﴾.

وقال سعد بن ناشب:

فإن تهدموا بالغدر داري فإنها
تراث كريم لا يبالي العواقبـا

ثم شـاع فـي عصـرنـا استعمـالهـا بمعنـى «القـديم» وكـل مـا يمـت إليـه بصلة من كتب، وأثاث، ورِيَاش، وبناء، ونحـو ذلك. هــذا أصـل معنى هــذه المـادة لغــة، وتصـريفهـا، وأمـا حكـم إطـلاقها علـى هذا المعنـى، فـانظر مـا مضى في حرف الألف: «الأجانب».

* تربت يمينك :

قـال البخاري ـ رحمه الله تعـالى ـ في صحيحه:

---

* تحلـة القسـم : الفـواكـه الجنـويـة ص/١٤٣، لعبدالهادي الأبياري.

* التراث: قطوف أدبية لعبـدالسلام هارون ص/١١، ٧٧ .

* تربت يمينك : فتح الباري ١٠/ ٥٥٠ ـ ٥٥١. ويأتي في حرف الواو: ويلك.

«باب قول النبي ﷺ: تربت يمينك، وعقرى حلقى». وذكر حديث أبي القعيس في الرضاعة من رواية عائشة - رضي الله عنها - ودخوله عليها، وقول النبي ﷺ: «ائذني له فإنه عمك، تربت يمينك» الحديث.

ثم قال الحافظ في «الفتح»:

(قال ابن السكيت: أصل تربت: افتقرت، ولكنها كلمة تُقال ولا يُراد بها الدعاء، وإنما أراد التحريض على الفعل المذكور، وأنه إن خالف أساء - إلى أن قال الحافظ -: وقال الداودي: معناه افتقرت من العلم، وقيل: هي كلمة تستعمل في المدح عند المبالغة كما قالوا للشاعر: قاتله الله، لقد أجاد، وقيل غير ذلك...) اهـ.

ولما ذكر ابن حبان في «صحيحه ١/ ٢١٤ رقم/ ٥٩» حديث عائشة - رضي الله عنها - في «الرؤية» وقولها: «أعظم الفرية على الله من قال: إن محمداً ﷺ رأى ربه...» علّق الشيخ أحمد شاكر - رحمه الله تعالى - بقوله:

(قال إمام الأئمة ابن خزيمة في: كتاب التوحيد ص/ ١٤٧ كلمة يعقب بها على قول عائشة، هي من أعلى ما رأينا في النقد الأدبي الممتاز، قال: هذه لفظة أحسب عائشة تكلمت بها في وقت غضب، كانت لفظة أحسن منها، يكون فيها درك لبغيتها، كان أجمل بها، ليس يحسن في اللفظ أن يقول قائل أو قائلة: قد أعظم ابن عباس الفرية، وأبو ذر، وأنس بن مالك، وجماعات من الناس، الفرية على ربهم، ولكن قد يتكلم المرء عند الغضب باللفظة التي يكون غيرها أحسن وأجمل منها) انتهى.

*** التشريح :**

انظره في حرف العين: علم التشريح.

*** تعوذ بالله من الشيطان الرجيم :**

قال الله تعالى: ﴿وإما ينزغنك من

---

* تعوذ بالله من الشيطان الرجيم: شرح الأذكار ٦/ ١٧٩ - ١٨٢.

الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم﴾ [فصلت/٣٦].

وعن سليمان بن صُرَد ــ رضي الله عنه ـ قال: كنت جالساً مع النبي ﷺ، ورجلان يستبّان، وأحدهما قد احمرَّ وجهه، وانتفخت أوداجه، فقال رسول الله ﷺ: «إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد، لو قال: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، ذهب عنه ما يجد»، فقالوا له: إن النبي ﷺ، قال: تعوَّذ بالله من الشيطان الرجيم. فقال: وهل بي من جنون؟ رواه البخاري، ومسلم. وبنحوه أبو داود، والترمذي.

وانظر: «شرح الأذكار»، ومضى في حرف الألف بلفظ: اذكر الله، ما يتعين الرجوع إليه.

* توكلت على ربي الرب:

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ في الأذكار في باب «الألفاظ التي حكيت فيها الكراهة وليست بمكروهة»:

(ومن ذلك ما حكاه النحاس عن هذا المذكور ــ أي محمد بن يحيى ـ قال: لا تقل: توكلت على ربي الرب، وقل: توكلت على ربي الكريم. قلت: لا أصل لما قال) اهـ.

---

* توكلت على ربي الرب: الأذكار ص/ ٣٣١.

حرف الجيم

* جاء رمضان :

يأتي في حرف الراء: رمضان.

* جزاك الله عن الإسلام خيراً.

في ترجمة تلميذ الإمام أحمد: محمد بن زهير، ما نصه: (قال: أتيت أبا عبدالله في شيء أسأله عنه، فأتاه رجل فَسَألَه عن شيء أوْ كَلَّمه في شيء، فقال له: جزاك الله عن الإسلام خيراً، فغضب أبو عبدالله، وقال له: من أنا؛ حتى يجزيني الله عن الإسلام خيراً؟ بل جزى الله الإسلام عني خيراً) انتهى.

وهذا من هضم النفس ـ رحم الله الإمام أحمد ـ.

---

* جزاك الله عن الإسلام خيراً : طبقات الحنابلة ١/ ٢٩٨.

* جزاك الله خيراً :

قال الخطابي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(وقد روينا عن عون بن عبدالله أنه كان يقول: ليعظم أحدكم ربه، أن يذكر اسمه في كل شيء حتى يقول: أخزى الله الكلب، وفعل الله به كذا. وكان بعض من أدركناه من مشايخنا قلَّ ما يذكر اسم الله ـ جل وعز ـ إلاَّ فيما يتصل بطاعة أو قربة. وكان يقول للرجل إذا جزاه خيراً:

جزيت خيراً، وقلَّ ما يقول: جزاك الله خيراً، إعظاماً للاسم أن يمتهن في غير قربة أو عبادة) ا هـ. والسنة حاكمة في هذا، لقول النبي ﷺ: «من صُنع إليه معروف فقال لفاعله: جزاك الله

---

* جزاك الله خيراً: شأن الدعاء ص/ ١٨.

خيراً؛ فقد أبلغ في الثناء».

* جعلني الله فداك :

مضى في حرف الباء: بأبي وأُمي.

وفي ترجمة عبدالله بن شبرمة المتوفى سنة ١٤٤هـ: قال معمر: رأيت ابن شبرمة إذا قال له الرجل: جعلت فداك، يغضب، ويقول: قل: غفر الله لك.

* جمعنا الله في مستقر رحمته :

قال البخاري في «الأدب المفرد»: (باب من كره أن يُقال: اللهم اجعلني في مستقر رحمتك. حدَّثنا موسى بن إسماعيل. قال: حدَّثنا أبو الحارث الكرماني: قال: سمعت رجلاً قال لأبي رجاء: أقرأ عليك السلام، وأسأل الله أن يجمع بيني وبينك في مستقر رحمته، قال: وهل يستطيع أحد ذلك؟

قال: فما مستقر رحمته؟ قال: الجنة. قال: لم تصب. قال: فما مستقر رحمته؟ قال: رب العالمين) اهـ.

والذي رجحه ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في «البدائع ٢/ ١٨٤» جواز الدعاء به، وفي «بدائع الفوائد ٤/ ٧٢» ذكرَ أن شيخه مال إليه. والله أعلم.

* جعلني الله فداك: وانظر: فتح الباري ١٠/ ٥٦٩. والسير للذهبي ٦/ ٣٤٨. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٣. ويأتي في حرف الصاد: صباح الخير.

* جمعنا الله في مستقر رحمته: الأدب المفرد مع شرحه ٢/ ٢٣٦. وانظر: بدائع الفوائد ٢/ ١٨٣ ـ ٤/ ٧٢. الحاوي للسيوطي ١/ ٣٩٠. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٣. شرح الأذكار لابن علان ٧/ ١٩٧. وانظر ما مضى بلفظ: اللهم اجمعنا في مستقر رحمتك. وفيما يأتي لفظ: صباح الخير.

* الجهنميون :

عن حذيفة ـ رضي الله عنه ـ عن النبي ﷺ قال: «يخرج قوم من النار برحمة الله وشفاعة الشافعين، يقال لهم: الجهنميون» قال حماد: (فذكر أنهم استعفوا الله من ذلك الاسم فأعفاهم). قال الذهبي في السير: (هذا حديث جيد الإسناد، ولم يخرجوه في الكتب الستة) اهـ.

* الجهنميون : سير أعلام النبلاء ٩/ ٣٧٤. مسند الإمام أحمد ٥/ ٤٠٢. التوحيد لابن خزيمة ٢/ ٦٩٠ ـ ٦٩٢.

وأخرجه أحمد في مسنده.

* الجواز:

عن سلمان ـ رضي الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل الجنة أحد إلا بجواز، يكتب بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب من الله لفلان، أَدخلوه جنة عالية، قطوفها دانية». رواه ابن الجوزي في: العلل المتناهية. وعزاه محققه إلى الخطيب، والطبراني، وابن كثير، وتمام، وعبدالرزاق، وغيرهم، ولا يصح.

وإنما ذكرته؛ لأنه بمعنى ما هو جارٍ في التعامل الدولي من وجوب «الجواز» للسفر من دولة إلى أخرى.

---

* الجواز: العلل المتناهية ٢/٤٤٦ ـ ٤٤٧.

حرف الحاء

* حابس الفيل :

يأتي في لفظ: حبسها حابس الفيل.

* حاضت:

يأتي في حرف العين: عركت.

* الحارث :

يأتي في: عبدالحارث.

* حانت الصلاة :

يأتي في حرف القاف: قد حانت الصلاة.

*حبسها الله حابس الفيل :

في حديث الحديبية الطويل، لما بركت راحلة النبي ﷺ قال النبي ﷺ «ما خلأت القصواء، وما ذاك لها بخلق، ولكن حبسها حابس الفيل» الحديث رواه البخاري وغيره.

قال ابن حجر: (ووقع للمهلب استبعاد جواز هذه الكلمة وهي «حابس الفيل» على الله تعالى فقال: المراد حبسها أمر الله عز وجل. وتعقب بأنه يجوز إطلاق ذلك في حق الله فيقال: حبسها الله حابس الفيل، وإنما الذي يمكن أن يمنع تسميته سبحانه وتعالى: «حابس الفيل» ونحوه. كذا أجاب ابن المنير، وهو مبني على الصحيح من أن الأسماء توقيفية) اهـ.

---

* حابس الفيل : فتح الباري ٥/ ٣٣٦.

* حبسها الله حابس الفيل: فتح الباري ٥/ ٣٣٦. بدائع الفوائد: ١/ ١٦٢.

* حجة الوداع :

(قال الشيخ أبو حامد في آخر ربع العبادات من تعليقه، والبندنيجي، وصاحب العدة: يكره أن تسمى حجة النبي ﷺ حجة الوداع.

وهذا الذي قالوه: غلط ظاهر، وخطأ فاحش، ولولا خوف اغترار بعض الأغنياء به ـ لعله الأغبياء ـ لم أستجز حكايته؛ فإنه واضح البطلان، ومنابذ للأحاديث الصحيحة، في تسميتها حجة الوداع. ومنابذ لإجماع المسلمين. ولا يمكن إحصاء الأحاديث المشتملة على تسميتها: حجة الوداع) اهـ.

* حَدَّ الله بيني وبينك :

هي بمعنى قول بعضهم: أجعل الله الله بيني وبينك، وكلاهما بمعنى: أستعيذ بالله منك، ومن استعاذ بالله، فقد لاذ بمعاذ، فيجب الكف عنه، ما لم تكن استعاذته بما لا يقر عليه شرعاً.

* حرثت فأصبت :

يأتي في حرف الزاي: زرعت.

* حفظت القرآن :

قال الشافعي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(كنت يتيماً في حجر أمي، ولم يكن لها مال، وكان المعلم يرضى من أمي أن أخلفه إذا قام، فلما جمعت القرآن دخلت المسجد فكنت أجالس العلماء فأحفظ الحديث أو المسألة...) اهـ.

---

* حجة الوداع: المجموع ٨/ ٢٨١. والقرى للطبري ٦/ ٢٤٣. حجة الوداع للكاندهلوي ص/ ٣، ١٢٠.

* حد الله بيني وبينك: المجموع الثمين ١/ ١٠٤.

* حفظت القرآن : توالي التأسيس لابن حجر ص/ ٥٤ طبع عام ١٤٠٦هـ.

وفي إطلاق: «جمعت القران» بمعنى الحفظ: ينظر الحوادث والبدع/ ٨٨، ٨٩. البيان والتحصيل ١٩/ ١٥٢، ٢٨٧، ١٧/ ٣٦٩. تفسير القرطبي ٨/ ٢٠٦. مصاعد النظر ١/ ٢٥٧. السير للذهبي ٥/ ١١٦. المحرر الوجيز لأبي شامة/ ٣٧ ــ ٤٢. فتح الباري ٧/ ١٢٧، ٩/ ٤٧، ٨٣. المعجم المفهرس ٥/ ٣٥٠.

قال معلقه:

(جمعت القرآن: أي حفظت القرآن، وإنما تورع السلف عن التعبير بالحفظ؛ لأن الله هو حافظ القرآن الكريم) اهـ.

وهذا اللفظ: «جمعت القرآن» لم أقف عليه في غير هذا الموضع. والتعبير بالحفظ منتشر في لسان السلف من غير نكير. وانظر بعضها في تفسير الطبري: ٨/ ٢٠٦ عند تفسيره لآية ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية﴾ الآية [الأعراف/ ٥٥]. والله أعلم.

* الحمار:

العرب تسمي كل مائة عام «حماراً» مأخوذ من موت حمار المارِّ على القرية، كما في آية سورة البقرة ثم أحياه الله هو وصاحبه بعد مائة عام، ثم بعثهما الله؛ ولهذا قيل لمروان بن محمد بن عبدالملك: «مروان الحمار» لما قارب ملك آل أمية مائة سنة. هكذا ذكره الذهبي في «السير» وهكذا «الهنيدة» رمز للعدد مائة، و«المترك» لألف من الإبل، و «الوقير» لخمسمائة من الإبل.

* الحمد لله الواحد الصمد الذي لا والد له ولا ولد:

سئل ابن رشد عن قول الخطيب لذلك فأجاب بأنه لا وجه للمنع من ذلك لأنه معنى «قل هو الله أحد».

* الحمد لله حمد الشاكرين :

في مبحث حافل لابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ في شمول حمد العبد لله سبحانه وتعالى لكل ما يحدثه من إحسانه ونعمه، بيَّنَ أن الحمد في ذلك: حمد مدح، وحمد شكر، فالله

---

* الحمار : السير للذهبي ٦/ ٧٤. شرح مقامات الحريري للشريشي: ١/ ١٧٦. الإصابة لابن حجر ١/ ١٣٠. الفرق لثابت ص/ ٨٧. الإسفار لراقمه ١/ ٢١.

* الحمد لله الواحد الصمد الذي لا والد له ولا ولد: فتاوى ابن رشد ٢/ ٧٧٠.

* الحمد لله حمد الشاكرين: طريق الهجرتين ص/ ٢١١ ـ ٢٤٦. الدرر السنية في الفتاوى النجدية ٤/ ٣٥٨.

محمود على كل ما خلق، فهذا حمد مدح، وأما حمد الشكر؛ فلأن ذلك كله نعمة في حق المؤمن إذا اقترن بواجبه من الإحسان.

فالأول: حمد الصفات والأسماء.

والثاني: حمد النعم والآلاء. وهو أفضل النوعين. فلهذا جاز قول القائل: الحمد لله حمد الشاكرين.

* الحمد لله منطق البلغاء:

قال الفيروزآبادي في «خطبة القاموس»:

الحمد لله منطق البلغاء باللُّغى في البوادي، ومودع اللسان ألسن اللسن الهوادي، ومخصص عروق القيصوم وغضى القصيم...) ثم قال ابن الطيب الفاسي في «إضاءة الراموس» (١/ ١٢٧): (تنبيه: أطلق المصنف ـ رحمه الله تعالى ـ أوصافاً غير واردة في الأسماء الحسنى، منها «منطق» و«مودع» و«مخصص»، و«نافع» و«مجري». والكلام في مثله مشهور. والخلاف فيه متداول بين الخاصة. والصحيح المختار أن أسماءه تعالى توقيفية، فقال: أكثر العلماء: الأصل أن الله سبحانه لا يسمى إلاَّ بما ورد به القرآن، أو السنة، أو وقع عليه إجماع الأمة) انتهى.

هذا ما قرره ابن الطيب ـ رحمه الله تعالى ـ وهو صحيح في باب الأسماء، أمَّا في باب الأخبار فالتحقيق خلافه فإن باب الإخبار عن الله تعالى أوسع من باب الأسماء كما في قوله تعالى: ﴿ويمكرون ويمكر الله﴾ [الأنفال/ ٣٠] وغيرها. ثم من هذه الأوصاف ما جاء بالقرآن الكريم مضافاً إلى الله تعالى، ومنها: ﴿قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء﴾ [فصلت/ ٢١] وقوله: ﴿بسم الله مجريها ومرساها﴾ [هود/ ٤١]. وهكذا.

*حمدون:

في ترجمة إسحاق بن نجيح، من

---

* الحمد لله منطق البلغاء: إضاءة الراموس ١/ ١٢٧.

* حمدون: الميزان للذهبي ١/ ٢٠٠. وانظر في حرف النون: نعموش.

«الميزان» ذكر من بلاياه جملة أحاديث منها قوله: (ونهى ﷺ عن تصغير الأسماء، وأن يسمى حمدون، أو علوان، أو نعموش) اهـ.

وهو موضوع كما ذكره الذهبي فيه عن ابن عدي.

حرف الخاء

* خالد :

قال الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى: (ونقل ابن التين عن الداودي قال: ورد في بعض الأحاديث: «أبغض الأسماء إلى الله: خالد ومالك» قال: وما أراه محفوظاً؛ لأن في الصحابة من تسمى بهما. قال: وفي القرآن تسمية خازن النار: مالكاً، قال: والعباد وإن كانوا يموتون فإن الأرواح لا تفنى. انتهى كلامه. فأما الحديث الذي أشار إليه فما وقفت عليه بعد البحث ثم رأيت في ترجمة: إبراهيم بن الفضل المدني أحد الضعفاء من مناكيره عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رفعه: «أحب الأسماء إلى الله ما سمي به، وأصدقها: الحارث وهمام، وأكذب الأسماء: خالد ومالك، وأبغضها إلى الله ما سمي لغيره». فلم يضبط الداودي لفظ المتن، أو هو متن آخر اطلع عليه..) اهـ.

* خليل النبي ﷺ :

مضى في حرف الألف: أنا خليل النبي ﷺ.

---

* خالد : فتح الباري ١٠/ ٥٨٩ وانظر في حرف الألف: أبو مالك.

ومضى في هذا الحرف من المناهي: خالد.

حرف الدال

* دمتم :

قال الله ـ تعالى ـ : ﴿كل من عليها فانٍ ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام﴾ [الرحمن/ ٢٦، ٢٧].

فالداوام لا يكون إلاَّ لله ـ سبحانه ـ:

ليس حي على المنون بباق
غير ربي المُوَحَّد الخلاَّق

وهذه اللفظة: «دمتم» الجارية في تذييل المكاتبات الودية، ينبغي التوقي من إطلاقها، وإن كان المراد بها الدوام النسبي للمخلوقين، والدوام المطلق لا يكون إلاَّ لله ـ سبحانه ـ .

وهكذا يُقال في نحو: اللجنة الدائمة. و: الهيئة الدائمة. والله أعلم.

وقد أَصدرت: «اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء» الفتوى رقم/ ٥٦٠٩ بما نصه:

«يكره ذلك؛ لأن الدوام لله ـ سبحانه ـ والمخلوق لا يدوم» انتهى. وفي الكراهة نظر. والله أَعلم.

دور :

انظر في حرف الشين: شوط.

حرف الذال

* ذات الله:

انظره في حرف الباء: بائن من خلقه.

* الذات:

انظره في حرف الباء: بائن من خلقه.

---

* ذات الله: المرصع لابن الأثير ص/ ٥٣.

* الذات: وانظر: المعتبر للزركشي ص/ ٣١٩ ـ ٣٢١ مهم. الصواعق المرسلة لابن القيم ٤/ ١٣٨٢ ـ ١٣٨٥ الطبعة الأخيرة عام ١٤٠٨هـ. الأسماء والصفات للبيهقي: باب الذات. فتح الباري: باب الذات والنعوت، من كتاب التوحيد ١٣/ ٣٨١. فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٣/ ٢٨٣ ـ ٢٨٤، ٣٣٥ ـ ٣٣٧، ٦/ ٩٨، ٣٤١. بدائع الفوائد ٢/ ٧. الوسيط في أدباء شنقيط. سبل الهدى والرشاد للشامي ٦/ ٧٧ ـ ٧٩. أسرار العربية لتيمور: ص/ ٨٠ مهم.

والقول الجامع تراه في: فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ؛ إذ حرر الفرق بين إطلاق لفظ: «الذات» على الله ـ تعالى ـ في لسان السلف، وبين إطلاقه في لسان المتأخرين، من أن المعنى عند المتقدمين هو ما يُضاف إلى الله ـ تعالى ـ كما في قول خبيب:

وذلك في ذات الإله وإن يشأ
يبارك على أوصال شِلْوٍ ممزع

ومنه حديث: «لم يكذب إبراهيم إلَّا ثلاث كذبات كلها في ذات الله». أي في وجهته، بمعنى: فيما أمر به وأحبه ولأجله.

وأما في اصطلاح المتأخرين فيريدون من إطلاق الذات، التي لها وصف ولها صفات. والله أعلم.

حرف الراء

* رَاءَيْنَـا :

عن عمر ـ رضي الله عنه ـ أنـه قال للركن: أما والله إنّي لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أني رأيت النبي ﷺ استلمك ما استلمتك. فاستلمه، ثم قال: ما لنا وللرَّمَل؛ إنَّما كنَّا راءينَا المشركين، وقد أهلكهم الله. ثم قال: شيء صنعه النبي ﷺ فلا نحب أن نتركه. رواه البخاري.

قال الحافظ: (استشكل قول عمر: رَاءَيْنَا. مع أن الرياء بالعمل مذموم، والجواب: أن صورته وإن كانت صورة الرياء لكنها ليست مذمومة؛ لأن المذموم أن يظهر العمل ليقال: إنه عامل، ولا يعمله بغيبة إذا لم يره أحد، وأما الذي وقع في هذه القصة فإنَّما هو من قبيل المخادعة في الحرب؛ لأنهم أوهموا المشركين أنهم أقوياء لئلا يطمعوا فيهم. وثبت أن الحرب خدعة)اهـ. وقال في شرح باب كيف كان بدء الرمل:

(ويؤخذ منه جواز إظهار القوة بالعدة والسلاح ونحو ذلك للكفّار إرهاباً لهم، ولا يعد ذلك من الرياء المذموم) اهـ.

ومفاد كلام الحافظ أن هذا وإن كانت صورته صورة الرياء، لكنه محمود لأنه في مقابلة المشركين لإغاظتهم والله أعلم.

* الرباني ::

في اللغة: الرفيع الدرجة في العلم

---

* راءينَا : فتح الباري ٣/ ٢٧٠، ٢٧٢.

* الرباني : مجموع الفتاوى ١/ ٦١ ـ ٦٢. مفتاح دار السعادة ص/ ١٣٥ ـ ١٣٧،=

وعلى ذلك حمل قوله تعالى: ﴿لولا ينهاهم الربانيون﴾ [المائدة/ ٦٣] وقوله: ﴿كونوا ربانيين﴾ [آل عمران/ ٧٩] قال ابن عباس: حكماء فقهاء.

قال ابن الأعرابي: إذا كان الرجل عالماً عاملاً معلماً، قيل له: هذا رباني.

وهو منسوب إلى الرب، والألف والنون زيدتا للمبالغة في النسب كاللحياني. وقيل: إلى ربان السفينة، قال ابن تيمية في فتاويه:

(وهذا أصح؛ لأن الأصل عدم الزيادة في النسبة؛ لأنهم منسوبون إلى التربية، وهذه تختص بهم، وأما نسبتهم إلى الرب فلا اختصاص لهم بذلك، بل كل عبد فهو منسوب إليه، إما نسبة عموم أو خصوص، ولم يسم الله أولياءه المتقين: ربانيين، ولا سمى به رسله وأنبياءه، فإن الرباني من يرب الناس كما يرب الرباني السفينة، ولهذا كان الربانيون يذمون تارة، ويمدحون أُخرى، ولو كانوا منسوبين إلى الرب لم يذموا قط..) اهـ.

= مهم. تفسير ابن كثير ١/ ١٤٨. الحاوي للسيوطي ٢/ ٤٦٧. اقتضاء الصراط المستقيم ص/ ٤٥. إعلام الموقعين ٣/ ١٤٩. إغاثة اللهفان ١/ ٣٦٧. فتح الباري: ١/ ١٦١. حجاب المرأة المسلمة للألباني ص/ ٥١.

* رقيب :

لا بأس بتسمية الإنسان باسم: «رقيب» أو تسمية الرتبة العسكرية به؛ لأن: «الرقيب» وإن كان من أسماء الله ـ تبارك وتعالى ـ لكنه من المشترك اللفظي، ولله ـ سبحانه ـ معنى يليق بجلاله وعظمته، وهو للمخلوق بما يليق به.

* رمضان :

قال الخطابي في كتابه: شأن

* رمضان : شأن الدعاء ص/ ١٠٩ ـ ١١٠ مهم. بدائع الفوائد ٢/ ١٠٤ ـ ١٠٥ مهم جامع. زاد المعاد ٣/ ٣٠. الأذكار ص/ ٣٣١. شرحها ٧/ ١٨٣. تفسير الطبري ٢/ ١٤٤. اللآلئ للسيوطي ٢/ ٩٧. تنزيه الشريعة، ٢/ ١٥٣. تحرير ألفاظ التنبيه، ص/ ١٢٣. تذكرة الموضوعات ص/ ٧٠. تفسير ابن كثير ١/ ٣١٠. الحيوان للجاحظ ١/ ٣٤٢. إتحاف =

الدعاء:

(وههنا حرف يروى عن مجاهد أنا مرتاب بصحته أبداً، وهو ما يروى عنه من قوله:

لا يقولن أحدكم: جاء رمضان، وذهب رمضان، فلعله اسم من أسماء الله). ثم ذكر سنده إلى مجاهد، وبعده قال الخطابي: (وهذا شيء لا أعرف له وجهاً بحال، وأنا أرغب عنه ولا أقول به) اهـ.

وفي أثر عن أبي هريرة ــ رضي الله عنه ــ من قوله: ولكن قولوا شهر رمضان.

وقد نكت البخاري في صحيحه على ضعف هذا فقال:

(باب: يقال: رمضان. وذكر جملة أحاديث منها: «من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه»). اهـ.

وعجيب ما تراه من عناية العلماء ببحث هذا اللفظ في تفسير آيات الصيام «شهر رمضان»، ولدى المحدِّثين كما تقدَّم، ولدى الفقهاء في أول «كتاب الصيام» من المذاهب الفقهية الأربعة!!

= أهل الإسلام بخصوصيات الصيام ص/ ٣٠ للهيتمي وهو مهم. المجموع للنووي ٦/ ٢٤٧ ـ ٢٤٨ مهم. كشاف القناع ٢/ ٣٠٠. المطلع: ص/٩٦. في حرف الكاف: الكرم. شرح الإحياء ٧/ ٥٧٧. وانظر في حرف الصاد: صباح الخير. الفتاوى الحديثية للهيتمي: ص/ ٩٧. المطلع على أبواب المقنع: ص/ ٩٥ـ ٩٦.

حرف الزاي

* زرعت :

في تفسير قوله تعالى: ﴿أفرأيتم ما تحرثون أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون﴾ قال القرطبي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(أضاف الحرث إليهم، والزرع إليه تعالى؛ لأن الحرث فعلهم ويجري على اختيارهم، والزرع من فعل الله تعالى، وينبت على اختياره لا على اختيارهم، وكذلك ما روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يقولن أحدكم: زرعت، وليقل: حرثت، فإن الزارع هو الله». قال أبو هريرة: ألم تسمعوا قول الله تعالى: ﴿أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون﴾، ثم قال القرطبي:

قلت: فهو نهي إرشاد وأدب، لا نهي حظر وإيجاب، ومنه قوله ﷺ: «لايقولن أحدكم: عبدي وأمتي، وليقل: غلامي، وجاريتي، وفتاي، وفتاتي»، وقد بالغ بعض العلماء فقال: لا يقل: حرثت فأصبت، بل يقل: أعانني الله فحرثت، وأعطاني بفضله ما أصبت) اهـ.

وحديث أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ رواه البزار، وأبو نعيم، والبيهقي، وقال الحافظ في ترجمة: مسلم بن أبي مسلم من «لسان الميزان»: (ليس في إسناده ممن ينظر فيه غير مسلم هذا) اهـ.

وقال في «فتح الباري» عند

---

* زرعت: تفسير القرطبي ١٧/ ٢١٧ ـ ٢١٨. لسان الميزان ٦/ ٣٢. شرح الإحياء ٦/ ٥٧٨. سنن البيهقي ٦/ ١٣٨. كنز العمال ٣/ ٦٦١. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٤ ـ ١٣٥. فتح الباري ٥/ ٤. الجامع لشعب الإيمان ٩/ ٤٢٨ ـ ٤٣٠.

حديث: «ما من مسلم يغرس غرساً أو يزرع زرعاً..» الحديث: (وفيه جواز نسبة الزرع إلى الآدمي. وقد ورد في المنع منه حديث غير قوي، أخرجه ابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة مرفوعاً، فذكره وقال: رجاله ثقات إلاَّ أن مسلم ابن أبي مسلم الجرمي، قال فيه ابن حبان: ربما أخطأ. وروى عبد بن حميد من طريق أبي عبدالرحمن السلمي، بمثله من قوله، غير مرفوع). انتهى.

* زنديق :

قال الذهبي ـ رحمه الله تعالى ـ في ترجمة: سهل بن عبدالله التُّسْتَري عنه:

(إنَّما سُمي الزنديق زنديقاً؛ لأَنه وَزَنَ دقيق الكلام بمخبول عقله، وقياس هوى طبعه، وترك الأَثر والاقتداء بالسنن، وتأول القرآن بالهوى، فسبحان مَنْ لا تُكَيِّفُهُ الأوهام.. في كلام نحو هذا) اهـ.

وقال أَيضاً في ترجمة: سجادة، الحسن بن حماد الحضرمي البغدادي م سنة (٢٤١هـ).

(قال الحسن بن الصباح، قيل لأحمد بن حنبل: إن سجادة سُئِل عن رجل قال لامرأته: أَنتِ طالق ثلاثاً إن كلَّم زنديقاً، فكلم رجلاً يقول: القرآن مخلوق، فقال سجادة: طلقت امرأته، فقال أَحمد: ما أَبعد) اهـ.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في «الفتاوى» ٧/ ٤٧١ ـ ٤٧٢:

(والمقصود أَن الناس ينقسمون في الحقيقة إلى : «مؤمن»، و «منافق» كافر في الباطن مع كونه مسلماً في الظاهر، وإلى «كافر» باطناً وظاهراً.

ولما كثرت الأَعاجم في المسلمين تكلموا بلفظ «الزنديق» وشاعت في لسان الفقهاء، وتكلم الناس في الزنديق: هل تقبل توبته في الظاهر إذا عرف بالزندقة، ودفع إلى ولي الأَمر قبل توبته؟ فمذهب مالك وأَحمد في أَشهر الروايتين عنه، وطائفة من أَصحاب

* زنديق: سير أعلام النبلاء ١٣/ ٣٣٢، ١١/ ٣٩٢.

الشافعي،وهو أحد القولين في مذهب أبي حنيفة: أن توبته لا تقبل. والمشهور من مذهب الشافعي: قبولها. كالرواية الأخرى عن أحمد، وهو القول الآخر في مذهب أبي حنيفة، ومنهم من فصّل.

والمقصود هنا: أن «الزنديق» في عرف هؤلاء الفقهاء: هو المنافق الذي كان على عهد النبي ﷺ. وهو أن يظهر الإسلام ويبطن غيره، سواء أبطن ديناً من الأديان: كدين اليهود والنصارى أو غيرهم، أو كان معطلاً جاحداً للصانع، والمعاد، والأعمال الصالحة.

ومن الناس من يقول: «الزنديق» هو الجاحد المعطل. وهذا يسمى الزنديق في اصطلاح كثير من أهل الكلام والعامة، ونقلة مقالات الناس؛ ولكن الزنديق الذي تكلم الفقهاء في حكمه: هو الأول؛ لأن مقصودهم هو التمييز بين الكافر وغير الكافر. والمرتد وغير المرتد. ومن أظهر ذلك أو أسَرَّه. وهذا الحكم يشترك فيه جميع أنواع الكفار والمرتدين، وإن تفاوتت درجاتهم في الكفر والردة، فإن الله أخبر بزيادة الكفر كما أخبر بزيادة الإيمان بقوله: ﴿إنما النسيء زيادة في الكفر﴾ وتارك الصلاة وغيرها من الأركان، أو مرتكبي الكبائر، كما أخبر بزيادة عذاب بعض الكفار على بعض في الآخرة بقوله: ﴿الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذاباً فوق العذاب﴾.

فهذا «أصل ينبغي» معرفته فإنه مهم في هذا الباب. فإن كثيراً ممن تكلم في «مسائل الإيمان والكفر» ـ لتكفير أهل الأهواء ـ لم يلحظوا هذا الباب، ولم يميزوا بين الحكم الظاهر والباطن، مع أن الفرق بين هذا وهذا ثابت بالنصوص المتواترة، والإجماع المعلوم؛ بل هو معلوم بالاضطرار من دين الإسلام. ومن تدبر هذا؛ علم أن كثيراً من أهل الأهواء والبدع: قد يكون مؤمناً مخطئاً جاهلاً ضالاً عن بعض ما جاء به الرسول ﷺ، وقد يكون منافقاً زنديقاً يظهر خلاف ما يبطن) انتهى.

حرف السين

* السبابة :

في «المجموع» المنسوب إلى الإمام زيد ـ رحمه الله تعالى ـ عن علي ـ رضي الله عنه ـ: «لا تُسَمِّ أصبعك: السبابة؛ فإنه اسم جاهلي، إنما هي المسبحة والمهللة» انتهى.

وهو حديث موضوع في سنده راوي هذا المسند عمرو بن خالد الواسطي: كذاب. وانظر عنه «الميزان للذهبي ٣/ ٢٥٧».

* السبت :

قال الكتاني:

(فائدة: في التوشيح للسيوطي: كان اليهود يسمون الأسبوع كله سبتاً، وقد وقع ذلك في حديث أنس في الاستسقاء، فحدث في الإسلام تسميته: جمعة، نظراً لليوم الأشرف) اهـ.

* سبحان الذي عينه لا تنام :

هذا ذكر بما ثبت لله سبحانه في كتابه: ﴿ولتصنع على عيني﴾ [طه/ ٣٩] ﴿لا تأخذه سنة ولا نوم﴾ [البقرة/ ٢٥٥] فلا محذور فيه.

*سبحان من يُغيِّر ولا يتغير :

يأتي في حرف الياء بلفظ: يا من يغير ولا يتغير.

* سبحان الله «عند التعجب»:

عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ

---

* السبت : التراتيب الإدارية ١/ ٦٩.

* سبحان الذي عينه لا تنام: فتاوى اللجنة: ٣/ ١٥٦.

* سبحان الله «عند التعجب»: فتح الباري ١/ ٢١١، ٣٩١، ٤/ ٢٨٠، ٨/ ٤٨٠، ١٠/ ٥٩٨. الأدب المفرد ٢/ ٣٤٥. الأذكار ص/ ٢٨٢ ـ ٣٨٣. شرحها ٦/ ٣١٧. الفتاوى =

قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «بينما راع في غنمه عدا عليه الذئب، فأخذ منه شاة، فطلبه الراعي، فالتفت إليه الذئب، فقال: من لها يوم السبع، ليس لها راعٍ غيري» فقال الناس: سبحان الله، فقال رسول الله ﷺ: «فإني أومن بذلك، أنا وأبو بكر وعمر».

رواه البخاري في مواضع من صحيحه، وفي «الأدب المفرد». وعن أم سلمة ــ رضي الله عنها ــ قالت: استيقظ النبي ﷺ ذات ليلة فقال: «سبحان الله ماذا أنزل الليلة من الفتن».. الحديث. رواه البخاري وفي حديث الرؤيا الطويل: فقلت: سبحان الله. وهو مشهور.

ومثل ذلك: التهليل. والصلاة على النبي ﷺ. والحوقلة. وفي اتخاذ ذلك عادة كالبياع، بحث ذكره ابن علان في شرحه على الأذكار.

= الحديثية ص/ ١٣٣. وانظر في حرف الصاد: الصلاة على النبي ﷺ عند التعجب. ولفظ: صباح الخير.

* سبحان الله «عند الجواب» :

في بدائع الفوائد ذكر مؤدى ذلك فقهاً فيما إذا سبح أحد في مسألة سئل عنها.

* السكة :

مضى في المناهي في حرف الكاف : الكرم.

وفي «تاريخ الخلفاء للسيوطي» قال:

وأخرج ـ أي عبدالرزاق ـ عن معمر عن ليث بن أبي سُليم أن عمر بن الخطاب قال: «لاتسموا الحكم ولا أبا الحكم فإن الله هو الحكم، ولا تسموا الطريق: السكة» اهـ.

ليث: ضعيف، واللفظ منتشر في السنة، والله أعلم.

* سبحان الله «عند الجواب» : بدائع الفوائد ٤/ ٨٠. الفواكه الجنوية ص/ ١٢٠. شرح مسلم / ١٠/ ٣. الأذكار للنووي.

* السكة : تاريخ الخلفاء ص/ ١٤٢.

* السَّلم :

قال الخطابي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(كره ابن عمر أن يقال: أسلمت إلى فلان، أو أعطيته السَّلم، بمعنى السلف. وأحبَّ أن يكون هذا الاسم محضاً في طاعة الله لا يدخله شيء غيره) اهـ.

ولم يتم الوقوف على سنده، وهذا الاسم منتشر الاستعمال شرعاً. والله أعلم.

* سَمْ :

عادة أهل نجد أنهم يقولون للمنادي: «سم» بمعنى «نعم» وهي مقتطعة من «سمعاً» في قولهم «سمعاً وطاعة».

هكذا يفيد كلام صاحب المقال.

* السَّلم : غريب الحديث للخطابي ٢/ ٤١١. الحيوان ١/ ٣٤١.

* سَمْ: مجلة مجمع اللغة العربية بمصر ٣٣/ ١١٠. لعام ١٣٩٤هـ. مقال رمضان عبدالتواب.

* سنة أبي بكر وعمر ـ رضي الله عنهما ـ:

قال ابن فارس: كره العلماء قول من قال: سنة أبي بكر وعمر وإنما يقال سنة الله وسنة رسوله ﷺ.

قال الشوكاني في معنى السنة:

(وأما معناها شرعاً أي في اصطلاح أهل الشرع فهي قول النبي ﷺ، وفعله وتقريره، وتطلق بالمعنى العام على الواجب وغيره في عرف أهل اللغة،والحديث، وأما في عرف أهل الفقه فإنما يطلقونها على ما ليس بواجب، وتطلق على ما يقابل البدعة، كقولهم: فلان من أهل السنة.

قال ابن فارس في فقه العربية: وكره العلماء قول من قال: سنة أبي بكر وعمر، وإنما سنة الله، وسنة رسوله.

* سنة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما: إرشاد الفحول ص/ ٣٣. أفعال الرسول ﷺ للأشقر ١/ ٥. الحيوان للجاحظ ١/ ٣٣٦. الصاحبي ص/ ١٠٦. ولفظ: إتاوة من المعجم.

ويجاب عن هذا بأن النبي ﷺ قد قال في الحديث الصحيح:

«عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ».

ويمكن أن يقال: أراد بالسنة هنا: الطريقة) اهـ.

أقول: هذه نفثة رافضية، انظر كيف نفذت إلى هذا الإمام الفَذِّ ابن فارس، على حين غفلة، والكمال عزيز.

*سورة البقرة :

ترجم البخاري في صحيحه بقوله: باب من لم ير بأساً أن يقول: سورة البقرة، وسورة كذا وكذا، وهذا إشارة منه إلى الرد على من كره ذلك.

وقد أنكر النخعي على الحجاج، كراهيته لذلك.

وعدم الكراهة هو ما قرره المحققون تبعاً للبخاري مثل النووي في «الأذكار» والحافظ ابن حجر في «الفتح»، والسفاريني في «شرح الثلاثيات» قال: (وهو قول الجمهور، والأحاديث فيه عن رسول الله ﷺ أكثر من أن تحصر، وكذلك عن الصحابة فمن بعدهم، وهذا الذي اعتمده علماؤنا..) اهـ.

* سورة صغيرة أو قصيرة :

قال القرطبي ـ رحمه الله تعالى ـ في تفسيره ١/ ٣١:

(قلت: ومن حرمته ألا يقال: سورة صغيرة. وكره أبو العالية أن يقال: سورة صغيرة أو كبيرة، وقال لمن سمعه قالها: أنت أصغر منها، وأما القرآن فكله عظيم. ذكره مكي ـ رحمه الله ـ.

---

* سورة البقرة : تخريج الكشاف للزيلعي: ١/ ١٧٣. شرح الثلاثيات للسفاريني ٢/ ٢٧٩. المجموع للنووي ٢/ ١٧٤. الأذكار للنووي مع شرحها ٧/ ١٨٨. فتح الباري ٩/ ٧٨. الأذكار ص/ ٣٣٢. شرح الإحياء ٥٧٨٧. تحفة الأبرار للسيوطي ص/ ٧٣ ـ ٤. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٣. ومضى في المعجم في حرف الصاد: صباح الخير.

* سورة صغيرة أو قصيرة : فتح الباري ١٣/ ٦٧. سنن أبي داود: رقم/ ٨١٤. سنن البيهقي ٢/ ٣٨٨.

قلت: وقد روى أَبـو داود ما يعارض هـذا من حديـث عمرو بن شعيـب عن أبيه عن جده، أَنـه قال: ما من المفصل سـورة صغيرة، ولا كبيـرة إلاَّ قـد سمعت رســول الله ﷺ يـؤم بهــا النـاس فـي الصلاة) اهـ.

❑ ❑ ❑

حرف الشين

* شكراً:

في جواب للشيخ محمد بن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ قال:

(الظاهر أنه لا تحريم في استعمال هذه الكلمة، أعني كلمة: أشكرك، وأرى أن الأولى ترك استعمالها خطاباً مع المخلوق).

وفي ديوان ابن عثيمين قال:

وليشكر الثقلان ما أوليتهم

من أنهم من بعد خوف أعسر

فوقع استنكار من الشيخ سليمان ابن سحمان ـ رحمه الله تعالى ـ لبعض ما وقع في هذه القصيدة من الغلو في المدح، والثناء وشكر المخلوقين، فحرر صاحب الديوان جواباً ص/ ٢٠٨ جاء فيه:

(أما قولي: فليشكر الثقلان إلى آخره، فقد روى الإمام أحمد والترمذي أن النبي ﷺ قال: «من لم يشكر الناس لم يشكر الله». قال صاحب هامش المشكاة: قوله: من لم يشكر الناس.. إلى آخره؛ لأن الله تعالى أمر بشكر الناس الذين هم وسائط في إيصال نعم الله تعالى، فمن لم يطاوعه فيه لم يكن مؤدياً لشكره، أو أراد أنه إذا لم يشكر الناس، مع حرصهم على ذلك وانتفاعهم، لم يشكر الله الذي يستوي عنده الشكر وعدمه) انتهى.

ومن وقوعها في لسان السلف ما في مقدمة «فتح الباري»، ذكر قصة

---

* شكراً: الفتاوى ١/ ١١٨. ديوان ابن عثيمين ص/ ٢٠٨ ـــ ٢١١. هدي الساري ٢/ ٢٥٤.

إسماعيل بن أَبي أويس مع البخاري في كتبه، وفيه قال البخاري: وقال لي ابن أبي أويس: انظر في كتبي وجميع ما أملك لك، وأنا شاكر لك أبداً ما دمت) اهـ.

* شوط :

قال النووي في «المجموع»: (قال الشافعي في «الأُم»، والأَصحاب: يكره أن يسمى الطواف: شوطاً، وكرهه مجاهد أيضاً، قال الشيخ أبو حامد والماوردي، وغيرهما: قال الشافعي: كره مجاهد أن يقال: شوط، أو دور، ولكن يقول: طواف وطوفان، قال الشافعي: وأكره ما كره مجاهد؛ لأن الله تعالى سماه طوافاً فقال تعالى: ﴿وليطّوّفوا بالبيت العتيق﴾.

وقد ثبت في صحيحي البخاري ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «أمرهم رسول الله ﷺ أن يرملوا ثلاثة أشواط. ولم يمنعه أن يأمرهم أن يرملوا الأشواط كلها إلا الإبقاء عليهم».

وهذا الذي استعمله ابن عباس مقدم على قول مجاهد، ثم إن الكراهة إنما تثبت بنهي الشرع ولم يثبت في تسميته شوطاً نهي، فالمختار أنه لا يكره) اهـ والله أَعلم.

قلت: وعن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ قال: سعى النبي ﷺ ثلاثة أشواط، ومشى أربعة في الحج والعمرة. رواه البخاري وغيره، بل ورد ذلك في السعي كما في: كتاب الأنبياء من صحيح البخاري مع الفتح في حديث ابن عباس الطويل في قصة إبراهيم، وأم إسماعيل عليهم السلام، وفيه قال ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ «ففعلت ذلك أشواطاً».) اهـ.

---

* شوط: شرح ابن علان ٧/ ١٨٣. الأذكار ص/ ٣٣١. المجموع للنووي ٨/ ٥٥. فتح الباري ٣/ ٤٧٠، ٦/ ٣٩٨. الفتاوى الحديثية/ ١٣٣. وانظر في حرف الدال: دَوْر. وفي حرف الصاد: صباح الخير.

حرف الصاد

* صحة :

من الجاري لدى عامة أهل قطرنا، قولهم لمن لشرب ماءً: (صحة)، وقد رأيت في ذلك قصة (بركة) خادمة النبي ﷺ في شربها لبوله ﷺ، وقوله ﷺ لها: «صحة يا أم يوسف» فما مرضت قط حتى كان مرضها الذي ماتت فيه. رواه أبو داود، وعبدالرزاق، وذكره الحافظ ابن حجر في ترجمتها من الإصابة، وينظر في سنده.

ويأتي في حرف الهاء مزيد لهذا بلفظ: هنيئاً.

* صحة: الإصابة ٧/ ٥٣١. التراتيب الإدارية ١/ ١٠٦. السلسلة الضعيفة برقم/ ١١٨٢. وتاريخ ابن عساكر/ تراجم النساء/ ٥٦.

* صلى الله عليه وسلم (عند التعجب): مضى في حرف السين: سبحان الله عند التعجب.

* صَلِّ على النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ:

حكم الأمر للغضبان بذلك.

مضى في حرف الألف بلفظ : اذكر الله.

* صدفة :

اشتقاق معنى هذه الكلمة: «صَدَفَ» واسم الفاعل: «صَادَفَ»

* صلى الله عليه وسلم (عند التعجب): انظر الحاوي للسيوطي ١/ ٢٥٤، ٣٩٢. ونفحة الريحانة للمحبي ٤/ ٤٢٩.

* صدفة : مجلة المجاهد عدد/ ٢٠. ص/ ٤٣. المجموع الثمين: ١/ ١٠٩ ـ ١١٠. فتاوى اللجنة الدائمة ٣/ ٣٩٣.

بمعنى: وَجَدَهُ، وَلَقِيَهُ.

فقول القائل: وجدت كذا صدفة، أي بدون سابق بحث، أو فلاناً بدون سابق ميعاد، ومنه: «رُبَّ صدفة خير من ميعاد» لا محذور فيه.

وهي عبارة منتشرة كثيراً في السنة النبوية كما في حديث ساعة الإجابة: «لايصادفها عبد مؤمن إلاَّ غفر له»، وغيره من الأحاديث.

لكن اعتراه المحذور عند بعضهم؛ لما نشأ القول بالصدفة، أي: وقوع الأشياء صدفة بدون سابق قدرة الله، وتقديره لوقوعها، ومشيئته - سبحانه - إلاَّ أن هذا القول الفاسد يبقى في زاوية الهجران، لايقضي على ألفاظ النبوة، وما جرى عليه اللسان العربي، والله أعلم.

* صفات الله - تعالى -:

شَذَّ الإمام ابن حزم الظاهري - رحمه الله تعالى - فأنكر إطلاق لفظ: «الصفات» على الله - تعالى - فقال: «هذه لفظة اصطلح عليها أهل الكلام من المعتزلة، ومن تبعهم، ولم تثبت عن النبي ﷺ ولا عن أحد من أصحابه...» انتهى.

وهذا مردود بما ثبت عن عائشة - رضي الله عنها - أن النبي ﷺ قال في سورة: «قل هو الله أحد»: «صفة الرحمن». رواه البخاري.

والله سبحانه يقول: ﴿ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها﴾.

وإثبات الأسماء يلزم منه إثبات الصفات؛ لأنه إذا ثبت أنه - سبحانه - حي، ثبت له صفة الحياة. وهكذا.

وقد أطال الحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى - في بيان شذوذ ابن حزم فيما ذهب إليه، وساق من النصوص ما يؤيد ما عليه الناس سلفاً وخلفاً من إطلاق هذا اللفظ، وأنه لا يُوصف الله - سبحانه - إلا بما ثبت في الوحيين. والله أعلم.

---

* صفات الله - تعالى -: فتح الباري: ١٣/ ٣٥٦ - ٣٥٧. مدارج السالكين: ٣/ ٣٤٦.

* صفر الخير:

للعرب مواسم في الشهور والأيام في بعضها التشاؤم، وفي بعضها التيامن والتفاؤل منها: «شهر صفر» وكان لهم فيه نوع تشاؤم، فكان يلقب بشهر صفر الخير، منابذة للجاهلية في اعتقادها. فكان يَتَسَمَّحُ في هذا اللفظ لمنابذة الاعتقاد والتشاؤم.

والإسلام محى هذه، وثبت الاعتقاد والإيمان، ومحى معالم التعلق بغيره.

وانظر في المعجم: صفر الخير.

* الصلاة على النبي ﷺ:

أي: ابتداء الرسائل بها.

أفاد الحافظ ابن كثير ـ رحمه الله تعالى ـ في حوادث سنة (١٨١هـ) أن الرشيد أمر بابتداء الرسائل بها، فقال:

(وفيها أمر الرشيد أن يكتب في صدور الرسائل: الصلاة على رسول الله ﷺ بعد الثناء على الله ـ عز وجل ـ) انتهى.

---

* الصلاة على النبي ﷺ: تاريخ ابن كثير. ١/ ١٧٧. فهرسها للأشقر ص/ ٢٤٦. ومضى في حرف الألف: أطال الله بقاءك. ففي: الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي ص/ ١٤٣ أن أول من استفتح المكاتبات بهذه اللفظة: الزنادقة.

حرف الضاد

* ضَرَّةٌ :

قال الزبيدي :

(يُقال: امرأة مُضِر، إذا كان لها ضرَّة، وسُميتا: ضرَّتين؛ لأن كل واحدة منهما تُضار صاحبتها، وكره في الإسلام أن يقال لها: ضرَّة، وقيل: جارة، كذلك في الحديث) اهـ.

وفي كتاب النكاح من «صحيح البخاري» أن امرأة قالت: يا رسول الله: إن لي ضرة، وفي رواية: «جارة». وترجم عليه البخاري بقوله: باب المتشبع بما لم ينل، وما يُنهى من افتخار الضرَّة. ولهذا الإطلاق نظائر في عدد من الأَحاديث كما في «المعجم المفهرس».

---

* ضَرَّةٌ : تاج العروس ١٢/ ٣٩١. فتح الباري ٩/ ٣١٧. المعجم المفهرس ٣/ ٤٩٨ـ ٤٩٩.

حرف العين

* عائش :

عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ قالت قال رسول الله ﷺ: «عائش، هذا جبريل يقرأ عليك السلام»، فقالت: وعليه السلام ورحمة الله، قالت: وهو يرى ما لا نرى. أخرجه الستة، والبخاري أيضاً: في «الأدب المفرد»، وترجمه بقوله: «باب من دعا صاحبه فيختصر وينقص من اسمه شيئاً».

* عادة الله تعالى في كذا :

هذا إطلاق يجري في عبارات مختلفة كقولهم: أجرى الله العادة في كذا.

ومنها قول ابن عساكر في مقدمة «تبيين كذب المفترى»:

«لحوم العلماء مسمومة، وعادة الله في منتقصهم معلومة» فالعادة هنا بمعنى «سنة الله الجارية في كذا» التي لا تختلف.

فهذا الإطلاق بهذا المعنى لا يظهر فيه المنع، وكان شيخنا الشيخ عبدالعزيز بن باز ـ أثابه الله ـ يسهل في هذا الإطلاق.

وفي كتاب «الأرواح النوافح» بذيل «العلم الشامخ» للمقبلي (ص/٢١٨ ـ ٢١٩) بحث هذا نصه:

---

* عائش: الأدب المفرد مع شرحه ٢/ ٢٩٢. والمستدرك: ٤/ ١٧٨.

* عادة الله في كذا: انظر: لطائف الكلم في العلم، لراقمه.

«أما قوله : جرت عادة الله تعالى. فما زال هذا الرجل ونظراؤه من أصحابه يطلقون العادة على ما لا يدعهم الإسلام أن يجروا على الله خلافه من فعل وترك، فيقولون: جرت عادته أنه لا يأمر بالفحشاء، ولا يصدق الكاذب، ونحو ذلك. فيُقال لهم: العادة مأخوذة من العود، فأول جزئي من هذه العادة هل نظر فيه إلى ذلك الفعل ورجحانه قبل جري العادة أم لم ينظر؟ إن لم ينظر فهو اتفاقي، وإن نظر فذلك الوجه مستقل بالبعث على الفعل بدون جري عادة وهو ما أردنا بالحسن والقبح في الفعل والترك مثلاً، وكذلك كل جزئي منه أو من غيره فالإحالة على العادة مجرد غي وتلبيس، وهلا جرى على عادات العرب التي رأوها مكارم أخلاق بتزيين الشيطان وغروره، مثل الطواف مكشوفي العورات، ووأد البنات، وسائر ما تعوده أصناف بني آدم من القبائح التي رأوها كذلك إلفاً منهم واستحلاء وكبراً وعصبية كالغارات وغير ذلك، بل رد ذلك عليهم وغيرهم، فلو كان الاعتبار بالإلف والعادة لكان آكد الشرائع ما تطابقت آراء الأولين والآخرين عليه ولم يخلص عنه غير المخلصين من اتباع الآباء في أديانهم وعوائدهم. إنْ عامة. وإنْ خاصة. ثم نقول لهم: هل حصول العادة أثر في تحصيل وصف يسند إليه المدح والذم؟ فهو قولنا ولا يضرنا المنازعة في علة ذلك الوصف بعد الاتفاق على المعلول، أم لم يؤثر؟ فقد استوى وجودها وعدمها، فلا معنى لذكرها وملاحظتها».

* عبدالباسط :

قال السخاوي: (عبدالباسط بن خليل بن إبراهيم الدمشقي، ثم

---

* عبدالباسط : البدر الطالع للشوكاني ١/ ٣١٥. الفتاوى ٢٢/ ٤٨٤. غاية المرام للألباني: ص/ ٣٢٣.

القاهري: هو أول من سمي بعبدالباسط، ولد سنة ٧٨٤هـ) اهـ.

و(الباسط) من أسماء الله تعالى التسعة والتسعين المذكورة في حديث أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ عند الترمذي وغيره، وفي سنده مرفوعاً خلاف مشهور، فليحرر، وقد ضعفه ابن حزم، وشيخ الإسلام ابن تيمية، وغيرهما.

وعن أنس ـ رضي الله عنه ـ في حديث التسعير، أن رسول الله ﷺ ـ قال: «إن الله هو الخالق القابض الباسط الرازق المسعِّر...».

* عبد ربه:

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ:

(.. ولما كان الاسم مقتضياً لمسماه ومؤثراً فيه كان أحب الأسماء إلى الله ما اقتضى أحب الأوصاف إليه، كعبدالله، وعبدالرحمن، وكان إضافة العبودية إلى اسم الله، واسم الرحمن، أحب إليه من إضافتها إلى غيرهما، كالقاهر، والقادر، فعبدالرحمن أحب إليه من عبدالقادر، وعبدالله أحب إليه من عبدربه.

وهذا لأن التعلُّق الذي بين العبد وبين الله إنما هو العبودية المحضة، والتعلق الذي بين الله وبين العبد بالرحمة المحضة، فبرحمته كان وجوده، وكمال وجوده، والغاية التي أوجده لأجلها: أن يتأله له وحده، محبة وخوفاً ورجاء وإجلالاً وتعظيماً، فيكون عبدالله وقد عبده؛ لما في اسم الله من معنى الإلهية التي تستحيل أن تكون لغيره، ولما غلبت رحمته غضبه، وكانت الرحمة أحب إليه من الغضب كان عبدالرحمن أحب إليه من عبدالقاهر) اهـ.

وفي مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٤٧٨ عن مجاهد (أنه كره: عبد ربه) اهـ.

* عبدالقادر:

انظر: عبد ربه.

---

* عبد ربه: زاد المعاد ٢/ ٦.

* عبدالقادر: زاد المعاد: ٢/ ٦ وحرف التاء: تعس الشيطان.

* عبدالقاهر :

انظر: عبد ربه. وفي حرف التاء: تعس الشيطان

* عبيد الله :

في ترجمة ضياء بن سعيد القزويني م سنة ٧٠٨هـ قال السيوطي:

(كان اسمه عبيد الله، فكان لا يرضى بذلك ولا يكتبه؛ لموافقته اسم عبيدالله بن زياد قاتل الحسين) اهـ.

* عثم :

في مسند عائشة من مسند الإمام أحمد، وفي الأدب المفرد للبخاري أن النبي ﷺ قال لعثمان بن عفان ـ رضي الله عنه ـ: «اكتب عثم» بالترخيم، وفي الإصابة للحافظ ابن حجر في: عثيم، بالتصغير. والله أعلم.

* عرق النسا :

عن أنس ـ رضي الله عنه ـ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «دواء عرق النساء: إلية شاة أعرابية تذاب ثم تجزأ ثلاثة أجزاء، ثم تشرب على الريق في كل يوم جزء».

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ:

(... وهذا الحديث فيه: معنى لغوي، ومعنى طبي، فأما المعنى اللغوي فدليل على جواز تسمية هذا المرض بعرق النسا، خلافاً لمن منع هذه التسمية، وقال لنا: هو العرق نفسه فيكون من باب إضافة الشيء إلى نفسه، وهو ممتنع.

وجواب هذا القائل من وجهين:

أحدهما: أن العرق أعم من النسا، فهو من باب إضافة العام إلى الخاص، نحو: كل الدراهم، أو بعضها.

الثاني: أن النسا هو المرض الحال بالعرق، والإضافة فيه من باب إضافة الشيء إلى محله وموضعه، قيل: وسمي بذلك؛ لأن ألمه ينسي ما سواه..) اهـ.

* عزم الله لي عليه :

قال ابن الصلاح ـ رحمه الله تعالى ـ:

---

* عبيد الله : بغية الوعاة ٢/ ١٣.

* عثم : الأدب المفرد ٢/ ٢٩٢. مسند أحمد ٦/ ٢٥٠. تعجيل المنفعة ص/ ٥٥٩.

* عرق النسا : زاد المعاد ٣/ ٨٦. وانظر: سهم الألحاظ لابن الحنبلي رقم/ ٣١.

* عزم الله لي عليه: صيانة صحيح مسلم، ص/ ١١٩ ـ ١٢٠. المعلم للمازري ١/ ٢٧٠ ـ ٢٧١. الفروق اللغوية للعسكري: ص/ ١٠١، الفرق بين العزم والنية: الباب السابع.

(قَولُ مُسْلِم رَحِمَهُ الله وإيَّانا في أوَّل كتابِهِ: «لو عُـزِمَ لي عليه»: هو بضم العين، قال الإمام أبو عبدالله محمد بْنُ عَليّ المازري التَّميمي صاحب كتاب: «المُعْلِم بفوائدِ كتاب مُسْلِم»: لا يُظن بمُسْلِمٍ أنَّهُ أراد: عزم الله لي، عليه؛ لأنَّ إرادة الله تعالى لا تُسَمَّىٰ: عَزْماً.

قلتُ: لَيْسَ ذلك كما قال، فسيأتي في الكتاب إن شاء الله تعالىٰ في: كِتَاب الجَنَائِزِ، عن أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ الله عنها قولها: «ثُم عَزَمَ الله لي [فقلتها]» ولذلك وجهان، نقدمُ عليهما:

أنَّ الأمرَ في إضافةِ الأفعال إليه سبحانه واسعٌ حَتَّىٰ لا يتوقفَ فيها علىٰ التَّوقيفِ، كما يُتوقّف عليهِ في أسمائِهِ وصفاتِهِ، ولِذَلِكَ تَوَسَّعَ النَّاس قديماً وحديثاً في ذلكَ في خُطبهم وغيرِها.

ثُمَّ الوجهين أَنَّ المرادَ بذلِكَ: أرادَ الله في ذلك، علىٰ جهةِ الاستعارةِ؛ لأنَّ الإرادةَ والقَصْدَ والعَزْمَ والنِّيَّةَ متقاربة فيقامُ بعضها مقام بعضٍ تَجَوّزاً، وقد ورد عن العَرَبِ أنَّها قالت: «نواكَ الله بحفظِه» فقال فيه بعض الأئمَّة: أي قصدك بحفظه.

الوَجْهُ الثاني: أَنَّ لقولِ القَائِلِ: (عَزَمَ الله لي) وَجْهاً صحيحاً غير الإرادة، وهو أَنْ يكونَ مِن قَبيل قولِ أُمِّ عَطية: «نُهينا عَنْ اتِّباع الجَنَائِزِ، ولم يُعْزَم علينا» أي لم نُلْزَم بذلك.

وكذلك قوله: «تَرْغيباً في قيامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيرِ عَزِيمةٍ»، أي مِن غَيرِ إلْزَامٍ) انتهى.

* عركت المرأة:

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(«فرع» يجوز أن يُقال: حاضت المرأة، وطمثت، ونفست بفتح النون وكسر الفاء وعركت، ولا كراهة في شيء من ذلك، وروينا في حلية الأولياء لأبي نعيم الأصبهاني بإسناده عن محمد بن سيرين أنه كره أن يُقال: طمثت. دليلنا أن هذا شائع في اللغة والاستعمال، فلا تثبت كراهته إلا بدليل صحيح.

---

* عركت المرأة: المجموع للنووي: ٢/ ٣٨٠.

وأما ما روينا في سنن البيهقي عن زيد ابن بـاينوس قال: قلت لعائشة رضي الله عنها: «ما تقولين في العراك؟ قالت: الحيض تعنون؟ قلنا: نعم، قالت: سموه كما سماه الله تعالى». فمعناه والله أعلم أنهم قالوا: العراك، ولم يقولوا الحيض؛ تأدباً واستحياء من مخاطبتها باسمه الصريح الشائع وهو مما يستحيي النساء منه ومن ذكره، فقالت: لا تتكلفوا معي هذا وخاطبوني باسمه الذي سماه الله تعالى. والله أعلم). انتهى

والأثر عن عائشة لم أجده. وزيد المذكور مجهول.

* عشرة :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في رده على الرافضي:

(ومن تعصبهم: أنهم لا يذكرون اسم العشرة، بل يقولون تسعة وواحد، وإذا بنوا أعمدة وغيرها لا يجعلونها عشرة، وهم يتحرون ذلك في كثير من أمورهم، مع أن الكتاب العزيز قد جاء بذكر العشرة في غير موضع..) اهـ.

وذلك لبغضهم العشرة المبشرين بالجنة. قاتل الله الرافضة.

* عظيم الروم :

في كتاب النبي ﷺ إلى هرقل قال ﷺ:

(من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم..) اهـ.

قال الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى ـ:

(فيه عدول عن ذكره بالملك أو الإمرة ؛ لأنه معزول بحكم الإسلام، لكنه لم يخله من إكرام لمصلحة

---

* عشرة : منهاج السنة النبوية ٢/ ١٤٣ ـ ١٤٤، الطبعة الأولى. من طبعة جامعة الإمام ١/ ٣٨ ـ ٣٩، ٥/ ١٧٦.

* عظيم الروم : فتح الباري، ١/ ٣٨، ١٠/ ٥٩١ ـ ٥٩٣ مهم. صحيح البخاري ٦/ ٣٩٦ المناقب: باب ذكر أسلم وغفار. وصحيح مسلم برقم ٢٥١٨ في فضائل الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ. تحفة المودود ص/ ١٢٠، ١٢٩. زاد المعاد ٢/ ٤. تهذيب السنن ٧/ ٢٥٣. الإصابة ٤/ ٥٠٣، رقم/ ٥٥٥٥.

التأليف، وفي حديث دحية أنكر أن ابن أخي قيصر أنكر كونه أيضاً لم يقل: ملك الروم) اهـ.

وانظر: في حرف الميم: ملك، ملك الروم.

وقال الحافظ أيضاً:

(وقد جمع أبي ـ رحمه الله تعالى ـ في نُكت له على (الأذكار) بأن قوله عظيم الروم: صفة لازمة لهرقل، فإنه عظيمهم فاكتفى به ﷺ عن قوله: ملك الروم..) إلى آخره، وهو مهم.

* عَقْرَى حَلْقَى :

مضى في حرف التاء: تربت يمينك. ويأتي في حرف الواو: ويلك.

* العقيدة :

في (مجلة مجمع اللغة العربية بمصر) بحثٌ للأستاذ عبدالصبور شاهين بعنوان: «حول كلمة عقيدة» استقرأ فيه عدم وجود هذه اللفظة في: الكتاب أو السنة، ولا في أُمهات معاجم اللغة، وأن أول من تم الوقوف على ذكره لجمعها (عقائد) هو القشيري (م سنة ٤٣٧هـ) في «الرسالة» كما في أولها، ومن بعده أبو حامد الغزالي م سنة ٥٠٥هـ، جاء بمفردها (عقيدة)، وهي: على وزن فَعِيلة جمعها: فعائل، مثل: صحيفة وصحائف قياساً، وأما من حيث معناها فهي مولدة، إذ لم تكن في الصدر الأول، والذي يسبقها في الاستعمال لفظ: اعتقاد، وهي تدل على إيمان القلب، ويسبقها أيضاً كلمة: معتقد، وكان ابن جرير الطبري م سنة ٣١٠هـ ـ رحمه الله تعالى ـ: يذكر كلمتي: معتقد واعتقاد، وكما في مقدمة الشيخ أحمد شاكر لتفسيره. والله أعلم.

* علم التشريح :

هذا اصطلاح حادث للفن المسمى عند العرب باسم (خلق الإنسان)، وقد أُلفت فيه مؤلفات جمة، فيها من الدقة

---

* العقيدة : انظر المجلة ٢٢/ ٦٨ ـ ٧٤ لعام ١٣٨٧هـ. وكتاب في مجال العقيدة، لغازي التوبة ص/ ٥٣ ـ ٥٥.

* علم التشريح : بلوغ الأرب ٣/ ٣٥٢ـ ٣٥٣.

والتفصيل والوضوح ما يعز وجوده كما في كتاب: «خلق الإنسان» للإسكافي، وتجد محتواه في بلوغ الأرب للآلوسي، وفي: شفاء العليل، والتبيان، ومفتاح دار السعادة ـ جميعها لابن القيم ـ من هذا الطيب الكثير.

وهذا الاسم (علم التشريح) لا أعرف فيه محذوراً، لكنه كما قال العلامة الآلوسي في بلوغ الأرب: سلب هذا العلم من مَعْلَمة علوم العرب بما حدث له من الاسم! والله أعلم.

* على اسم الله :

قال النووي في معرض ما قيل بكراهته من الألفاظ وليس بمكروه:

(ومن ذلك قول بعضهم: يكره أن يقول: افعل كذا على اسم الله؛ لأن

---

* على اسم الله : ألف با، للبلوي ١/ ٢١٦ مهم، ذكر ما استدل به الممانع ثم قرر دفعه. فتح الباري ١٠/ ٢١. القرى للطبري ص/ ٤٢٦. الأذكار ص/ ٣٣٠. شرحها لابن علان ٧/ ١٧٨ ـ ١٧٩. حجة الوداع للكاندهلوي ص/ ١٢٠. الفتاوى الحديثية ص/ ١٣٣.

اسمه سبحانه على كل شيء. قال القاضي عياض وغيره: هذا القول غلط، فقد ثبتت الأحاديث الصحيحة أن النبي ﷺ قال لأصحابه في الأضحية: «اذبحوا على اسم الله»، أي قائلين: باسم الله).

* على بركة الله :

مضى أن حكمه الجواز، قبله بلفظ: على اسم الله، وقد جاءت هذه اللفظة مستعملة في جملة من الأحاديث والآثار، هذه الإشارة إليها:

١ ـ في ترجمة: عبدالله بن مسعدة الفزاري في «الإصابة».

٢ ـ في ترجمة: أبي نائلة الأنصاري في «الإصابة».

٣ ـ وفي حديث حجة الوداع كما

---

* على بركة الله : الإصابة ٤/ ٢٣٢، ٧/ ٤٠٩، ٥/ ١٦٣، ١٦٤. القرى للمحب الطبري ص/ ٤٠٨. حجة الوداع للكاندهلوي ص/١٢٠. وسنن سعيد بن منصور ٢/ ٣/ ١٩٨. سنن أبي داود: ٥/ ١٣٣ ـ ١٣٤ كتاب الأدب.

في «القرى».

٤ ـ وفي حديث السفطين «السفط: القفة» كما في سنن سعيد بن منصور.

٥ ـ وفي ترجمة: عوف بن الحصين ابن المنتفق، في «الإصابة»: كان له ابن اسمه «جهم» كان يغزو الصائفة زمن بني أُمية، فطال عليه الأَمر، فقال أَبياتاً منها:

ألا ليت شعري هل أَبيتن ليلة
بعيداً من اسم الله والبركـــات

يريد أَنهم كانوا إِذا أَرادوا أَن يغيروا نادوا: يا خيل الله اركبي على اسم الله والبركة. ذكره ابن الكلبي اهـ.

٦ ـ في سنن أبي داود، ذكر بسنده قصة الأعرابي الذي جَبَذَ رداء النبي ﷺ وفي آخره قال النبي ﷺ: «انصرفوا على بركة الله تعالى» انتهى.

حرف الغين

* غداة :

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ في الأذكار :

(وأما تسمية الصبح: غداة، فلا كراهة فيه على المذهب الصحيح، وقد كثرت الأحاديث الصحيحة في استعمال: غداة.

وذكر جماعة من أصحابنا كراهة ذلك، وليس بشيء) اهـ.

وقد ذكر شارحها ابن علان بعض الأحاديث في الصحيحين في تسميتها بالغداة. والله أعلم.

* غرم الله:

هو بمعنى: عوض الله، أي عوض من الله ــ تعالى ـ وبمعنى: خلف الله أيضاً، أي خلف الله علينا بولادته. وانظر في حرف العين، من المناهي: عون الله.

* غَنِيٌّ عن التعريف :

من الجاري أن سيبويه ــ رحمه الله تعالى ـ سُئِلَ عن لفظ: «الله» فقال:

«أعرف المعارف غَنِيٌّ عن التعريف» انتهى.

ومن الجاري في لسان الناس عند التعريف بشخص مشهور قولهم: «وهو غني عن التعريف» أي بالنسبة لبني جنسه. فلا يظهر فيه محذور.

---

* غداة : شرح الأذكار لابن علان ٧/ ١٣٧ ـ ١٣٨.

حرف الفاء

* فاتتنا الصلاة :

قال البخاري ــ رحمه الله تعالى ـ في صحيحه: باب قول الرجل: فاتتنا الصلاة.

وكره ابن سيرين أن يقول: فاتتنا الصلاة، ولكن ليقل: لم ندرك، وقول النبي ﷺ: أصح.

ثم ذكر بسنده حديث أبي قتادة قال: بينما نحن نصلي مع النبي ﷺ إذ سمع جلبة رجال، فلما صلَّى قال: «ماشأنكم؟» قالوا: استعجلنا إلى الصلاة، قال: «فلا تفعلوا، إذا أتيتم الصلاة فعليكم بالسكينة، فما أدركتم فصلوا، وما فاتكم فأتموا» اهـ.

ثم ساق الحافظ في: الفتح، توجيه رد البخاري على ابن سيرين في ذلك، وأنه لا كراهة، والله أعلم.

وفي: باب إثم من فاتته الصلاة، ساق البخاري ـ رحمه الله ـ بسنده عن ابن عمر ــ رضي الله عنهما ــ أن رسول الله ﷺ قال: «الذي تفوته صلاة العصر كأنما وُترَ أهله وماله».

قال ابن حجر: قال ابن بزيزة: فيه ردٌّ على من كره أن يقول: فاتتنا الصلاة.

* فال الله ولا فالك :

هذا من الكلام الدارج على لسان بعضهم، عندما يسمع ما لايعجبه فيقولها، قاصداً: لطف الله بعبده، ولن يغلب عُسر يُسْرَيْن؛ لذا فلا يظهر فيها ما يمنع.

---

* فاتتنا الصلاة : فتح الباري ٢/ ١١٦. مصنف ابن أبي شيبة ٢/ ٥٢٣.

* فال الله ولا فالك : المجموع الثمين: ١٢١/٣.

* فاغفر فداءً لك ما اتقينا :

قال عامر بن الأكوع ـ رضي الله تعالى عنه ـ في المسير إلى خيبر:

اللهم لولا أنت ما اهتدينا
ولا تصدقنا ولا صلينا
فاغفر فداءً لك ما اتقينا
وثبت الأقدام إن لاقينا

إلى آخره في حديث طويل في: «صحيح البخاري».

قال الحافظ ـ رحمه الله تعالى ـ:

(وقد استشكل هذا الكلام لأنه لا يقال في حق الله؛ إذ معنى فداءً لك: نفديك بأنفسنا، وحذف متعلق الفداء للشهرة، وإنما يتصور الفداء لمن يجوز عليه الفناء، وأجيب عن ذلك: بأنها كلمة لا يراد بها ظاهرها، بل المراد بها المحبة والتعظيم مع قطع النظر عن ظاهر اللفظ...).

وذكر توجيهين آخرين.

* فتح الله :

ومثله: فتح الباري، وقد وقعت تسمية بعض الناس به، وانظر في حرف العين: عون.

* فداك أبي وأُمي :

مضى بلفظ: بأبي وأمي.

* فلان :

في ترجمة: سعيد بن بجير الجُشمي. ذكر ما رواه: ابن السكن وابن منده بإسنادهما إلى: سليم بن سعيد الجشمي قال: قدمت مع أبي، على النبي ﷺ فقال: «ما اسمك؟» قلت: فلان. قال: «بل أنت سليم».

وفي ترجمة: المنذر بن أَبي أُسيد. ورواه البخاري أيضاً.

وقوله: (فلان) لم يأت في الروايات عند من ذكر بيان الاسم، فكأنه سماه اسماً غير مستحسن فسكت عن تعيينه أو نسيه الراوي. والله أعلم.

* فوق عرشه بذاته :

مضى: في حرف الباء: بائن من خلقه سبحانه وتعالى. وينظر: (صيد الخاطر) لابن الجوزي.

---

* فاغفر فداءً لك ما اتقينا : فتح الباري ٧/ ٤٦٥. وانظر: التفدية للمخلوق في: حرف الباء: بأبي وأُمي.

* فلان : الإصابة ٣/ ٩٩ رقم/ ٣٢٤٨ ـ ٦/ ٢٦٤ رقم/ ٨٣٣٩. وانظر: الجوائز والصلات في الأسامي واللغات ص/ ٤٤١ ـ ٤٤٢.

* في السَّنة عيدين ــ عيدان ـ وهذا الثالث :

أَي في: الفرح والسرور، فلا يظهر في هذا محذور، لا أَنه عيد حقيقة.

ألا ترى قول النبي ﷺ في وصف مجيء جبريل ـ عليه السلام ـ بالوحي: «وأَحياناً يأتيني مثل صلصة الجرس».

والملائكة لا تدخل بيتاً فيه جرس، فهو لا يريد المشابهة به من كل وجه. وبحث هذا عند البلاغيين معلوم. وإِيَّاك والإسراع، أَو التوغل في الإنكار.

حرف القاف

* قابيل وهابيل :

قال الشيخ أحمد شاكر ـ رحمه الله تعالى ـ: (أما أنهما ابنا آدم لصلبه فهو القول الثبت الصحيح الذي يدل عليه سياق الآيات، مؤيداً بالسنة الصحيحة، كما سيأتي، وأما تسميتهما ــ قابيل وهابيل ـ فإنما هو من نقل العلماء عن أهل الكتاب، لم يرد به القرآن، ولا جاء في سنة ثابتة فيما نعلم، فلا علينا أن لا نجزم ولا نرجحه. وإنما هو قولٌ قيل) انتهى.

* قاتله الله :

يأتي في حرف الواو: ويلك.

* القادر :

من أسماء الله سبحانه: «القادر».

والجهمية المجبرة تنكر أسماء الله تعالى إلاَّ على سبيل المجاز. ونتيجة لقول الجهم بالجبر فقد نقل عنه أنه سمى الله «قادراً»؛ لأن العبد عنده ليس بقادر.

فانظر إلى سوء مقصدهم في الإثبات مع فساد معتقدهم في النفي والتعطيل.

فإثبات القادر من أسماء الله تعالى حق، لكن لايقتضي هذا نفي القدرة للعبد، فله قدرة تابعة لمشيئة الله تعالى.

وهذا الإثبات لدى الجبرية لاسم «القادر»، نظير إثبات المعتزلة صفة الكلام لله تعالى، لكن معناه عندهم: خلق الكلام في غيره، فإذا سمع السني هذا الإثبات ظن أنهم على هدى. فكن أيُّها المسلم الموحّد على حذر من

---

* قابيل وهابيل : عمدة التفسير ٣/ ١٢٣. وانظر تعليق الألباني على رسالة العز ابن عبدالسلام في تفضيل الرسول ﷺ.

* القادر : الفتاوى ١٢/ ٣١١ ـ ٣١٢.

أهل الأهواء. وقف على مرامي كلامهم.

ومن موافقات المبتدعة لأهل السنة في الظاهر وهم يبطنون معنى فاسداً قولهم:

القرآن غير مخلوق. ويريدون به غير مكذوب. الفتاوى ١٢/ ٣٧٢.

* قد حانت الصلاة :

عن أبي ظبيان : أنه كره أن يقول: قد حانت الصلاة.

وعن إبراهيم قال: كانوا يكرهون أن يقولوا: قد حانت الصلاة. فقال: إن الصلاة لا تحين، وليقولوا: قد حضرت الصلاة.

رواهما ابن أبي شيبة.

ولكن لا يلتفت إلى هذا النهي إن صحَّ عنهما؛ لأن هذا اللفظ مما استفاض في السنة في الصحيحين وغيرهما.

* القرآن كلام الله غير مخلوق :

مضى في حرف الباء: بائن من خلقه.

---

* قد حانت الصلاة : المصنف ١/ ٣٣٦.

* القرآن كلام الله غير مخلوق: مختصر العلو ص/ ٣٩ مهم.

* القرآن كاللبن كلما مخضته ظهرت زبدته :

هذه الكلمة ذكرها السيوطي في: «الإتقان». وقد علم أنه لا يلزم في التشبيه أن يكون المشبه عين المشبه به من كل وجه. فمراد السيوطي: أن القرآن كاللبن من جهة أن فوائده لا تنفد، كما أن اللبن كلما مخضته ظهرت زبدته فلا تنقطع.. إلى آخر ما ذكره العلامة محمود شكري الآلوسي - م سنة ١٣٤٣هـ - في كتابه: «المسك الأذفر» في مناظرته مع أحد علماء الشيعة الإمامية، إذ قال الإمامي: إن هذا تشبيه باطل، ويجل كلام ربنا أن يشبه باللبن، فما ذلك من السيوطي إلَّا هفوة.

فأجاب الآلوسي بذلك مطولاً فانظره.

---

* القرآن كاللبن كلما مخضته ظهرت زبدته : المسك الأذفر ص/ ٢٦٩ ـ ٢٧٠. مختصر لوامع الأنوار البهية ص/ ٣١. منح الشفاء الشافيات ص/ ٧.

* قراءة فلان :

قال ابن أبي شيبة في المصنف :

(من كره أن يقول: قراءة فلان).

وأخرج بسنده عن إبراهيم: (كره أن يقول: قراءة فلان، وأن يقول: كما يقرأ فلان) اهـ.

وهذا اللفظ مما استفاض على لسان السلف في الصحيحين وغيرهما.

* قَسْمُ الله :

بمعنى: عطاء الله.

انظر في حرف العين: عون الله.

* قلت لك مائة مرة :

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ:

(قال الغزالي: ومن الكذب المحرَّم الذي يوجب الفسق: ما جرت به العادة في المبالغة، كقوله: قلت لك مائة مرة، وطلبتك مائة مرة، ونحوه، فإنه لا يُراد

* قراءة فلان : المصنف لابن أبي شيبة ١٠/ ٥٣٢. الحيوان للجاحظ ١/ ٣٣٦. الصمت لابن أبي الدنيا ص/ ٤٢١ رقم/ ٣٥٥.

* قلت لك مائة مرة : الأذكار ص/ ٣٢٨.

به تفهيم المرات، بل تفهيم المبالغة، فإن لم يكن طلبه إلَّا مرة واحدة كان كاذباً، وإن طلبه مرات لا يعتاد مثلها في الكثرة؛ لم يأثم وإن لم يبلغ مائة مرة. وبينهما درجات، يتعرض المبالغ للكذب فيها.

قلت: ودليل جواز المبالغة وأنه لايعد كاذباً: ما رويناه في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «أمَّا أبو جهم فلا يضع العصا عن عاتقه، وأمَّا معاوية فلا مال له». ومعلوم أنه كان له ثوب يلبسه، وأنه كان يضع العصا في وقت النوم وغيره. وبالله التوفيق) اهـ.

* قليل :

قال ابن شبة ـ رحمه الله تعالى ـ :

(حدَّثنا يحيى بن سعيد، عن عبدالله ابن عمر، عن نافع أن عمر ـ رضي الله عنه ـ غيَّر اسم «قليل» وقال: أنت كثير ابن الصلت).

انتهى من تاريخه ٢/ ٧٥٣.

* قليل: الإصابة ٥/ ٥٧٤، رقم/ ٧٣٨٧. نقعة الصديان ص/ ٥٤.

وفي ترجمة: كثير، خال البراء بن عازب: قال البراء: (كان اسم خالي «قليلاً» فسماه النبي ﷺ: كثيراً، وقال له: «ياكثير، إنما نسكنا بعد الصلاة...» أخرجه ابن مندة من طريق جابر الجعفي...) اهـ.

وجابر ضعيف.

* قم؛ إن شاء الله:

مبحث لطيف انظره في: إعلام الموقعين ٤/ ٦٤، ٧٦.

* قوس قُزَح :

أومأ البخاري ـ رحمه الله تعالى ـ في «الأدب المفرد» إلى ضعف الحديث الوارد في النهي عن قول قوس قزح، فقال: باب قوس قزح. وذكر فيه قول ابن عباس: (المجرة باب من أبواب السماء، وأما قوس قزح فأمان من الغرق بعد قوم نوح عليه السلام).

وهو بهذا يريد أن ينكت على ضعف ما رواه أبو نعيم في «الحلية» عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أن النبي ﷺ قال: «لا تقولوا: قوس قزح، فإن قزح شيطان، ولكن قولوا: قوس الله عَزَّ وجل، فهو أمان من الله لأهل الأرض» اهـ. من الأذكار للنووي. والحديث ضعفه السخاوي وغيره. والله أعلم.

وقد ذكر الثعالبي ـ رحمه الله تعالى ـ أنه يقال: «قوس الله» و«قوس السماء» و«قوس قزح» و«قوس السحاب».

---

* قوس قزح : شرح الأدب المفرد ٢/ ٢٣٥. زاد المعاد ٢/ ٣٧. الأذكار للنووي ص/ ٣١٦. شرحها لابن علان ٧/ ١١٥. الفتاوى الحديثية/ ١٤١. كشف الخفاء ٢/ ٣٥٨. ألف باء للألباء للبلوي ٢/ ٢٧. وعزاه لأبي عبيد القاسم بن سلام في كتابه: آداب الإسلام. والحيوان للجاحظ ١/ ٣٤١. الشقائق النعمانية ص/ ٦٣. والطبقات السنية: ٣/ ٣٥. وثمار القلوب للثعالبي: في: باب ما يضاف إلى الله ـ تعالى ـ. وانظر في حرف الخاء: خليفة الله. وفي حرف الكاف: الكرم.

حرف الكاف

* الكامل :

ثبوت الكمال لله تعالى معلوم قطعاً، ونقيض ذلك منتف عنه سبحانه. في تفسير ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ لقول الله تعالى: ﴿قل هو الله أحد. الله الصمد﴾ أن الصمد هو المستحق للكمال... إلخ. إلى آخر ما قرره شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ.

* كسلان :

عن عبدالله بن أبي موسى أن عائشة ـ رضي الله عنها ـ قالت له: «لا تدع قيام الليل، فإنَّ النبي ﷺ كان لا يذره، وكان إذا مرض أو كسل صلَّى قاعداً».

رواه أبو داود في الصلاة، والبخاري في «الأدب المفرد» وترجم عليه بقوله: باب قول الرجل: إنِّي كسلان. قال الشارح: (كما جاز لعائشة ـ رضي الله عنها ـ أن تقول: إن النبي ﷺ كسل. فبالطريق الأولى أن يقول الرجل: إني كسلان، والفرق بين العجز والكسل: أن الكسل: ترك الشيء مع القدرة على فعله، والعجز :عدم القدرةعليه) اهـ.

وكان ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ

---

* الكامل : مجموع الفتاوى ٦/ ٧٢ ـ ٧٥، والفهرس ٣٦/ ٧٣، ١٠٠. تنوير الأفهام للشيخ محمد بن إبراهيم شقرة ص/ ٢٥.

* كسلان : الأدب المفرد ٢/ ٢٦٦. الحيوان للجاحظ ١/ ٣٤٢. ومضى في حرف الكاف: الكرم. ومصنف ابن أبي شيبة ٩/ ٦٧. =

= والمسند للإمام أحمد ٦/ ٢٣١. الصمت وآداب اللسان ص/ ٤٢٧، رقم ٣٦٧. وشرح الإحياء ٧/ ٥٧٨. تخريج الكشاف للزيلعي: ١/ ١٦٧.

يكره أن يقول الرجل: إنِّي كسلان. رواه ابن أبي الدنيا وغيره.

* كل يوم هو في شؤون يبديها لايبتديها :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ في معرض رده على البكري:

(والرب تعالى قد قدَّر مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم بخمسين ألف سنة، وعرشه على الماء، قد علمهم وما هم عاملون، ثم أبرزهم في أحايين قدَّرها، فكل يوم هو في شؤون يبديها لا يبتديها) ا هـ.

والمحذور العكس، فتنبه. والله أعلم.

* كُلك بركة :

أخرج البخاري ـ رحمه الله تعالى ـ في صحيحه قول: أُسيد بن حُضير ـ رضي الله عنه ـ: «ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر».

وفي شرح تحية الإسلام: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ـ لابن القيم مبحث نفيس في لفظ: البركة، فلينظر.

---

* كل يوم هو في شؤون يبديها لا يبتديها: ص/ ١٠ من رده على البكري.

* كُلك بركة: الفتاوى ١/ ١٠٣. بدائع الفوائد ٢/ ١٨٥ ـ ١٨٧. فتح الباري ١/ ٤٣٤. وانظر في حرف التاء: تباركت علينا يا فلان.

حرف اللام

* لبيك :

عن الأسود، أن علقمة قال له : (يا أبا عمرو، فقال: لبيك، فقال له علقمة: لبى يديك» رواه ابن أبي شيبة.

وروى أيضاً بسنده إلى أبي وائل، قال: «كان إذا دُعي قال: لبى الله، ولا يقول: لبيك».

لكن في «سنن أبي داود» قال: «باب يُدعى الرجل فيقول: لبيك».

وساق بسنده إلى أبي عبدالرحمن الفهري ـ وفي حديثه أنه قال للنبي ﷺ: لبيك وسعديك.

وفي سنن النسائي: أن النبي ﷺ قالها لامرأة نادته.

إذاً : لا محل للنهي. والله أعلم.

* لبيك ذا المعارج :

ذكر ابن الجوزي في «تلبيس إبليس» في مبحث البدعة، بسنده: أن سعد بن مالك سمع رجلاً يقول: لبيك ذا المعارج. فقال: ما كنا نقول هذا على عهد رسول الله ﷺ. وفي سنده انقطاع.

وفي «حجة النبي ﷺ» للألباني، ثبوت هذا عن بعض الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ.

* لعَمْر الله :

عن إبراهيم ـ رحمه الله ـ قال:

---

* لبيك : مصنف ابن أبي شيبة: ٩/ ١٢١. تهذيب السنن: ٨/ ٥٩.

* لبيك ذا المعارج : تلبيس إبليس ص/ ١٦، ١١٢. مسند أحمد ١/ ١٧٢. مسند البزار ٢/ ١٧. ومسند أبي يعلى ٢/ ٧٧ ـ ٧٨، ٤/ ٩٣. مجمع الزوائد ٢/ ٢٢٣.

* لعَمْر الله : الصمت وآداب اللسان =

(كان يكره أن تقول: لعمر الله، لا بحمد الله). وفي «صحيح البخاري» في «الأيمان والنذور» قال: «باب قول الرجل: لعمر الله».

* اللغة العربية :

لا تجد في آيات القرآن الكريم، ولا في أحاديث النبي العظيم ﷺ إلا لفظ: «اللسان» يعني: لسان العرب، واللسان العربي، أما لفظ: «اللغة» بدل: «اللسن» فلا. وقد انتشر، بل اكتسب صفة الإجماع، كما انتشر لفظ: «العقيدة» على: «التوحيد» ولا وجود لهذا الإطلاق: «العقيدة على هذا المعنى» في نصوص الوحيين، لكن لا نزاع في تسويغه، كما تقدم في حرف العين من الفوائد: العقيدة.

واللفظ هنا يحتاج إلى زيادة تتبع، وتحرير. والله أعلم.

* اللجنة الدائمة :

مضى في حرف الدال: دمتم.

= ص٤٢١، رقم/ ٤٥٦، وعنه الزبيدي في: شرح الإحياء ٧/ ٥٧٨.

حرف الميم

* ما أَشد برد هذا اليوم :

في ترجمة المعافى بن عمران من «سير أَعلام النبلاء» :

(قال مرَّة رجلٌ: ما أَشدَّ البرد اليوم، فالتفت إليه المعافى، وقال: استدفأت الآن؟ لو سكت لكان خيراً لك.

قلت: ـ أَي قال الذهبي ـ قول مثل هذا جائز، لكنهم كانوا يكرهون فضول الكلام.

واختلف العلماء في الكلام المباح: هل يكتبه الملكان أَم لا يكتبان إلاَّ المستحب الذي فيه أَجر، والمذموم الذي فيه تبعة؟ والصحيح كتابة الجميع؛ لعموم النص في قوله تعالى: ﴿ما يلفظ من قول إلاَّ لديه رقيب عتيد﴾.

ثم ليس إلى الملكين اطلاع على النيات والإخلاص، بل يكتبان النطق، وأَما السرائر الباعثة للنطق فالله يتولاها) اهـ.

انظر في حرف الياء: يوم حار.

* ما أَعظم الله وما أَحلم الله، ونحو ذلك :

قال السبكي في «الطبقات» في ترجمة أَبي حيان:

(منع الشيخ أَبو حيان أَن يقال: ما أَعظم الله، وما أَحلم الله، ونحو ذلك، ونقل هذا عن أَبي الحسن بن عصفور؛ احتجاجاً بأَن معناه: شيء عظَّمه أَو حلَّمه.

وجوزه الإمام الوالد محتجاً بقوله

---

* ما أَشد برد هذا اليوم : سير أَعلام النبلاء ٩/ ٨٤.

* ما أَعظم الله وما أَحلم الله، ونحو ذلك : الطبقات للسبكي ٩/ ٢٩٣. فتاوى السبكي: ٢/ ٣٢٠ ـ ٣٢٣.

تعالى: ﴿أبصر به وأسمع﴾ والضمير في (به) عائد على الله: أي ما أبصره وأسمعه، فدلَّ على جواز التعجب في ذلك.

وللوالد تصنيف في تجويز ذلك أحسن القول فيه(١). قلت: وفي شرح ألفية ابن معطي، لأبي عبدالله محمد ابن إلياس النحوي ــ وهو متأخر من أهل حماة ــ: سأل الزجاج المبرد فقال: كيف تقول: ما أحلم الله وما أعظم الله؟

فقال: كما قلت.

فقال الزجاج: وهل يكون شيء حلَّم الله، أو عظَّمه؟

فقال المبرد: إن هذا الكلام يُقال عندما يظهر من اتصافه تعالى بالحلم والعظمة، وعند الشيء يصادف من تفضله، فالمتعجب هو الذاكر له بالحلم والعظمة عند رؤيته إياهما عياناً.

(١) تصنيف والده هذا في الطبقات وفي فتاواه ٢/ ٣٢٠ــ٣٢٣.

وقد نقل الوالد معنى هذه الحكاية في تصنيفه عن كتاب: (الإنصاف) لابن الأنباري، وذكر من التأويل أن يعني بالشيء نفسه: أي أنه عظّم نفسه، أو أنه عظيم بنفسه، لاشيء جعله عظيماً).

* مالك :

روى عبدالرزاق عن معمر عن رجل من أهل الكوفة قال: أبغض الأسماء إلى الله: مالك، وأبو مالك. رواه المصنف.

وفي مصنف ابن أبي شيبة قال:

حدَّثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: (كره الله: مالكاً) اهـ.

وكان الشريد بن سويد الثقفي اسمه: مالكاً فسمَّاه النبي ﷺ: الشريد. اهـ.

وفي سنده انقطاع، فليحرر. والله أعلم.

* مالك : مصنف عبدالرزاق ١١/ ٤٢. مصنف ابن أبي شيبة ٨/ ٤٧٨ رقم/ ٥٩٥٦. وانظر في حرف الألف: أبو مالك. الإصابة ٣/ ٣٤٠، رقم/ ٣٨٩٦. نقعة الصديان ص/ ٤٩. ومضى في حرف الخاء: خالد.

* ما نقص من عمره زاد في عمرك :

يقولها بعضهم في التعزية بميت يعني: أن وفاته في سن مبكر، قد ادخر بقية العمر للقريب على وجه التفاؤل. لكنهم نهوا عنه توقياً لما فيه من معنى المدح والتزكية.

ويظهر لي التسمح في هذا. والله أعلم. انظر في حرف الباء: البقية في عمرك. وفي حرف لام ألف: لا نزال بخير ما بقيت لنا.

* متعنا الله بحياتك :

بمعنى الدعاء للشخص بالمتاع الحسن.

قال الله ـ تعالى ـ: ﴿وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يمتعكم متاعاً حَسَناً..﴾ الآية [هود/٣].

* مروان :

في ترجمة: عبدالرحمن بن مالك الداري ـ رضي الله عنه ـ قال ابن حبان تبعاً للواقدي:

(كان اسمه: عروة. فسمَّاه النبي ﷺ: عبدالرحمن. وقال ابن الكلبي: كان اسمه مروان. فسماه عبدالرحمن) اهـ.

وليحرر سنده؛ فإن اسم: «عروة» قد أقَرَّه النبي ﷺ في: عروة بن مُضَرِّس ـ رضي الله عنه ـ وغيره، ولم يغيره. و«مروان» قد تسمى به التابعون ولم تنكره الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ.

* المقام السامي :

لما قال الفيروزآبادي في «القاموس»:

(فأتحفت مَجْلِسه العالي بهذا الكتاب...) انتهى.

قال ابن الطيب في: «إضَاءة الراموس» ٢/ ٢٤١: «والمجلس بفتح الميم وسكون الجيم وكسر اللام: موضع الجلوس، وأطلقوه على صاحبه تعظيماً له وتنزيهاً أن يذكر مجرداً؛ ولذلك تجد البلغاء من أهل الترسل والمترسلين من الكتاب يكتبون للعظماء: «المجلس

---

* متعنا الله بحياتك: الدرر السنية: ٦/ ٣٥٨ في كتاب النكاح.

* مروان : الإصابة ٤/ ٣٥٨ رقم/ ٥١٩٨ ـ ٤/ ٥٩١ رقم/ ٥٥٢٦ مهم.

السامي، والمقام العالي...».

* ما نقص علمي وعلمك من علم الله :

هذا في حديث أُبي بن كعب الطويل: في لقاء موسى عليه السلام مع الخضر. وفيه قال الخضر لموسى:

(ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلَّا كنقرة هذا العصفور في البحر).

رواه البخاري وغيره.

قال الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى :

(لفظ النقص ليس على ظاهره؛ لأن علم الله لا يدخله النقص، فقيل: معناه: لم يأخذ. وهذا توجيه حسن...).

* مُثَنَّى :

من أسماء العرب في الجاهلية، والإسلام، ولم يعلم أن النبي ﷺ غَيَّره، فلا محذور فيه شرعاً.

لكن إذا كان في بلاد يُعيَّر به، ساغ لمن سُمِّي به تغييره؛ نفياً للحرج.

* المحترم :

للشيخ حسين والي ـ رحمه الله تعالى ـ بحث نفيس بعنوان: «سبيل الاشتقاق بين السماع والقياس» في «مجلة مجمع اللغة العربية بمصر» وفيه عن لفظ «الاحترام ومشتقاته» من ص/ ٢١٠ إلى ص/ ٢١٥ أَبان فيه أنه لم يتبينه من كتب أهل اللغة التي بين أيدينا سوى صاحب «المصباح». والاحترام مفسر بالمهابة. ثم سرد ما توفر له من نقول فيها عن المتأخرين. وهذا من أعجب الألفاظ الدائرة على الألسنة شهرة وانتشاراً، وجذورها لا تمتد إلى ما قبل القرن السابع كما رأيت، وقد أدركت بعض علمائنا يتوقى من ذكرها في مراسلاته، وكان بعض الظرفاء يقول: أنا لا أكتب في المراسلة (المحترم) وإنَّما أكتب (الموقر) لأن كل شخص يكون موقراً بما يناسبه. والله أعلم.

---

* ما نقص علمي وعلمك من علم الله: فتح الباري ١/ ٢٢٠ ـ ٢٢١، مهم.

* المحترم : المجلة ٢/ ١٩٥ ـ ٢٢٧.

* محمد :

في ترجمة : عبدالرحمن بن زيد ابن الخطاب العدوي ــ رضي الله عنه ــ قال الحافظ ابن حجر ــ رحمه الله تعالى ــ: (وولد لعبدالرحمن في خلافة عمر ابن فسماه (محمداً) فسمع عمر رجلاً يسبه يقول: فعل الله بك يا محمد، فغير اسمه، فسمّاه: عبدالحميد) اهـ.

* مرحبا وعليك السلام :

أخرج النسائي من حديث عاصم ابن بشير الحارثي عن أبيه أن النبي ﷺ قال له لمَّا دخل فسلَّم عليه: «مرحباً وعليك السلام».

وفي سنده: عصام، لم يوثقه سوى ابن حبان؟!

---

* محمد : الإصابة ٥/ ٣٧ رقم/ ٦٢١٦. وانظر في حرف الألف: إبراهيم. والإصابة ٦/ ١٧، رقم/ ٧٧٨٦.

* مرحبا وعليك السلام : وانظر فتح الباري ١/ ١٣١. وعمل اليوم والليلة للنسائي كما في تحفة الأشراف ٢/ ١٠٠.

وانظر في حرف الصاد: صبحك الله بالخير.

* المصحف :

انظر في حرف السين من المعجم: السِّفْر.

* مصداقاً لقوله تعالى :

انظر : مصداقه. بعده.

* مصداقه :

عن ابن مسعود ــ رضي الله عنه ــ قال: قال رسول الله ﷺ: «من اقتطع مال امرئ مسلم بيمين كاذبة لقي الله وهو عليه غضبان»، قال عبدالله: ثم قرأ رسول الله ﷺ مصداقه من كتاب الله جل ذكره: ﴿إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة، ولا يكلمهم الله..﴾ الآية، اهـ.

أي مصداق الحديث مفعال من الصدق بمعنى (الموافقة).

* المفصَّل :

عن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ أنه

---

* المفصل : مصنف ابن أبي شيبة ١٠/ ٥١٠. مصنف عبدالرزاق ٢/ ٣٨١. المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي ٥/ ١٥٠ ـ ١٥١.

كره أن يقول: المفصل، ويقول: القرآن كله مفصَّل، ولكن قولوا: قصار القرآن. رواه ابن أبي شيبة.

وذكرَ أثراً عنه في تسميته له بالمفصل. ورواه عبدالرزاق أيضاً.

قلت: وفي الصحيحين، ومسند أحمد، وموطأ الإمام مالك: آثار عن عدد من الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ في تسميتهم له بالمفصل فلا وجه للكراهية.

* مُلاَّ :

هي بمعنى عالم. وهي من مولدات فارس.

* ملك :

فيه مبحثان :

١ ـ في إطلاق هذا اللفظ على نبي من الأنبياء ـ عليهم الصلاة والسلام ـ بحث ممتع في مقدمة: «التراتيب الإدارية: ١/ ١٨ ـ ١٩» للكتاني. وبخاصة وصف نبينا ورسولنا محمد ﷺ بالملك، والسلطنة، والولاية، ونحوها من ألفاظ الولاية العامة، فلتنظر، وليحرر.

٢ ـ في تفسير القرطبي لقوله ـ تعالى ـ في سورة البقرة آية ٢٥٨: ﴿ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن أتاه الله الملك..﴾ الآية.

(هذه الآية تدل على جواز تسمية الكافر: ملكاً، إذا آتاه الله الملك، والعز والرفعة في الدنيا) اهـ.

انظر في حرف العين: عظيم الروم.

*منافق :

في قصة الإفك ذكرها البخاري ـ رحمه الله تعالى ـ بطولها، وفيها: (فقال ـ أي أُسيد بن حضير ـ لسعد ابن عبادة: كذبت، لعمر الله لنقتلنه، فإنَّك منافق تجادل عن المنافقين) قال الحافظ ابن حجر ـ رحمه الله تعالى ـ: (أطلق أُسيد ذلك مبالغة في زجره

---

* مُلاَّ : انظر الإمام علي القاري وأثره في علوم الحديث ص/ ٤٨.

* ملك : تفسير القرطبي ٣/ ٢٨٦. التراتيب الإدارية ١/ ١٨ المقدمة.

* منافق : فتح الباري ٨/ ٤٥٤، ٤٧٤.

عن القول الذي قاله وأراد بقوله: (فإنَّك منافق) أي تصنع صنيع المنافقين...) اهـ.

* المنان :

هو من أسماء الله ـ تعالى ـ.

وفي الحديث المسلسل بالآباء إلى علي بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ أنه سُئِلَ عن الحنان المنان، فقال: (الحنان هو الذي يُقبل على من أعرض عنه. و«المنان» الذي يبدأ بالنوال قبل السؤال) انتهى من: «فتح المغيث: ٤/ ١٩١».

انظر في حرف الياء : يا منان.

* المنكر والنكير :

ثبت في الصحيحين سؤال الملكين للميت في قبره، وجاء في رواية الترمذي تسميتهما بالمنكر والنكير على التعريف. والمنكر: بكسر الكاف من الأول على خلاف الشائع بفتحها، قال في «أدلة التثبيت» :

ومنكر أتى بكسر الكاف

وليس يدرى فيه من خلاف

وفي تاج العروس ضبطه على وزن (مُحسِن). لكن ابن حجر الهيتمي قال في «الفتاوى الحديثية ص/ ١١»: (بفتح الكاف اتفاقاً) اهـ.

وفيها أيضاً حكى قول ابن يونس: «اسمهما على المذنب: منكر، أي بفتح الكاف وأما على المطيع: مبشر وبشير» انتهى. ولا ينكر تسميتهما بمنكر ونكير، إلاَّ المعتزلة الذين ينكرون عذاب القبر. وفي مسائل أحمد للمروزي: «نؤمن بعذاب القبر وبمنكر ونكير».

* الموت واحد والأسباب كثيرة :

هذا لفظ لا محذور فيه؛ إذ الموت حق، وهو واحد لا يتعدد بمعنى الموتة الكبرى، لكن أسبابه كثيرة.

من لم يمت بالسيف مات بغيره

تنوعت الأسباب والموت واحد

* المنكر والنكير: جمع الشتيت شرح أدلة التثبيت. وتاج العروس مادة (نكر). عشرات المنجد للقطان. الروح لابن القيم. وكتاب: الآيات البينات للآلوسي، وتعليق الألباني عليه: ص/ ٨١، ٨٩.

حرف النون

* نازعت أقدار الحق بالحق للحق:

من أقوال الشيخ عبدالقادر الجيلاني. وقد وجه معناها شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ.

* النبيء :

في «الجاسوس على القاموس» ما نصه:

(تنبيه: قال الجوهري في مادة: «نَبَـرَ»: النبرة : الهمزة، وقد نبرت الحرف نبراً. وقريش لا تنبر: أي لا تهمز.

وقال صاحب «اللسان»: (وفي الحديث، قال رجل للنبي ﷺ: يا نبيء الله، فقال: «لا تنبر باسمي». أي: لا تهمز. وفي رواية فقال: «إنا معشر قريش لا ننبر». وَلَمَّا حَجَّ المهدي قَدَّم الكسائي يُصلي بالمدينة فهمز، فأنكر أهل المدينة عليه، وقالوا: أتنبر في مسجد رسول الله ﷺ بالقرآن؟) انتهى.

والحديث المذكور رواه الحاكم في: «المستدرك» لكن رده الحفاظ الموثوق بضبطهم، كما أشار إليه ابن الطيب في: «شرح كفاية المتحفظ».

* نتبرك بالله ثم بك :

سُئِلَ الشيخ عبدالله بن عبدالرحمن أبا بطين عن قول بعض الناس: نتبرك بالله ثم بك، نتبرك بدخولكم، نتبرك بحضرتكم، فأجاب: (ما علمت فيه

---

* نازعت أقدار الحق بالحق للحق : الفتاوى ٨/ ٥٤٨ ـ ٥٥٠.

* النبيء : الجاسوس لأحمد فارس الشدياق ص/ ٥٣٩. شرح كفاية المتحفظ ص/ ٥٢ ـ ٥٣.

* نتبرك بالله ثم بك : الدرر السنية ٦/ ٣٥٨. كتاب النكاح.

شيئاً؛ ولا أُحبه، خاصة إذا قيل ذلك لمن لا يظن به خير) وانظر في حرف التاء: تباركت علينا يا فلان.

* نجس :

في حديث أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ لما قال ذلك إذ كان جنباً قال له النبي ﷺ «سبحان الله إن المؤمن لا ينجس» متفق عليه.

* نَشدْتُكَ بحق :

في حديث أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ لشُفَيٍّ الأَصبحي أن شفياً قال له: (نشدتك بحق وبحق لما حدثتني حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ..) إلخ.

* نعم الله بك عيناً :

عن مطرِّف ـ رحمه الله تعالى ـ قال: (لا تقل: نعم الله بك عيناً؛ فإن الله لا ينعم بأحد عيناً، ولكن قل: أنعم الله بك عيناً) اهـ من الفائق للزمخشري. ثم قال: (وهو صحيح فصيح في كلامهم) اهـ.

ورواه ابن أبي الدنيا عن: عون بن عبدالله ـ رحمه الله تعالى ـ.

انظر في حرف الألف: أنعم الله بك عيناً.

* نفست :

مضى في حرف العين : عركت.

* نفسي لك الفداء :

مضى في حرف الباء: بأبي وأمي.

---

* نجس : انظر في حرف العين: على غير طهارة.

* نَشدْتُك بحق : شرح السنة ١٤/ ٣٣٢ رقم ٤١٤٣.

* نعم الله بك عيناً: الفائق ٤/ ٦. الصمت وآداب اللسان ص/ ٤٢٨ رقم ٤٦٩. وشرح الإحياء ٧/ ٥٧٨.

حرف الهاء

* هادي :

يجوز تسمية المولود به، وليس من أسماء الله: «الهادي».

* هذا ما قاضى :

بوزن فاعل من قضيت الشيء أي: فصلت الحكم فيه، وهو في حديث الحديبية الطويل؛ وكتاب النبي ﷺ مع أهل مكة:

(هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله..) الحديث

قال ابن حجر:

(وفيه جواز كتابة مثل ذلك في: المعاقدات، والرد على من منعه معتلاً بخشية أن يظن فيها أنها نافية، نبه عليه الخطابي) اهـ.

* هذه من بركاتك :

ورد في قول أسيد بن حضير: ما هي بأول بركتكم يا آل بكر.

وانظر فيما تقدم لفظ: تباركت علينا، في حرف التاء.

وفي حرف الكاف: كلك بركة

وفي حرف النون: نتبارك بالله ثم بك.

* هنيئاً :

بسط الكتاني في: «التراتيب» تهنئة

---

* هذا ما قاضى : فتح الباري ٥/ ٣٤٣.

* هذه من بركاتك : فتاوى الشيخ محمد ابن إبراهيم ـ رحمه الله تعالى ـ ١/ ١٠٣.

* هنيئاً : التراتيب الإدارية ١/ ١٠٦ ـ ١٠٩. الحاوي للسيوطي وفيه رسالة: بلوغ الأماني في أصول التهاني. الآداب الشرعية لابن مفلح ٢/ ١٣٤. الفتاوى الفقهية لابن حجر الهيتمي ٣/ ١١٧. مغني ذوي الأفهام. الدرر السنية ٦/ ٣٤٨. في كتاب النكاح.

الشارب والطاعم بلفظ: صحة،أو هنيئاً مريئاً. وذكر من كلام أهل العلم ـ المتقدمين والمتأخرين ـ الشيء الكثير. وقرر أن هذا من العمل المتوارث.

ومن نقوله يظهر أنه لم يقف على رسالة السيوطي: في أُصول التهاني.

والكلام فيها دائر بين السُّنية، والبدعية، وظاهر قول الله تعالى في نعيم أهل الجنة: ﴿كلوا واشربوا هنيئاً..﴾ تسويغ لهذا الاستعمال، والله أعلم. والموضوع يحتاج إلى مزيد تدقيق وبيان.

وفي الدرر السنية فتويان مُفَادهما أَنه ليس من عمل السلف الصالح ـ رحمهم الله تعالى ـ.

* الهيئة الدائمة :

مضى في حرف الدال: دُمتم.

حرف الواو

* وا رأساه :

قال النووي ـ رحمه الله تعالى ـ في «رياض الصالحين»: باب جواز قول المريض: أنا وجع، أو: شديد الوجع، أو: موعوك، أو: وا رأساه، ونحو ذلك، وبيان أنه لا كراهة في ذلك إذا لم يكن على وجه التسخط وإظهار الجزع.

عن ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ قال: دخلت على النبي ﷺ وهو يوعك فمسسته فقلت: إنك لتوعك وعكاً شديداً، فقال: «أجل إنّي أوعك كما يُوعك رجلان منكم». متفق عليه.

وعن القاسم بن محمد قال: قالت عائشة ـ رضي الله عنها ـ: وارأساه، فقال النبي ﷺ: «بل أنا وا رأساه». وذكر الحديث. رواه البخاري.

* وا رأساه : رياض الصالحين ص/ ٤٣٤، باب/ ١٤٨.

* والله أعلم :

قال ابن جماعة ـ رحمه الله ـ:

(جرت العادة أن يقول المدرس عند ختم كل درس: «والله أعلم» وكذلك يكتب المفتي بعد كتابة الجواب، لكن الأولى أن يُقال قبل ذلك كلام يشعر بختم الدرس كقوله: وهذا آخره، أو: ما بعده يأتي إن شاء الله تعالى، ونحو ذلك حتى يكون قوله: «والله أعلم» خالصاً لذكر الله تعالى، ولقصد معناه. ولهذا ينبغي أن يستفتح كل درس ببسم الله الرحمن الرحيم؛ ليكون ذاكراً لله تعالى في بدايته وخاتمته) اهـ.

* والله أعلم : تذكرة السامع والمتكلم.

* والله الموفق :

ذكر الشيخ علي القاري ـ رحمه الله تعالى ــ في: «الشم العوارض في ذم الروافض» أن هذه العبارة تذكر بعد المسألة التي دليلها ظاهر أو دليلها الإجماع بخلاف عبارة: «والله أعلم».

* وجع :

يجوز للمريض أن يقول ذلك ونحوه على سبيل الإخبار،ما لم يكن على وجه التسخط وإظهار الجزع.

مضى في هذا الحرف: وا رأساه.

* وجهي لوجهك الوفاء :

مضى في حرف الباء: بأبي وأمي.

* ودمتم :

مضى في حرف الدال: دمتم.

* وقع في خاطري :

مضى في حرف الألف: أخبرني قلبي بكذا.

* الوليد :

مضى في حرف الألف: أبو الحكم، وفي حرف التاء: تعس الشيطان، وفي حرف الفاء: فرعون.

ومن كلام الحافظ ابن حجر يتبين ضعف أحاديث النهي عن التسمية به، وأن قصارى ما ورد: نهي تسمية الابن باسم أبيه: الوليد بن الوليد.

* ويحك :

عن أبي هريرة ــ رضي الله عنه ـ قال:

«مرَّ النبي ﷺ برجل يسوق بدنةً..

---

* وجع : وانظر: رياض الصالحين ص/ ٤٣٤. تحفة الأبرار للسيوطي ص/ ٨٦ ـ ٨٧.

الوليد : فتح الباري ١٠/ ٥٨٠ ــ ٥٨١. جامع الترمذي برقم/ ٢٧١٣. مصنف عبدالرزاق ١١/ ٤٣ برقم/ ١٩٨٦١. القول المسدد ص/ ٥، ٦، ١١، ١٦ وأثبت أن له أصلاً. كنز العمال ١٦/ ٤٢٥. تحفة المودود ص/ ١١٨. السير للذهبي ٨/ ٢٨٨، ٥/ ٣٧١. الجوائز والصلات ص/ ٤٤٣ ــ ٤٤٤. الإصابة ٤/ ٢٦٢ ــ ٢٦٣ رقم/ ٥٠٢٧، ٩١٤٨. نفعة الصديان ص/ ٥٣، ٥٥.

* ويحك: شرح الأدب المفرد ٢/ ٢٤٠، ٢٤١، ٢٦٣. وانظر في حرف الواو: ويلك.

فقال: اركبهــا، فقال: يا رسـول الله: إنَّها بدنة، فقال: اركبها، قال: إنَّها بدنة، قال في الثالثة، أو في الرابعة: ويحك اركبها».

رواه أبو داود، والبخاري في «الأدب المفرد»، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» كتاب الحج.

وعن أنس ـ رضي الله عنه ـ بلفظ «ويلك». رواه البخاري ومسلم، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي، وابن خزيمة، وأحمد، والبخاري في: «الأدب المفرد».

* ويلك :

قال البخاري في صحيحه: باب ما جاء في قول الرجل: ويلك. وساق فيه تسعة أحاديث ورد فيها جريان هذه اللفظة على لسان النبي ﷺ.

وأراد ـ رحمه الله تعالى ـ بهذا: التنكيت على ضعف الحديث الوارد في النهي عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ أن النبي ﷺ قال لها في قصة: «لا تجزعي من الويح فإنه كلمة رحمة، ولكن اجزعي من الويل». أخرجه الخرائطي في: مساوىء الأخلاق. بسند واهٍ، وهو آخر حديث فيه. اهـ ملخصاً من كلام الحافظ في الفتح.

وفي حياة الحيوان قال: (هذه الكلمة ـ ويلك ـ أصلها لمن وقع في هلكة، فقال له ذلك؛ لأنه كان محتاجاً قد وقع في جهد وتعب. وقيل: هذه الكلمة تجري على اللسان، وتستعمل من غير قصد إلى ماوضعت له أولاً، وهي كقولهم: لا أم له. لا أب له. تربت يداك. قاتله الله. عقرى. حلقى. وما أشبه ذلك) انتهى.

* ويس :

قال الداودي: ويل، وويح، وويس:

---

* ويلك : فتح الباري ١٠/ ٥٥٣. الأدب المفرد ٢/ ٢٤٠ . وانظر في: ويحك.

* ويس: فتح الباري ١٠/ ٥٥٣، ٥٥٤.

كلمات تقـولها العرب عند الـذم، قال: وويح مـأخـوذ من الحـزن، وويـس من اليأس، وهو الحزن...

ثم تعقبه ابن حجر بأن ويس ليست مأخـوذة من الأَسى، لاختلاف تصـريف الكلمتين.

حرف اللام ألف

* لا أب له :

مضى في حرف الواو: ويلك.

* لا أمّ له :

مضى في لفظ: ويلك.

* لا بحمد الله :

ومثله: لا عافاك الله.

لا يرحمك الله.

ونحوها.

في مصنف ابن أبي شيبة قال:

(من كره أن يقول: لا بحمد الله.
وذكر بسنده عن عمرو بن ميمون أنه كره: لا بحمد الله، وبسنده أيضاً عن إبراهيم قال: يكره أن يقول الرجل: لا بحمد الله، ولكن قولوا: نعم نحمد الله.

وبسنده عن إبراهيم أيضاً قال: كان يقال: يكره أن يقول الرجل: لا بحمد الله، ولكن يقول: لا والحمد لله) اهـ.
ورواه عبدالرزاق ولفظه في «المطبوع»:

(أنه كان يكره أن يقول: لا والحمد لله).

هكذا!! ولعلَّ ما في كتاب ابن أبي الدنيا هو الصحيح، وما هنا تحريف.

ثم تبين لي أن ما في مصنف عبدالرزاق ــ مطبوعاً، له ما يؤيده، لما في «صحيح مسلم»: (لا يغفر الله لك) بلا واو، وللقاضي ابن العربي في «عارضة الأحوذي ٣/ ٣٠٧» كلام مهم هذا نصه: بواسطة كتاب «مع القاضي أبي بكر بن العربي» لسعيد أعراب ص/ ١٧٤ ـ ١٧٥ فيقول:

(يقول علماء البلاغة: إنّه لايجوز الفصل بعد لا، فلا تقول: لا، يغفر الله لك؛ والصواب ــ عندهم ـ أن تقول:

---

* لا بحمد الله : المصنف ٨/ ٤١٦ لابن أبي شيبة. مصنف عبدالرزاق ٨/ ٤٧٢. الصمت وآداب اللسان ص/ ٤٢١ رقم/ ٣٥٦. فتح الباري: ٦/ ٤٦٥. تاريخ بغداد: ١٤/ ١٤٨. شرح ابن عقيل للألفية.

لا، ويغفر الله لـك؛ دفعاً لإيهـام خلاف المراد؛ وهـذه الواو ـ في رأيهـم ـ أحلى مـن واوات الأصـداغ ـــ كمـا يقــول الصاحب بن عباد ـ.

وابن العـربـي يـرد عليهم بحـديـث أخرجـه مسلم في مناقب سلمـان، جاء فيــه قـولــه ﷺ: «يـا أبـا بكـر لعلـك أغضبتهـم؟ لئـن كنت أغضبتهـم لقــد أغضبت ربك». فـأتاهم أبو بكـر فقال: إخـوتاه أغضبتكـم؟ قـالوا: لا، يغفـر الله لك ياأخي.

قـال أبـو بكر بـن العربـي: في هـذا الحـديث فـائدة حسنـة، وهـي اتصـال كلمة «لا» جـواباً في النهي مع الـدعاء، والعامـة تكرهه؛ فـإن قالتـه زادت الواو، فتقـول: لا ـــ ويرحمـك الله، والحـديث حجة صحيحة في الرد عليهم).

وفـي تـرجمـــة يحيـى بن المبــارك المقرئ: قال الخطيب البغدادي: «سأل المأمـون يحيـى بن المبـارك عـن شيء فقـال: لا ـ وجعلني الله فـداك ـ يـا أمير المؤمنيـن. فقال: لله درك مـا وضعت واوٌ قط موضعاً أحســن من وضعها في لفظك هذا. ووصله وحمله) اهـ.

وفي قصة تحاكـم المرأتين إلى داود عليه السـلام لما قال: ائتونـي بالسكين أشقه بينهما، فقـالت الصغرى: لا تفعل يرحمك الله.. الحديث.

رواه البخاري.

قال الحـافظ ابن حجر ـــ رحمه الله تعالى ـ:

(وقع في رواية مسلم، والإسماعيلي من طـريـق ورقـاء عن أبـي الـزنـاد «لا، يـرحمـك الله»، قـال القــرطبي: ينبغـي على هـذه الـرواية: أن يقـف قليلاً بعـد «لا» حتى يتبين للسـامع أن الـذي بعده كلام مستأنف، لأنه إذا وصلـه بما بعده يتوهم السـامع أنه دعا عليه، وإنمـا هو دعـاء له، ويـزول الإبهـام في مثل هـذا بزيادة واو، كـأن يقول: لا ويرحمك الله) اهـ.

*** لا نبي بعده :**

مضى في حرف الكاف: الكرم.

---

* لا نبـي بعـده : مصنـف ابن أبـي شيبـة ٩/ ١٠٩ ـ ١١٠. وانظـر: فتاوى شيـخ الإسلام ابن تيمية ٢/ ٦١. مهم.

وعن عائشة ـ رضي الله عنها ـ قالت: قولوا: خاتم النبيين، ولا تقولوا لا نبي بعده. رواه ابن أبي شيبة ؛ وترجمه بقوله:

(من كره أن يقول: لا نبي بعد النبي).

لكن ثبت إطلاقه في السنن. والله أعلم.

وهذا الأثر منقطع؛ جرير بن حازم لم يسمع من عائشة ـ رضي الله عنها ـ.

* لا نزال بخير ما بقيت لنا :

في كتاب: «الشرح والإبانة على أُصول السنة والديانة، ومجانبة المخالفين، ومباينة أهل الأهواء المارقين» لابن بطة العكبري الحنبلي المتوفى سنة (٣٨٧هـ) ـ رحمه الله تعالى ـ ذكرَ جملة من التزام السنة في الأقوال والأعمال والمناهي فيهما، منها:

«و ـ النهي ـ أن يقول الرجل: لا نزال بخير ما بقيت لنا» اهـ.

ولعل هذا لما فيه من اعتماد القائل على غير الله، ومدح وتزكية المقول له. ويظهر لي التسمح فيه وأنه لا محذور به. والله أعلم.

---

* لا نزال بخير ما بقيت لنا : الزوائد على الزهد لابن المبارك: ص/ ١٤. الآداب الشرعية: ١/ ٤٦٥. المنهيات للحكيم الترمذي ص/ ٩١. الإبانة الصغرى لابن بطة. ص/ ٣٠٨. وانظر في حرف الياء: البقية في عمرك. وفي حرف الميم: ما نقص من عمره زاد في عُمرك.

حرف الياء

* يا بني عبدالله :

هذا من شعارات الصحابة ــ رضي الله عنهم ــ في حروبهم مع النبي ﷺ؛ فأين هذا من الشعارات والنداءات القومية، والبدعية، في حروب من ينتمون إلى المسلمين مع أعداء الله الكافرين؟!

* يا حليماً عند الغضب :

قال تيمور :

(كيف يكون منادى منكوراً، والمقصود به: الله ـ تعالى ـ...

والصواب: أنه منادى مخصص، وهي عبارة لم يعتد عليها النحاة) اهـ.

قال ابن مالك في ألفيته:

والمفرد والمنكور والمضافا
وشبهه انصب عادماً خلافا

* يا دليل الحائرين :

مضى في حرف الدال: دليل.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ لمَّا سُئِلَ عن الدعاء بذلك:

(وقد قال الإمام أحمد ــ رضي الله عنه ــ لرجل ودَّعه: قل: يا دليل الحائرين دلني على طريق الصادقين، واجعلني من عبادك الصالحين.

وقد أنكر طائفة من أهل الكلام كالقاضي أبي بكر، وأبي الوفاء ابن

---

* يابني عبدالله : وانظر: فهرس فتاوى شيخ الإسلام ٣٦/ ١٨.

* يا حليماً عند الغضب: أسرار العربية لتيمور: ١٤١.

* يا دليل الحائرين : الفتاوى ٢٢/ ٤٨٣ ــ ٤٨٤. وانظر: لحن العوام للسكوني ص/ ١٤١. مختصر المعتمد للقاضي أبي يعلى: ص/ ٦٨. الغنية للجيلاني: ١/ ٨٣.

عقيل، أن يكون من أسمائه الدليل؛ لأنهم ظنوا أن الدليل هو الدلالة التي يستدل بها، والصواب ما عليه الجمهور؛ لأن الدليل في الأصل هو المعروف للمدلول، ولو كان الدليل ما يستدل به، فالعبد يستدل به أيضاً فهو دليل من الوجهين جميعاً) اهـ.

*** يا رحمن :**

في ترجمة القاضي عز الدِّين أبي البركات الحنبلي م سنة ٨٨٦هـ من: «ذيل رفع الإصر» للسخاوي ذكر بحثاً مستفيضاً في الجواب عن السؤال في ذلك وخلاصته جواز ذلك لغة وشرعاً، وأنه لا وجه لدى الممانع.

وفي خصوص المضمر نحو: ياهو؛ فالمتحرر المنع. والله أعلم.

لكنه من حيث المعنى ممتنع شرعاً؛ لما فيه من دعاء مخلوق غائب.

*** يا من يُغيِّر ولا يتغيَّر :**

في جواب لشيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى ـ يرد به على شبه نفاة الصفات، بيّن الوجه في هذا بمعنى أنه سبحانه يحيل صفات المخلوقين، ويسلبها ما كانت متصفة به إذا شاء ويعطيها من صفات الكمال ما لم يكن لها، وكماله من لوازم ذاته..

قال الله تعالى: ﴿إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم﴾ [الرعد/ ١١].

*** يا منَّان :**

قال ابن رشد: (وأما الدعاء بـ: يا منان، فلا كراهة فيه؛ لأنه من أسماء الله تعالى، القائمة في القرآن. قال الله تعالى: ﴿ولكن الله يمن على من يشاء من عباده﴾) انتهى. واسم الله: «المنان» ثابت في عدة أحاديث في

---

* يا رحمن : ذيل رفع الإصر للسخاوي ص/ ١٢ ـ ٦٢، ص/ ٥١ ـ ٦٢. والبيان والتحصيل ١٧/ ٤٢٢.

* يا مَن يُغيِّر ولا يتغيَّر : مجموع الفتاوى ٦/ ٢٤٩ ـ ٢٥١. فلينظر.

* يا منَّان : الفتاوى ٢٢/ ٤٨١ ـ ٤٨٦، وفهرسها ٣٧/ ٦٣. البيان والتحصيل ١/ ٤٥٦، ١٧/ ٤٢٣. الحاوي للسيوطي: ٢/ ٣٣.

السنن وغيرها.

* يقول الله تعالى :

في صحيح مسلم عن الشعبي، عن مسروق قال: كنت متكئاً عند عائشة ـ رضي الله عنها ـ فقالت: يا أبا عائشة: ثلاث من تكلَّم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية. قلت: ما هن؟.. الحديث بطوله، وفيه:

قالت: ومن زعم أن رسول الله ﷺ كتم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية، والله يقول: ﴿يا أيها الرسول بلِّغ ما أُنزِلَ إليك من ربك﴾ الآية [المائدة/ ٦٧].

(هذا كله تصريح من عائشة ومسروق ـ رضي الله عنهما ـ بجواز قول المستدل بآية من القران: إن الله عز وجل يقول. وقد كره ذلك مطرف بن عبدالله بن الشخير التابعي المشهور فروى ابن أبي داود بإسناده عنه أنه قال: لا تقولوا: إن الله يقول، ولكن قولوا: إن الله قال.

وهذا الذي أنكره مطرف ـ رحمه الله تعالى ـ خلاف ما فعلته الصحابة والتابعون من بعدهم من أئمة المسلمين، فالصحيح المختار جواز الأمرين كما استعملته عائشة ـ رضي الله عنها ـ ومن في عصرها وبعدها من السلف والخلف، وليس لمن أنكره حجة، ومما يدل على جوازه من النصوص قول الله عز وجل: ﴿والله يقول الحق وهو يهدي السبيل﴾. وفي صحيح مسلم عن أبي ذر ـ رضي الله عنه ـ قال: قال النبي ﷺ: «يقول الله عز وجل: ﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾». والله أعلم). اهـ.

* يوم حار :

قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى ـ

---

* يقول الله تعالى : شرح مسلم ٣/ ٩. سنن سعيد بن منصور: ٢/ ٤٤١، وفي حاشية تحقيقه الإشارة إلى مصادر أخرى. شرح ابن علان ٧/ ١٨٩. الأذكار ص/ ٣٣٢ ـ ٣٣٣. وانظر في حرف لام ألف: لاشيء. وفي حرف الصاد: صباح الخير.

* يوم حار: الداء والدواء ص/ ٢٣٣. مسند الإمام أحمد ٦/ ٤١٠.

في مبحث آفات اللسان من : الداء والدواء: (وقد كان السلف يحاسب أحدهم نفسه في قوله: يوم حار ،ويوم بارد) ا هـ.

وقد أصبح من المعتاد لدى الناس تتبع تقلبات الجو ومقياس درجاته: حرارة، وبرودة، وما أكثر لهجهم بذلك وإتباعه بالتأفيف والتألم من شدة الحر وشدة البرد:

يرغب المرء في الصيف الشتاء
فإذا جاء الشتاء أنكره
إنَّه لا يرضى بحال أبدا
قُتِل الإنسان ما أكفره

ويجمل بالمسلم التوقي عن متابعة مثل هذا واتخاذه حديثاً في المجالس.

وفي مسند أحمد من مسند خولة ــ رضي الله عنها ــ أَن النبي ﷺ قال: «ابن آدم إن أَصابه البرد قال: حس، وإن أصابه الحر قال: حس».

وانظر ما مضى في حرف الميم: ما أَشد بَرْد هذا اليوم.

إلى هُنَا انْتَهَى هَذَا «المُعْجَمُ» وَ«مُلْحَقُهُ» وَقَدْ اجْتَهَدْتُ في الجَمْعِ، والتَّرْتِيْبِ، والصِّيَاغَةِ، والإِعْدَاد، مَاوَسِعَنِي ذلك، والكَمَالُ عَزِيْزٌ، والنَّاقِدُ بَصِيْرٌ، والحَقُّ ضَالَّةُ كُلِّ مُنْصِفٍ، والحَمْدُ للهِ رَبِّ العَالَمِيْن.

وكتب
بكر بن عبدالله أَبو زيد
في مدينة النبي ﷺ
١٤١٦/١٠/٣٠هـ

الفهـــارس[1]

(أ) فهـارس ألفاظ معجم المناهي على الموضـوعات، وفيهـا ثلاثـة وعشرون فهرساً.

(ب) فهارس الفوائد في الألفـاظ على الموضوعات، وفيهـا خمسة عشر فهرساً.

(جـ) فهرس ألفاظ معجم المناهي على ترتيب الكتاب.

(د) فهرس الفوائد في الألفاظ على ترتيب الكتاب.

---

(١) تنبيهـــان :

التنبيه الأول : هنـاك نقول مطـوَّلة، حصلت إليهـا إحالات، وهـي في الألفاظ الآتيـة: (إتاوة ـ الأجانـب ـ التفت ـ أصولي ـ التقت تعس الشيطـانُ ـ خليفـة الله ـ الـراحة ـ السيـاســة ـ عبدالمطلب ـ الفقه المقارن ـ القرآن قديم ـ قوة خفية ـ مُطرنا بنوء كذا ـ وصال).

التنبيه الثـاني : ذُكِرت بعـض الألفاظ في أكثـر من باب؛ لمنـاسبتها أكثـر من مـوضوع.



(أ) فهارس ألفاظ معجم المناهي على الموضوعات، وفيها ثلاثة وعشرون فهرساً ، هي:

٢ ـ في حق النبي ﷺ وغيره من الأنبياء والمرسلين، عليهم الصلاة والسلام

٣ ـ في حق القرآن الكريم

٤ ـ الحديث الشريف

٥ ـ الطهارة والأذان والصلاة

٦ ـ الجنائز

٧ ـ الزكاة والأموال

حقوق.
حلوان.
الحملان.
الصَّفي.
ضريبة اجتماعية (للزكاة).
الفضول.
المرباع.
المكس.
النشيطة.

٨ ـ الصيام

صمت رمضان كله.

٩ ـ الحج

أبيار علي.
أشرق ثبير كيما نغير.
أقدِّس حجِّي.
جبل الرحمة.
الحاج.
الحج (لا يُطلق إلاَّ على حج بيت الله الحرام).
حجر إسماعيل.
حجة الوداع.
الحطيم.
الزيارة.
الصرورة.
قدَّس الله حجتك.
يا حاج.
ميزاب الرحمة (لميزاب الكعبة).

١٠ ـ البيوع

أسلمت في كذا.
«الربا ضرورة شرعية».
ضمان. فائدة. قرض. المعاملة. (تُقال للربا). وتأتي في فهرس الحيل، وتسمية الشيء بغير اسمه.
اليانصيب (للميسر).

١١ ـ النكاح وتوابعه

الأَحوال الشخصية.
أختي (للزوجة).
بالرِّفاء والبنين.

١٢ ـ ألفاظ في القذف

ابن بهلل (للّذي لا يُعرف نسبه).
ابن الدموك (ولد الزنا).

١٣ ـ الأيمان والنذور

* تنبيه: ومضى في فهارس التوحيد: العديد من الأيمان الشركية والحلف الممنوع.

١٤ ـ ألفاظ في الردة (أعاذنا الله منها)

١٧ ـ السلام وتوابعه والتهاني

١٨ ـ الأسماء والكنى والألقاب التي غيَّرها النبي ﷺ

كثير.
كشر.
الكلابي.
الكلاح.
مالك.
ما ناهية.
مخشي.
مروان.
المضطجع.
مغوية.
مقسم.
المهان.
ميسم.
نذير.
نشبة.
نضلة.
نُغم.
نعيم.
نكرة.
الولهان.
يثرب.

١٩ ـ الأسماء والكنى والألقاب المنهي عنها

ابن علية.
ابن كركم.
أبناء درزة.
أبو جهل.
أبو عيسى.
أبو فلان (أبحاث في التكني).
أبو القاسم.
أبو الكروبيين.
أبو لهب.
أبو مرة.
الأجدع.
أحلام.
أحمد (للحيوان!).
أحمد محمد (للتبرك).
الإخشيد.
أريج.
أساف.
أسد الدين.
إسرافيل.
الأشعري.
الأعور.
أفضل العالم.

٢٠ ـ الاصطلاح والألفاظ المعاصرة

٢١ ـ السلوك والتصوف والبدع

٢٢ ـ الحِيَل، وتسمية الشيء بغير اسمه

٢٣ ـ فهرس جامع للمتفرقات

(ب) فهارس الفوائد في الألفاظ على الموضوعات، وفيها خمسة عشر فهرساً، هي:

١ ـ في حق الله تعالى وتوحيده سبحانه.
٢ ـ في حق النبي ﷺ.
٣ ـ في حق القرآن الكريم.
٤ ـ الحديث الشريف.
٥ ـ الطهارة والأذان والصلاة.
٦ ـ الصيام.
٧ ـ الحج.
٨ ـ البيوع.
٩ ـ النكاح وتوابعه.
١٠ ـ الأيمان.
١١ ـ الأدعية والأذكار.
١٢ ـ السلام وتوابعه والتهاني.
١٣ ـ الأسماء والكنى والألقاب.
١٤ ـ الاصطلاح والألفاظ المعاصرة.
١٥ ـ فهرس جامع للمتفرقات.

١٤ ـ الاصطلاح والألفاظ المعاصرة

١٥ ـ فهرس جامع للمتفرقات

(جـ) فهرس ألفاظ معجم المناهي على ترتيب الكتاب

(حرف الباء)

(حرف الغين)

(حرف الهاء)

(حرف الواو)

(د) فهرس الفوائد في الألفاظ على ترتيب الكتاب

(حرف الألف)